



- 信受彌陀救度 宗 專稱彌陀佛名
- 旨 願生彌陀淨土 廣度十方眾生

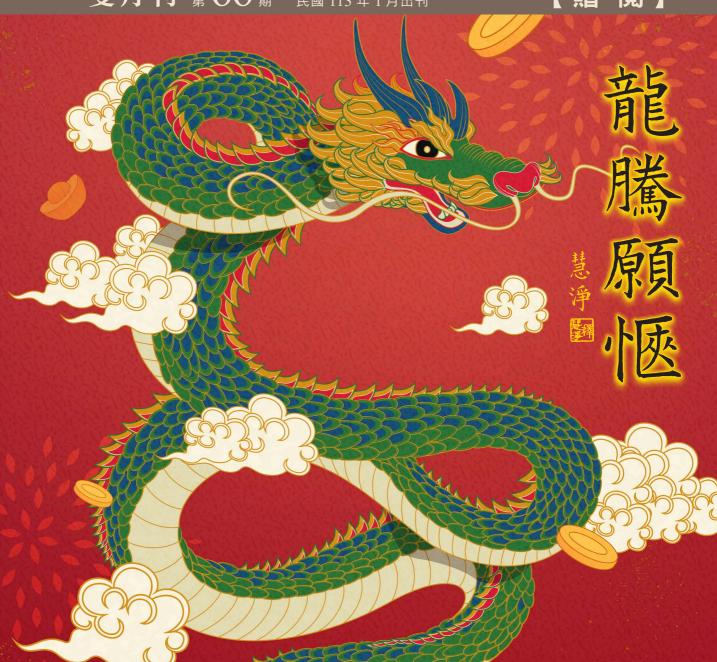
Pure Land Buddhism

January . 2024

雙月刊 第66期

民國 113 年 1 月出刊

【贈閱】





淨土宗宗祖 善導大師畫像





目錄	5	【宗學理論】	阿彌陀佛四十八題——以四十八題略解「阿彌陀佛是怎樣一尊佛?」(九) 「釋慧淨
	13 17 25	【法義闡釋】	關於「指方立相」 安藤光慈《安樂集》要義 稻城選惠 《阿彌陀經》「往生正因段」要義(三十五)
	30 36		凡夫出離之佛 釋淨宗 善導大師思想四論(上) 釋慧淵
	42 48	【淨宗俗諦】	龍年春聯 弘願利物 淨慶居士 僧團的僧格與生活 釋慧淨
	50 54	【淨土宗妙喻】	富樓那布教的信念 釋慧淨 (中英對照) 對魚說樹喻:佛的慈悲不可想像 釋淨宗
	56 60	【淨土常識】	除苦惱法 臨終助念需要注意什麼?
	69	【修學園地】	聚焦 釋宗道
	71		《往生論》之「眾生」「釋佛智
	74 76		相信的力量 釋覺悦 《觀經疏》生動的筆調開顯如來密意 淨樂居士



發 行 人:釋慧淨 社 長:釋淨音 主 編:釋淨開

編輯委員:釋淨能、釋淨梵、釋淨恩、釋覺悅

美術設計:淨心(巫麗雪)發行所:中華淨土宗協會

本刊內容 歡迎轉載引用 不須來函徵求同意

中華郵政臺北雜字第1964號 執照登記為雜誌交寄 ◎ISSN 2307-2695◎

0.		キャンのフト ウェウド たっぱい 06 たびさま ++ 1 4+)
84		慧淨法師龍年春聯解讀 黃打鐵
90	【淨土宗藝術】	黑暗蒙光啟:五劫思惟像 釋淨開
94		老土讀畫:江村獨歸去 寂寞養殘生
95	【念佛感應】	信心一決定 當晚便往生 釋淨根
98		香港老太的醫學奇蹟 阿樂
99		決定往生 立即往生 張秀津
102		芊芊遊極樂 釋淨愍
108		走出畫像 佛滿我願 洪麗華
IIO	【漫畫專欄】	主尊常相伴 奉事如僕人 文/釋淨開 繪圖/巫麗雪
114	【佳文欣賞】	留幾枚柿子在樹上 金明春
116	【環保慈善】	倡導和平共生的義大利學院 轉載自「拾方視角」
120		出版訊息:走好出家路
121		淨土宗相關網站
122		網路弘法資訊
123		叢書目錄
127	【流 通 點】	《淨土宗雙月刊》流通點
66	【別 頁】	重生 淨令居士
封底		新春對聯口書法/張鐸曦







李

南無阿

阿彌

陀佛

悬淨

阿彌陀佛四十八題

-以四十八題略解「阿彌陀佛是怎樣一尊佛?」

(九)

文/釋慧淨

九、阿彌陀佛,是一尊諸佛共讚的佛

當初法藏菩薩超發無上殊勝之願,具足五劫、思惟攝取莊嚴佛國清淨之行,又以不可思議兆載永劫,積植菩薩無量德行,這樣的願行與誓約,釋迦牟尼佛在《無量壽經》是怎麼形容的呢?

應時普地六種震動,天雨妙華以散其上,自然音樂空中讚言:決定必成無上正覺!

當初法藏菩薩發這個誓言的時候,應時普地六種震動,從天降下了妙花,四周充滿了天樂,空中又讚歎、保證說,決定必成無上正等正覺,決定必使十方眾生往生極樂世界。可以說天地之間,諸佛菩薩、一切神靈都來讚歎、證明。因為他所發的誓言非常地真,此生不成來生,來生不成再來生,生生世世,所以說「於不可思議兆載永劫,積植菩薩無量德行」。

《無量壽經》阿彌陀佛第十七願說:

設我得佛,十方世界無量諸佛,不悉咨嗟稱我名者,不取正覺。

阿彌陀佛為什麼要讓十方諸佛來稱揚、讚歎他呢?這是顯示,阿 彌陀佛的悲願深廣無邊,要度盡十方眾生。為了救度盡十方遍法界的眾 生,必須要使大宇宙的十方諸佛統統來讚歎、稱揚、傳播阿彌陀佛第 十八願的救度法門,使這個正覺大音,響流十方,使淨土之音的六字洪 名聞遍整個大宇宙。

所以,在《無量壽經》一開頭釋迦牟尼佛就說:

如來以無盡大悲,矜哀三界,所以出興於世, 光闡道教,欲拯濟群萌,惠以真實之利。

這也表明釋迦牟尼佛以大慈大悲哀愍我們三界眾生,所以才出現 在這個世界,他講經四十九年,說法三百餘會,目的就是要宣揚第十八 願,來救度所有的眾生,給眾生真實的利益。

《無量壽經》第十七願成就文說:

十方恆沙諸佛如來,皆共讚歎無量壽佛,威神功德不可思議。

可知,阿彌陀佛是一尊不可思議的佛,也是一尊十方諸佛異口同聲 稱揚讚歎的佛。

「十方諸佛,皆共讚歎」,第十七願成就文有六句,共二十四字, 講的就是二千六百年前,釋迦牟尼佛在這個娑婆世界的印度宣說這部 《無量壽經》,宣說阿彌陀佛在因地如何為我們發願、修行,以及阿彌 陀佛成佛以後,成就了「南無阿彌陀佛」這句名號的果德是如何超勝十 方諸佛的時候,也就是當釋迦牟尼佛在這娑婆世界,演說彌陀「因行果 德,超勝諸佛」的時候,十方諸佛也在他們各自的國土,異口同音,共 同讚歎彌陀名號救度眾生的功德。

《阿彌陀經》說:

如我今者,讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。

《稱讚淨土經》也說:

如我今者,稱揚讚歎,無量壽佛,

無量無邊,不可思議,佛土功德。

很多經典都在讚歎阿彌陀佛的功德,說阿彌陀佛功德無量無邊、不 可思議。 所謂「讚歎」,在《大智度論》 卷三十說:「美其功德為讚,讚之不 足,又稱揚之,故言歎。」意思是 說,讚美他的功德叫做「讚」,但讚 美還不足以形容,又繼續稱揚,叫做 「歎」。

現在十方諸佛都在讚歎,讚歎 什麼?讚歎十方眾生只要稱念「南無 阿彌陀佛」這六字名號便能被阿彌陀 佛救度,直接到達阿彌陀佛的涅槃報 土!這是非常不容易、非常殊勝不可 思議的,即使等覺菩薩也難以瞭解, 所以說威神功德不可思議。

「皆共讚歎」,為什麼十方諸 佛皆共讚歎阿彌陀佛?因為雖然諸佛 所證,平等是一,然念佛往生利益, 是彌陀不共妙法,是故諸佛,皆勸眾 生,歸命彌陀。

本來十方諸佛,佛跟佛所證悟 的是平等、沒有差別、沒有高下的, 可是如果就「貪瞋癡的凡夫只要念 『南無阿彌陀佛』就能夠遠離六道生 死輪迴,高超品位階級而進入極樂報 土」這種利益來講,就只有「南無阿 彌陀佛」這個妙法才有,其他諸佛是 沒有的。所以,十方諸佛就把這個救 度眾生的妙法介紹給十方眾生,要十 方眾生都歸投於「南無阿彌陀佛」,



書法/慧淨法師

因此,十方諸佛如來都來讚歎「南無阿彌陀佛」。故知十方諸佛之讚歎 「南無阿彌陀佛」,主要是讓十方眾生來欣慕、嚮往極樂世界的境界,來信受阿彌陀佛的救度,來願生極樂世界的淨土,而專念「南無阿彌陀佛」的名號。

「威神功德,不可思議」,這是通約諸願,別指第十八願成就之德。只要一向專稱,凡夫直入報土,皆是彌陀威神功德之力。意思是,如果就一般來講,「威神功德,不可思議」是指阿彌陀佛四十八願的所有功德;若就特別來講,是指「第十八願成就文」所講的功德,就是指「乃至一念,至心迴向,願生彼國,即得往生,住不退轉」這件功德,這件功德才是真正的不可思議。

貪瞋癡的凡夫,只要「平生之機,上盡一形;臨終之機,下至十聲、一聲、一念的念佛」就能夠直接往生彌陀的報土,這個就是「威神功德,不可思議」之所在。

所以,「威神功德,不可思議」,只在顯明這句彌陀名號的不可思議,而不指其他,因為在這裡是說「稱名念佛」的往生。

同時,這句名號就是「**若不生者,不取正覺**」的阿彌陀佛已成正覺 的果德名號,名體不離,他的名號跟他的本體是一體不離的,凡是佛名 所在之處,佛體正報的功德就在那裡。因此,名號本身也具有佛體不可 思議的威神功德,使得凡是稱念佛名的本身,就是在修諸萬行,就是具 足所有的德本。

所以,只要上盡一形地稱名,或者臨終的人下至十聲、一聲、一念 地稱念,都能夠往生報土。因此,臺鸞大師形容這個法門說「**不斷煩惱 得涅槃分**」。凡夫能夠往生報土,完完全全是阿彌陀佛不可思議的 威神功德。

《無量壽經》又說:

無量壽佛威神無極,十方世界無量無邊不可思議諸佛如來,莫不稱歎。



阿彌陀佛像 12世紀初日本 明尼阿波利斯藝術學院藏

《阿彌陀經》說:

如我今者,讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利,六方諸佛,各於其國 出廣長舌相,遍覆三千大千世界,說誠實言:「汝等眾生,當信是 《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》。」

當釋迦牟尼佛宣說《阿彌陀經》的時候,十方諸佛都同時歡喜主動 地讚歎,異口同聲來證明釋迦牟尼佛所說的是真實不虛,他所說的等同 十方諸佛所要說的,並且護念念佛人,這也就是第十七願的成就的 顯示。

「六方諸佛證誠」,這是六方諸佛的證明與讚歎。因為,這部《阿彌陀經》是釋迦牟尼佛所宣說的,釋迦牟尼佛怕我們十方眾生疑心很重,單單他一個人所講的,我們不能信任,所以又舉出六方(六方即是十方)諸佛來證明釋迦牟尼佛所講的是真實不虛的,以勸導我們信受,不要懷疑。現在十方諸佛都伸出了廣長舌相,覆蓋了三千大千世界,殷勤懇切地證誠此事。十方諸佛之所以都出來證明,背後有種種原因,不過主要的,是要消除我們的疑問。

善導大師在《觀念法門》中,對六方諸佛來讚揚、證明釋迦牟尼佛 所說的真實不虛,是這樣的說:「如果我們念佛而不能往生極樂世界, 那就表示十方諸佛所證誠的都是虛假的,如果是這樣的話,現在十方諸 佛的舌頭都要爛掉。」

佛無虛言,佛因為無有虛言,所以舌頭才能覆蓋三千大千世界,現在佛所證明的「眾生稱念,必得往生」卻是虛假的,那這個舌頭還能存在嗎?

這樣推演開來的話,如果我們懷疑釋迦牟尼佛所說的「眾生稱念, 必得往生」的法門,那我們不只是懷疑釋迦牟尼佛,而且懷疑阿彌陀佛 的誓願,同時也是懷疑十方諸佛的讚歎、證明。這樣的話,等於是把十 方諸佛的舌頭看成是爛的。所以,我們懷疑釋迦牟尼佛的話,等於是拿 一把刀,割斷了十方諸佛的舌頭。 反過來,我們如果相信釋迦牟尼佛所說的 這個法門,那不只是信受彌陀救度,而且也是 信受十方三世諸佛所說。既然是相信十方三世 諸佛所說,也就是相信一切的法。因為一切的 法都是十方三世諸佛所說的,一切的法都引導 我們來信受彌陀救度。既能相信一切的法, 也就能相信一切的菩薩,那等於是相信一切 三寶。

所以,信釋迦牟尼佛所說的「執持名號, 一心不亂,即得往生」的法門,這種信心非常 的廣大。

一大藏教之中,有多達二百七十多部的 經典,十分讚揚阿彌陀佛與極樂淨土,故天臺 宗九祖荊溪湛然大師說:「諸教所讚,多在彌 陀。」也就是說,十方諸佛縱然多如恆沙,但 經典之中所讚歎的,大多是在推崇、讚揚阿彌 陀佛,所以,單單有關於阿彌陀佛跟極樂世界 的經典,就有二百多部。而關於其他的佛、其 他的淨十則非常的少。



撰聯/釋慧淨書法/釋天弘

因此,印光大師說:

九界同歸,十方共讚;千經俱闡,萬論均宣。

善導大師曾設問答,說明諸佛之所以特別讚歎阿彌陀佛的原因而說:

諸佛所證,平等是一;若以願行來收,非無因緣。 然彌陀世尊,本發深重誓願,以光明名號攝化十方,但使信心求念; 上盡一形,下至十聲、一聲等,以佛願力,易得往生。 是故釋迦及以諸佛勸向西方,為別異耳。 意思是,果地所證諸佛平等,因地願行諸佛個別。也就是,雖然諸佛果地所證悟的佛性都平等不二,但以因地行菩薩道時,所發的願和所修的行來看所得的果,這樣每尊佛就各有不同的因緣了。

阿彌陀佛所發四十八願之中的第十八願,對比其他十方諸佛,無論 是通願也好、別願也好,都是較為深重的,能夠救度十方諸佛所不能救 度的罪苦眾生往生極樂成佛,這是彌陀誓願深重之原因。

「以光明名號攝化十方」,「光明」是指阿彌陀佛的第十二願光明無量願,「名號」是指阿彌陀佛的第十八願念佛往生願,阿彌陀佛名體不二,念佛有彌陀光明攝取不捨的利益,因此以這句光明名號,廣度十方一切聖凡善惡眾生往生極樂世界。光明名號雖然是白紙黑字,是一個聲音,可是它的內容是具足阿彌陀佛的光明,而阿彌陀佛的光明又是阿彌陀佛的智慧,阿彌陀佛的智慧又離不開阿彌陀佛的慈悲,所以這句名號本身就已涵蓋了阿彌陀佛的慈悲及智慧,因此只要稱念,就蒙受阿彌陀佛光明的攝化,也就是光明的保護與救度。

「但使信心求念」,第十八願說到「至心信樂,欲生我國」,善導大師在這裡解釋為「信心求念」,「信心」就是「至心信樂」的意思;「求念」範圍就很廣,不管是為了往生極樂世界的當來利益也好,或為了求現世的種種福報也好,都可以用念佛來求,所以叫作「但使信心求念」。也就是這句名號就像百寶箱,也像寶庫,可以任運、隨意地支取,要支取多少,都可以以念佛為之。

「上畫一形,下至十聲、一聲等,以佛願力,易得往生」,為什麼?因為這句名號有阿彌陀佛的威神功德力量在裡面,所以才能使得我們上盡一形(一輩子)念佛也好,或臨終才遇到這個法門,只念十聲一聲也好,都容易達到我們所求的,也都容易達到往生的終極目的,因為阿彌陀佛的誓願深重。

「是故釋迦及以諸佛勸向西方,為別異耳」,因此釋尊以及十方 諸佛都異口同聲,勸導十方眾生一心一意,信受彌陀救度,專稱彌陀佛 名,必定往生彌陀淨土成佛。這是彌陀與諸佛不同之處。

關於「指方立相」

文/安藤光慈 譯/釋佛可

關於經典中所說,阿彌陀佛的淨土存在於「從是西方過十萬億佛土」這一事情的意義,歷來已經以「指方立相」這一論題展開了許多的論述了。這個教說,對於生活在現代的我們來說,初看之下可能是難以接受的。因此,對於「為何阿彌陀佛的淨土存在於西方」這個疑問,雖然從不與現代科學相矛盾的角度,或者將其置換成內在與超越的問題,或者從考察阿彌陀佛的起源等等不同的視角去加以論述,但現階段仍不能對此給出明確的說法。而筆者認為作為其中的一個原因便是「為何阿彌陀佛的淨土存在於西方」這個問題本身,若要從經典自身中去推導出這個問題的答案,可能是存在著誤導的。以下將以這一點為中心來進行論述。

首先,來看一下在淨土經典中提到「西方」一說的地方。《無量壽經》,包含諸異譯在內,分為兩個地方,一是魏譯版中「法藏菩薩今已成佛,現在西方,去此十萬億剎。其佛世界,名曰安樂。……」,一是「於是阿難起整衣服,正身西面,恭敬合掌,……」,其他便沒有說到「西方」的地方了。《觀無量壽經》中散見的大概有八處,皆是「西方極樂國土、西方極樂世界」或者以「西方=阿彌陀佛的淨土」這樣的形式來表示(只是關於日想觀需要再進行探討)。而《阿彌陀經》中只有「從是西方,過十萬億佛土,有世界名曰極樂。其土有佛,號阿彌陀,今現在說法」這一處。在此,當討論「西方」這一問題時,應該探討的地方是《無量壽經》的「法藏菩薩今已成佛,……」與《阿彌陀經》的「從是西方,……」,而其他的,筆者認為就不是以限定阿彌陀佛的方

撰聯/釋慧淨書法/釋佛世

處的形式來進行說示的了。因此,來看一下這兩個被判斷為應該探討的地方。這些說示的地方並不是在說法藏菩薩自身願求在西方建立淨土,而是以釋尊對阿難或者舍利弗開演教法的形式來說示的。即,與其問「為何阿彌陀佛的淨土存在於西方」,還不如應該首先問「為何釋尊在經典中說阿彌陀佛的淨土存在於西方」。以下將從這個視點出發來進行探討。

首先魏譯的《無量壽經》中「法藏菩薩今已成佛,現在西方,去此十萬億剎。其佛世界,名曰安樂。……」這個地方的釋尊開示是針對阿難的提問而說的。在唐、宋、魏譯這三個版本中皆是以這樣的方式(吳、漢譯中採用的是釋尊自說的方式)而進行開示的。因此,雖然筆者認為有必要確認這到底是針對什麼樣的問題而展開的,但是關於這個問題好像並不太受到關注。而既然推導出的結論是必然會受到所提出的問題的制約,那麼為了明確地把握結論,就不得不確認問題的內容了。此《無量壽經》是針對以下的提問而進行說示的(因為篇幅的問題,只討論魏譯版的):

阿難白佛:「法藏菩薩為已成佛而取滅度,為未成佛,為今現在?」

那麼這個疑問到底是在詢問什麼就很清楚了。阿難問「法藏菩薩 成為的阿彌陀佛是作為過去佛而存在的呢?還是現在還沒有成佛,還是 作為現在佛而存在的呢?」不過因為在魏譯版中阿難說「為已成佛而取 滅度」,所以便將阿彌陀佛作為應身佛來理解,這個事情筆者認為也必 須提出疑義。但總之,很顯然針對這個問題釋尊回答的重點在於「今已 成佛現在」。而且關於彼成佛的今現在的場所,給出的具體方位是「西 方」,具體距離是「去此十萬億剎」,而其場所(國土)的具體名稱則是「其佛世界名曰極樂」。也就是說這些說示是針對上面阿難的提問而講的,而這難道不應該看作是對阿彌陀佛淨土真實存在的具體明示嗎?即,這些說示的重點並不在於指出阿彌陀佛淨土的方向、距離與名稱,而是在於說明阿彌陀佛淨土是具體的真實的存在,筆者認為這樣的看法才更為妥當吧。正是如此,阿難才會繼續問:「其佛成道以來,為經幾時?」

又,如《阿彌陀經》中的說示被稱為「無問自說經」,雖然不是針對對告眾舍利弗的提問而說的,但其中說:「從是西方,過十萬億佛土,有世界名曰極樂。其土有佛,號阿彌陀,今現在說法。」果然也強調了「有世界」、「其土有佛」、「今現在說法」,很明顯經中採用了具體說明阿彌陀佛淨土真實存在的方式。這種說示方法也同樣運用在吳譯、漢譯版的《無量壽經》中,所以筆者認為這看作是在具體地說明淨土的真實存在會更加的穩當吧。



撰聯/釋慧淨 書法/小魚

由此來看,筆者認為,經典中「西方」的說示皆是為了顯明阿彌陀佛及其淨土具體而真實的存在性,或者說它的重心是在這裡。也正是因為如此,在限定「西方」方處的同時,「過十萬億土」的距離、「名曰安樂(極樂)」的名稱等限定說法也才會成對出現,而且限定「西方」這一方處的說法並不是獨立出現的,而是同時也限定了距離與名稱,這些地方的重點都是為了揭示阿彌陀佛及其淨土的具體而真實的性質。因此,首先必須確認的是淨土經典的說主——釋尊對以阿難、舍利弗為代表的眾生開示了淨土的現實存在性這一事。

另一方面,我 們也必須注意到限定 距離的說法「去此 十萬億剎」的特異 性。「十」多為表示 圓滿、完備、無數之 意,從這個意義上來 看也可以認為這是在 表示極樂世界與娑婆 世界之間有著無限的 距離。如此也可以認 為,限於阿難的提 問,這在說明淨土具 體而直實存在的同 時,另一方面也強調 了與相對的世界——



西方極樂世界 鎌倉時代(1185-1333) 九州國立博物館藏

娑婆世界對立而絕待的世界——淨土的遙不可及的隔絕性。關於此事, 下次有機會再來探討。

如上所示,經典的說示有著強調淨土是具體而真實存在的意味在當中。換言之,「具體的」就是表示這與眾生的認知是在同一水平線上的。眾生的認知水準是基於相對分別而形成的世界觀,而象徵性地表達此事的便是「西方」這樣的方處指示吧。無方而絕待的世界將自己限定在「西方」這個方處中,而在釋尊說示時,令淨土得以具體而真實地存在於眾生之中。總之,淨土的真實相除了其自身限定自己而被說示以外,眾生認識不到其之現實存在性。可以認為,強調以「西方」的指示為中心的淨土具體的現實存在性,正是出於這個原因。「西方去此十萬億剎」的說示便是如此的與眾生的認知水準一致的說法,對於眾生來說,這明確了其現實性與真實性,令其真實相得以具體化;另一方面,又在十萬億剎這樣的無限的距離中表明了其是與娑婆世界隔絕的存在,令眾生認識到其超越娑婆世界相對性的絕待性的特質。

《安樂集》要義

文/稻城選惠 譯/釋慧淨

一、《安樂集》之概要

《安樂集》的內容不像《往生論註》是《往生論》的註釋體, 也與善導大師《觀經疏》之體裁不同;並且本《集》之中屢出「今 此觀經」之語,因此可謂之述「觀經要義」;特別引用經論證明, 屢出「勸信求往」故,《觀經》之要義以《涅槃經》為始,共依據 五十餘部之諸經論詳明之,又可謂之「觀經序說」,也可說是「淨 土教序說」。

本《集》一部二卷之構造由十二大門所成,上卷到第三大門, 餘九大門下卷所收。

第一大門始言:

今先就第一大門內,文義雖眾,略作九門料簡,然後造文。

故第一大門是料簡《觀經·玄義》,第二大門以下正釋一經宗義。

第一大門之說明「玄義」的九門中,第五之〈諸經得名〉與第六之〈說人差別〉解釋於「標列」之中故,只有七門是別釋。亦即第一〈教興所由〉、第二〈說聽方軌〉、第三〈發心久近〉、第四〈宗旨不同〉、第七〈三身三土〉、第八〈凡聖通往〉、第九〈三界攝不〉。此九門統攝於第一之〈教興所由〉與第四之〈宗旨不同〉。亦即第二、第三攝於〈教興所由〉,明能說之佛意;第四

以下攝於〈宗旨不同〉,明所說之法義。特別是第一〈教興所由〉 依據「約時被機」之立場說明淨土教興起之必然性,而展開可謂此 《集》中心之第三大門的「聖淨二門判」。尤其第四之〈宗旨不 同〉說明「觀佛三昧」,第七、八、九說明所觀之依正二報,而攝 於「觀佛為宗」之義,與第四大門之「念佛為宗」照應。第五、六 就觀佛而言,非必要故省略。

其次第二大門以下解釋一經之要義,其中從第二大門到第四大門之三門正述一部之宗要,第五大門以下更設比對而勸導西方。

第二大門是第一〈發菩提心〉、第二〈破異見邪執〉、第三 〈廣施問答〉之三門。〈發菩提心〉與〈廣施問答〉是有關信心與 念佛,亦即信行關係,特別重要。〈廣施問答〉之結尾引用《論 註》〈起觀生信章〉「讚歎門」之「三不三信」之文:

具此三心,若不生者,無有是處。

以此為結,則可明知道綽大師之念佛乃是「信具之稱名」,以此顯明其次之「聖淨二門判」的「稱名之義」。

〈破異見邪執〉提出九個淨土教的問題,對其難點一一會通。 又不拘泥於大乘佛教之本義,依據曇鸞大師之二諦思想解明淨土之 論理。

第三大門是第一〈難易二道〉、第二〈時劫大小〉、第三〈輪迴無窮〉、第四〈引證勸信〉。其中第一〈難易二道〉與第三〈輪迴無窮〉最重要。特別是〈輪迴無窮〉之釋以下舉出可謂本《集》中心的「聖淨二門判」,以「二由一證」之理說明聖道門之難行難證,顯示「末法」中「唯有淨土一門」是可通入之路。

更於下卷之第四大門舉出三番之料簡,即第一〈念佛大德所行〉、第二〈諸經所明念佛〉、第三〈念佛三昧利益〉。此中主要的是〈念佛三昧利益〉,敘述「念佛」與「諸行」有「始終兩益」之具欠,顯明二行之褒貶。

第五大門以下設比對,勸往生西方。即:

第五大門是第一〈修道延促〉、第二〈禪觀難易〉、第三〈二 土淨穢〉等三門之內容,是「聖淨相對」。

第六大門分為:第一〈十方西方比較〉、第二〈義推〉、第三 〈經教住滅〉之三門。

第七大門分為:第一〈二土取相〉、第二〈二土修道〉。

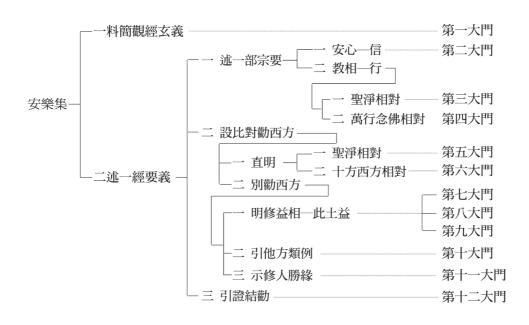
第八大門是第一〈經論勸說〉、第二〈二尊比對〉、第三〈往生意趣〉。

第九大門是第一〈二土苦樂〉、第二〈二土壽命〉。

第十大門是第一〈十方來生〉、第二〈迴向義趣〉。

第十一大門是第一〈憑託善知識〉、第二〈死後受生勝劣〉。

以上七、八、九、十、十一之五大門是別勸西方,最後之第 十二大門引用《十往生經》,總結勸信。是故本集以第四大門以前 為主要,簡單分科如次:





二、聖淨二門敦判

道綽大師對淨宗之釋功,在於聖淨二門之教判,以此聖淨二門 為本《集》之中心,始自本《集》之冠頭屢用「勸信求往」之語便 可得知,這是意味勸歸往生淨土門,而暗中有捨聖歸淨之意。更於 第一大門之〈教興章〉提出《大集月藏經》之五個五百年,從「約 時被機」之上而說「唯有淨土一門可以情悕趣入」,繼承此意,第 三大門「輪迴無窮」之釋言:

問曰:一切眾生皆有佛性,遠劫以來應值多佛,何因至今仍自 輪迴生死不出火宅?

答曰:依大乘聖教,良由不得二種勝法以排生死,是以不出火 宅。何者為二?一謂聖道,二謂往生淨土。其聖道一種,今時 難證。一由去大聖遙遠,二由理深解微。

是故《大集月藏經》云:「我末法時中,億億眾生起行修道, 未有一人得者。」

當今末法,現是五濁惡世,唯有淨土一門可通入路。

舉出到達佛果菩提之道有「聖道門」與「往生淨土門」之二種。所謂「聖道」是以到達聖果之因道為本義;而「往生淨土道」同樣是往生淨土而證佛果。以此為「總即別名」,在此土入聖得果名為「聖道門」;與此相對,在安養淨剎入聖證果名為「淨土門」。此二門在傳統上龍樹菩薩舉出於前,《往生論註》繼承之,說明難行之所以難乃在於自力;易行之所以易乃在於他力。道綽大師經由臺鸞大師的指引,看透龍樹菩薩之本意,而言「難行道」是此土入聖之諸佛法,為之「聖道門」;「易行道」是彼土得證之彌陀法,為之「淨土門」。

而且舉出「二由一證」說明聖道門難證之理由,所謂「二 由」:一是「去聖遙遠」,第一大門〈教興章〉引用《大集經》之 五個五百年而言「今時眾生,即當佛去世後第四五百年」,就時代



阿彌陀佛西方極樂世界 韓國國立中央博物館藏

本身的不可抗拒性,舉出約時被機的「約時」之理由。其次就「被機」之理由,亦即第二由之「理深解微」。此之背景乃因當時佛教雖然興盛,但只是教理研究之盛,而缺乏實踐,是對徒然將佛教繁瑣哲學化之傾向的批判。更且於「一證」之處引用《大集月藏經》之文,舉出末法無一人得證之文證,以顯明末法之世通入之道唯有淨土一門;在此舉出第十八願(取意之文),顯明念佛往生之道才是自己所選的真實之勝法。而且此念佛是承接第二大門的信具之稱名,此是他力之念佛自不待言。此二門之教判給予後來法然上人淨土門獨立之根據,對淨土法門具有很大意義。

三、正像末之史觀

道綽大師之教學背景中不能否定末法思想,這已如所舉捨聖 歸淨之二由一證中之一由。此末法思想是道綽大師於入末法第十一 年誕生,是上面三位祖師所未見之時代背景,亦即周武之法難,之 後隋煬帝骨肉之間因爭奪權力所暴露的醜陋人性,如此之世為有識 者所慨嘆;又加上那連提耶舍(西元566年)——道綽大師四歲時 ——所翻譯的《大集月藏經》之普及。

本來末法思想是佛教對時代性的危機意識之史觀,若依本《集》第六大門之〈經教住滅〉,區分為正法、像法、末法之三時,正法是佛滅後之五百年間,像法一千年,末法一萬年;此後是法滅之世,可說是科學發展史觀之衰退史觀——也可說是精神史觀之特色。

又正法五百年教行證三法具足;像法時教行二法雖存而欠證; 末法時行證二法滅而教獨留,對這樣的時代之危機意識,於宗教來 講具有重要意義。

四、因行論之問題

在聖淨二門判是以「十念稱名」之一行為往生行,然而在道 綽大師「諸行往生」也被認定。首先,〈教興章〉「四種度生」的 「名號度生」之處言:

計今時眾生,即當佛去世後第四五百年,正是懺悔修福,應稱 佛名號時者。

「稱名」一行之外加上「懺悔修福」,又引用《論註》冠頭之 「難易二道」而解釋「易行道」言:

言易行道者:謂以信佛因緣,願生淨土,起心立德,修諸行業。佛願力故,即便往生。……

加入「起心立德修諸行業」。更於第五大門之〈修道延促〉說





南宋 佛陀涅槃(局部) 日本奈良國立博物館藏

明「易行道」之處言:

今既勸歸極樂,一切行業悉迴向彼,但能專至,壽盡必生。 認同諸行往生。

可是第四大門之第二門的解釋,敘述「萬行」與「念佛」的得 失,顯示「始終兩益」具欠之差別,即:

依《觀經》及餘諸部,所修萬行,但能迴願,莫不皆生;然念佛一行將為要路。何者?審量聖教,有「始終兩益」:若欲生善善起行,則普該諸度……《經》云:「念佛眾生,攝取不捨,



壽盡必生。」此名「始益」。言「終益」者,依《觀音授記經》云「阿彌陀佛住世長久,兆載永劫,亦有滅度。般涅槃時,唯有觀音、勢至住持安樂,接引十方。其佛滅度,亦與住世時節等同。然彼國眾生,一切無有睹見佛者;唯有一向專念阿彌陀佛往生者,常見彌陀現在不滅」,此即是其終時益也。

迴向萬行往生之人,見彌陀入滅之相,缺乏終益;唯有念佛之眾生,得見阿彌陀佛不滅之相,具有終益;可以看出「萬行往生」與「念佛往生」之「要弘廢立」,《正信偈》之「萬行自力貶勤修,圓滿德號勸專稱」即是繼承此意。並且此念佛不只稱名,觀佛念佛合論之立場較多,亦即依據第一大門〈宗旨不同章〉之「今此觀經以觀佛三昧為宗」。更引用《觀佛三昧經》勸行念佛三昧而言「念佛三昧是一切三昧中王」。

又〈凡聖通往章〉引用《觀佛三昧經》,而以觀佛即是念佛三 昧。又第三大門「聖淨二門判」之後,引證勸信之處引用《觀佛三 昧經》,提出「念觀合論」之義。第五大門之〈引證勸信章〉亦引 用《觀佛三昧經》,並提出「念觀合論」之意。依據此等諸文,引 用《觀佛三昧經》之每個地方都作為「念觀合論」。

畢竟當時所謂念佛在一般佛教上的解釋,大多解釋為觀佛,已 於《論註》之五念中也含「觀稱」,讚歎門之中心若作為稱名,即 是凡夫之上的「相發五念」。在《觀佛三昧經》也提出凡夫所修之 行的念佛三昧。觀佛與稱名的關係並非以稱名放在觀佛之加行方便 的地位;稱名始終都是作為獨立的行業而被使用。而且以觀佛與稱 名作為因行,然而觀佛難,稱名易,末法眾生唯此一法才是易行, 繼承此深意的是後來的善導大師之「念觀廢立」。不過道綽大師雖 然提出合論,但對末法五濁的下下品凡夫,已在聖淨二門判之處顯 明唯有稱名一行方可通入。總之,道綽大師之釋相都以「準通立 別」為其根底故。

(譯自稻城選惠《道綽教學之概要》) 🚳

《阿彌陀經》

「往生正因段」要義

(三十五)

文/釋淨宗

(2)打佛七

七日行道,諸宗常例。為要期別時行法。

古來有人根據《阿彌陀經》的「若一日……若七日」,演變成「七日行道」打佛七的方法。其實打佛七這個方法,在《觀念法門》當中也有記載,七日行道是諸宗常例。比如禪宗就打禪七,一個七、幾個七。其他修行也都是這樣,七日為限,一個循環。如果把這一點作為一個行法的話,那就叫「別時行法」。

淨土宗有三種行法:尋常行法、別時行法、臨終行法。

尋常行法,就是一般的,日常生活當中,從早念到晚,從晚念 到早,有事無事一句名號掛在心口,這叫「尋常行法」。

別時行法,就是專門抽一段時間,比如說打佛七,到寺院裡, 有的能念七天,有的能念三天,有的能念十天,有的能念半個月。 這是專門抽一段時間,「別時」,作一種特別的要求。比如,你打 佛七了,就要把家裡的事情安排好,到寺院裡來就一天、七天精 進,這叫「別時行法」。別時行法不能長久,是一段時間的,不能 天天在這裡打佛七。尋常行法是可以長久相續的。 臨終行法,就是有人臨終了,蓮友來幫他,提醒他念佛。這和 別時不一樣,條件也不一樣了。

《觀念法門》載:

欲「入三昧道場」時,一依佛教方法。

先須料理道場,安置尊像,香湯掃灑。若無佛堂,有淨房亦得,掃灑如法,取一佛像,西壁安置。

行者等,從月一日至八日,或從八日至十五日,或從十五日至 二十三日,或從二十三日至三十日,月別四時佳。

行者等,自量家業輕重,於此時中,入淨行道。若一日乃至七日,盡須淨衣,鞋襪亦須新淨。七日之中,皆須一食長齋。軟餅、粗飯,隨時醬菜,儉素節量。

於道場中,晝夜束心,相續專心,念阿彌陀佛;心與聲相續, 唯坐唯立。七日之間,不得睡眠,亦不須依時禮佛、誦經,數 珠亦不須捉;但知合掌念佛,念念作見佛想。

佛言:「想念阿彌陀佛真金色身,光明徹照,端正無比,在心 眼前。」正念佛時,若立,即立念一萬、二萬;若坐,即坐念 一萬、二萬。於道場內不得交頭竊語。

「欲『入三昧道場』時,一依佛教方法」,這是講道場念佛 法,也就是特別的地點、特別的時節、特別的行儀。

①具備助緣

淨舍,時節,資用。

「先須料理道場,安置尊像,香湯掃灑。若無佛堂,有淨房亦得,掃灑如法,取一佛像,西壁安置」,首先要具備助緣,比如道場、佛像、香湯灑掃,這些是修道的一個環境,先把它整理好。佛是我們歸依的對境,所以把佛像安置好。沒有佛堂,有個乾淨的房間也可以,在西邊牆上安一尊佛像。

接下來就說時節。

「行者等,從月一日至八日,或從八日至十五日,或從十五日至二十三日,或從二十三日至三十日,月別四時佳」,這就把一個月分為四個時段,每一段就七天,所以一個月有四個時段,四七二十八,大致一個月,這樣就可以了。

接下來就是資用,念佛場所、清淨道場準備了,時間也安排好了,還有一些生活必需品的安排。

「行者等,自量家業輕重」,看來這個不光是出家人,在家人 也是可以參加的,自己把家裡的事情安排安排,重要的事先把它辦 完,所謂「自量家業輕重」。

「於此時中,入淨行道」,安排時間來到道場。「淨」就是入淨,有人讀作「入—淨行道」,但是應讀作「入淨、行道」。「入淨」,淨是一個場所。「行道」是動詞,來到清淨道場,修行念佛。

「若一日乃至七日, 盡須淨衣, 鞋襪亦須新淨」, 衣服乾乾淨淨的, 從鞋到襪, 裡裡外外都要是新的; 還要洗個澡, 弄乾淨一些。

「七日之中,皆須一食長齋」,來到寺院裡面打佛七,精進念佛;七天當中每天吃一頓飯,「一食長齋」。

「軟餅、粗飯,隨時醬菜,儉素節量」,大師很慈悲啊,餅吃軟一點的,粗米飯,比較環保衛生的、健康的。「隨時」就是季節性的菜。「儉素節量」,因為我們是來修行的,不是來講生活享受、講吃講喝的,所以廚房的安排就要簡單、樸素。吃飯不要撐得太飽,整個道場的安排就是簡潔如法,讓大家心在道上,但是也不能把人餓著。

前面是準備動作,道場、淨舍、時節、時間安排好,把一些資 用都準備好。接下來就開始要正修行了。



②正修三昧

心聲相續,念念作見佛想。一食長齋,不得睡眠。不得竊語。 不須禮佛、誦經、持珠。

「於道場中,畫夜東心,相續專心,念阿彌陀佛」,白天、晚上地念阿彌陀佛。「東」字非常好,「東」就是用繩把它紮起來 綁上,收束在一起。我們的心像一團亂茅草一樣,上面有刺,到處 紮,現在把它捆起來。「相續專心」,用什麼把它捆上?用六字名 號把它捆上,捲起來。

「心與聲相續」,也就是印光大師講的「心中念得清楚,口中 念得清楚,耳朵聽得清楚」,念一句聽一句,這叫「心聲相續」。 在道場裡專心念佛,不是平常做事的時候打閒岔。既然在念佛,儘 量攝心,心聲相續。

「唯坐唯立」,不是坐著,就是站著。

「七日之間,不得睡眠」,這個要求難度有點高,七天不睡 覺,這不太容易啊。

「亦不須依時禮佛、誦經」,這七天就專念這句名號,從早念 到晚,也不需要早上去拜佛、唱讚或讀誦《阿彌陀經》。這七天就 專門念這句名號,其他所有的一切統統都免掉了,要坐就坐著念, 要站就站著念。

「數珠亦不須捉」,也不要拿串珠子撥來撥去。佛珠是比較閒 散的時候方便使用,現在發明的計數器也是這個作用。這七天就坐 在那裡很安定,沒有外擾。如果撥珠子,手就動了,心裡不安定, 所以這些統統免掉。

「**但知合掌念佛**」,合掌是表示身業的恭敬。不過也不可能七 天都合掌吧,也可以放一放掌,應該是這樣。

「念念作見佛想」,這裡倒也未必一定觀佛,就是說,我們念



念之間,我們念佛的當下,阿彌 陀佛就在名號當中,念佛就和佛 有親緣、近緣、增上緣,有這種 信心。

「佛言:『想念阿彌陀佛真金色身,光明徹照,端正無比,在心眼前。』」這是「觀念」,這本書叫《觀念法門》,是把觀佛三昧和念佛三昧合在一起講,所以這裡講觀佛,是有觀想的。

下面講稱名。

「正念佛時,若立,即立 念一萬、二萬;若坐,即坐念一 萬、二萬。於道場內不得交頭竊 語」,不能講閒話、雜散的話, 講一些沒用的話,只管念佛。如 果站著,就站著念佛一萬兩萬; 如果坐著,也坐著念佛一萬、兩 萬。這還是要考驗一點功夫的。

看這種情況,其實和我們現 在打佛七差不多,但更加精進, 七天都不睡覺。

「一日七日」念佛時節, 這個問題比較簡單,我們就解 釋完了。

> (待續)(摘自《阿彌陀經 歸宗解》)◎



唐朝菩薩 莫高窟第17窟 大英博物館藏



凡夫出離之佛

文/釋淨宗

佛說生死即涅槃,眾生聽到之後,現在生死即涅槃了嗎?佛雖然這麼說,但我們還是怕死。「既然生死即涅槃,活著是涅槃,死了也是涅槃,生死都是空中幻花,都無所謂了」,這都是口頭上說的,心中不相應。聖道門的修行不是那麼容易的,很多人都是口頭上說說,都不相應的。

對於這樣的眾生,要怎麼解救他?怎麼讓他從無窮劫的輪迴中 跳脫出來?這就有賴於阿彌陀佛的超世別願。

《念佛金言錄》有三偈說明通途佛身:

自性常住法身,如如常住之佛,

無迷亦無悟故,知不知皆無益。 (通途法身)

萬行圓備報身,理智冥合之佛,

無境亦無智故,心念口稱無益。 (通途報身)

斷惡修善應身,隨緣治病之佛,

十惡五逆罪人,無緣出離無益。 (通途應身)

這就是佛的三種身:法身、報身和應化身。但是,以聖道門通途的三身佛來度化眾生,對我們來講都沒有用。

為什麼沒有用呢?先講法身佛。法身佛是「自性常住法身」的佛,自性清淨,本來如此,叫「如如常住之佛」。諸佛出不出世, 一切萬法本來如是,這叫法身。不管有沒有佛,本來都是這樣,一 切萬法本來寂滅。一切萬法本來真理如實的狀態,這就是法身。 法身和迷悟沒有關係,你迷了,它仍然是法身。我們不懂得萬 法不生不滅,難道萬法就有生滅了嗎?它還是不生不滅。就算我們 悟到了,也沒有增加什麼,所以說「無迷亦無悟故」。

法身超越迷悟的境界,知道或不知道,都沒有用,「知不知皆無益」。因為知與不知都是眾生的起心動念。而真正的法身是如如常住,不是起心動念,所謂「言語道斷,心行處滅」,一起心動念,就遠遠地離開了。所以,知道法身、不知道法身,都沒有用。

對於這樣低劣的眾生,法身無相的道理完全不對他的根機,叫「無益」。

報身佛能救度我們嗎?「萬行圓備報身」,「圓」是圓滿, 「備」是周備。報身佛是菩薩因地發願,萬行圓滿之後,果報莊嚴 成為報身佛。

報身佛是什麼樣的佛呢?「理智冥合之佛」。「理」是真如之理,真理之境,是所覺之理;「智」是能覺之智。成佛了就是覺悟,覺悟有能覺與所覺,能覺就是智慧,所覺就是真理。但是,如果佛還有能所的話,就不是成佛。

所謂「理智冥合」,就是所覺之理和能覺之智是一體的。 「冥」是祕密,人不知鬼不覺,但是冥合在一起,這叫「理智冥合 之佛」。

下面說「無境亦無智故」。在理智冥合的狀態中,不能分出境 和智的差別,因為它們是一體的。對我們來講就有所謂境和智:

境是「所」——所觀之境。 智是「能」——能觀之智。 境是理,智就是智。

所以,對於這樣的佛,我們心念、口稱沒有利益。因為我們 起心動念,用口來稱,用心來念,都有能和所的關係——有能念的 心,有所念的對境。但是,我們所念的對境是報身佛,這就沒辦 法,他是理智冥合,我們的心念不上,口稱之後也滑過去了,所以這對我們沒有利益。

真正能得利益的是證得無生法忍的大菩薩,他自己能契悟理智 冥合的境界,才能和佛同氣相應,氣分相投。

報身佛,我們不要說和他同氣相應,我們見都見不著,只是知道名字而已。其他十方淨土存在的佛都是報身的形式,我們念他們的名號沒有用,這個道理必然如此。當然,不是絕對沒有用,還有一些增福滅罪的功能,但是不能讓我們脫離妄念輪迴之境,增加一點福報還是可以的。

應身佛,像釋迦牟尼佛來到娑婆世界,這叫應身。應身佛是應什麼呢?「應」是「感應」的「應」,是「答應」的「應」,他是應我們娑婆世界眾生的情形而來的。

他顯現的狀態叫作「斷惡修善」。法身佛沒有什麼修不修的, 是如如常住;報身佛是萬行圓備;應身佛要顯現和我們眾生一樣, 在這種狀態中能契合眾生,能度眾生,所以叫作「斷惡修善」,佛 斷惡修善,也教眾生斷惡修善,因為眾生有惡。

斷惡修善要「隨緣治病」,就是通途的三學六度,比如「勤修 戒定慧,息滅貪瞋癡」,斷見惑,斷思惑,證初果、二果……,這 叫「隨緣治病之佛」。

如果有慳貪的病,佛就勸行布施,除滅慳貪;但是僅僅除慳 吝還不夠,再教以持戒;可是在持戒的過程中會遇到種種違逆的境 界,那就教修忍辱;忍辱也有忍不過去的,所以教修精進;可是精 進也很難,那就要有禪定,有禪定,心調柔,就可以精進不懈;單 是這樣還不夠,還要開發般若智慧,這樣才可以斷除一切煩惱,不 被種種業障束縛。這都叫作「隨緣治病」。

如果是相應的根機,是上根利智,或許可以得初果、二果、三果、四果,聲聞果、緣覺果、菩薩無生法忍等,得三乘的聖果。





克利夫蘭藝術博物館藏 等覺位十地菩薩



但是,像我們這些下劣的根機,十惡五逆造罪之人,貪瞋癡煩惱具足,善根薄少,流轉三界,不出火宅,所謂「曠劫以來常沒常流轉,無有出離之緣」。我們依據應身佛教導的「斷惡修善」來隨緣治病的話,永遠不能出離六道輪迴,所以叫「無緣出離無益」。

那麼,被法身佛、報身佛、應身佛遺漏的眾生,被一切諸佛 通途教化、三身化度遺漏的眾生,要怎麼辦?必須等彌陀的因地本 願,等彌陀報身佛,才能展開救度。

前面說了通途的法身、報身和應身,諸佛的三身對我們來說沒 有利益。這樣的話,我們這樣的眾生就被一切諸佛所遺漏。這是從 教理上說明為什麼我們曠劫常沒常流轉,無有出離之緣。這樣的眾 生必須倚賴彌陀的別意本願,才能得到救度。

名號酬因報身,凡夫出離之佛,十方眾生之願,故無一人漏過。

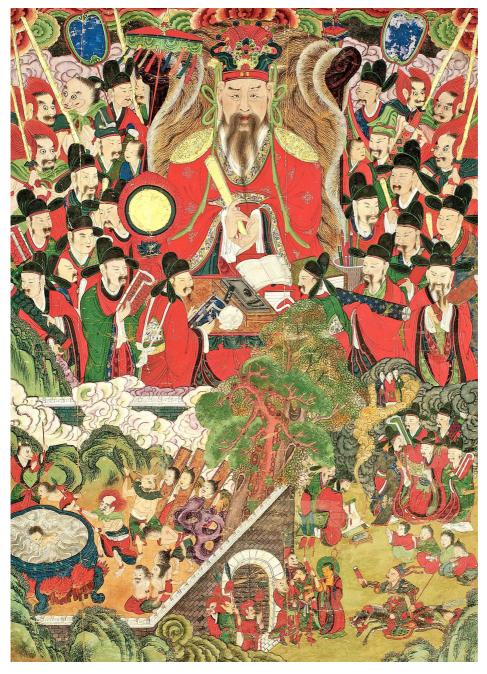
阿彌陀佛也有法、報、化三身,但阿彌陀佛不是以他的法、報、化三身同於諸佛的通途功用來救度眾生的。

如果和諸佛通途的功用一樣的話,還是前面三句話:法身是「如如常住之佛,知不知皆無益」,報身是「理智冥合之佛,心念 口稱無益」,應身是「隨緣治病之佛,無緣出離無益」。

可是,為什麼阿彌陀佛的報身能救度我們呢?原因是「名號 酬因報身」。阿彌陀佛的報身固然有同於諸佛「理智冥合、萬行圓 備」的功德,但他同時顯現為名號,這是酬報因地的本願。

如果以諸佛的報身來說,報身是報身,名號是名號。因為報身是「理智冥合」,所以不管怎樣心念、口稱都沒有利益。可是,阿彌陀佛這尊佛,他的名號、他的報身之所以不一樣,就是因為他有因地的本願。他因地的本願,是把十方一切眾生的出離往生作為他成就萬行圓備報佛的前提條件,而誓願說「十方眾生稱念我成佛時的名號,若不來生我的清淨報土,則我誓不成佛」。所以,這樣的大願沒有一個眾生可以漏過,他才成為「凡夫出離之佛」。





地獄第二殿初江王(火湯地獄) 韓國國立中央博物館藏

善導大師思想四論(上)

文/釋慧淵

大師內稟彌陀之教、釋迦之說,外承曇鸞、道綽之法脈,五 部九卷集淨土之大成,建淨土之教行,立淨土之宗風,開淨土之大 門。其思想簡要而博大,平實而深遠,易行而廣獲,專一而普被。 大體可依機、教、行、證而論之。

(1) 機

機者:對應之根機、攝化之根機。

淨土所化之機以何為正?彌陀願力正為誰發?大師以「本為凡夫」為淨土正機,以「五乘齊入」顯淨土普被。《觀經疏》云:「佛為凡說,不干聖也。」又云:「如來說此十六觀法,但為常沒眾生,不干大小聖也。」其《觀念法門》亦云:「《觀經》九品云『一一品中所告眾生者,皆是若佛在世、若佛滅後,五濁凡夫遇善知識,勸令生信……』。」為何彌陀正為凡夫發願,釋迦特為凡說念佛?正由「諸佛大悲於苦者,心偏愍念常沒眾生,是以勸歸淨土。亦如溺水之人急須偏救,岸上之者何用濟為?」亦如法照禪師云:「彌陀本願特超勝,慈悲方便引凡夫;一切眾生皆度脫,稱名即得罪消除。」淨土一法既為凡夫而開,《觀經》九品皆為凡夫,韋提亦是凡非聖。

大師雖判《觀經》為凡夫而說,《大經》、《小經》呢?其義相通,法本一味故,大悲於苦者故。如大師解釋《小經》時處處顯此義:

《法事讚》云:

釋迦如來告身子,即是普告苦眾生。

《觀經疏》云:

《彌陀經》中說:「釋迦讚歎極樂種種莊嚴,又勸一切凡夫, 一日七日一心專念彌陀名號,定得往生。」……又十方佛等, 恐畏眾生不信釋迦一佛所說,即共同心、同時,各出舌相,遍 覆三千世界,說誠實言:「……一切凡夫,不問罪福多少、時 節久近,但能上盡百年,下至一日、七日,一心專念彌陀名 號,定得往生,必無疑也!」

《觀念法門》云:

又如《彌陀經》云:「六方各有恆河沙等諸佛,皆舒舌遍覆三千世界,說誠實言:若佛在世、若佛滅後,一切造罪凡夫,但迴心念阿彌陀佛,願生淨土,上盡百年,下至七日、一日,十聲、三聲、一聲等,命欲終時,佛與聖眾自來迎接,即得往生。」如上六方等佛舒舌,定為凡夫作證,罪滅得生;若不依此證得生者,六方諸佛舒舌,一出口以後,終不還入口,自然壞爛;此亦是證生增上緣。

《大經》四十八願及獨留此經文都有明顯本為凡夫之意,大師 《觀經疏》解釋「弘願」時即明言:

言弘願者,如《大經》說:一切善惡凡夫得生者, 莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

《往生禮讚》解釋獨留此經言:

萬年三寶滅,此經住百年,爾時聞一念,皆當得生彼。

以上眾釋,皆說明「淨土一法,本為凡夫」是諸佛通說,乃貫通三經的一貫宗旨。

「機」之分辨,於淨土立宗至為重要,是彌陀大悲之極顯, 是凡夫得度之根本,是淨土超勝之所在,是釋迦出世之大因緣。大 師為彰顯此義,於《觀經疏》中四重辨析《觀經》「九品唯凡」之 義:先舉諸師別解之說,次以聖不藉凡之理來破,後舉經文對破, 末出十文顯證。

(2) 教

教者: 教門、教相、教法。

淨土一法,以有相立宗,所謂指方立相,又以凡夫為本,其教 為何?大乘、小乘?頓教、漸教?權教、實教?一乘、三乘?若此 義不明,則教法難立,教門難開。故大師《觀經疏·玄義分》中明 辨教之大小云:

問曰:此《經》二藏之中何藏攝?二教之中何教收?

答曰:今此《觀經》,菩薩藏收,頓教攝。

又其歸三寶偈云:

我依菩薩藏,頓教一乘海, 說偈歸三寶,與佛心相應。

此即明判《觀經》為「大乘菩薩藏」,所說教法為「頓教一乘海」。《觀經》如此,《大經》、《小經》呢?其《般舟讚》云:

觀經彌陀經等說,即是頓教菩薩藏。

綜觀即知,淨土三經皆為大乘菩薩藏,淨土教法為頓教一乘之法。此頓教為他力頓教、果地頓教、易行頓教、圓滿頓教。一乘為果覺一乘,究竟一乘,絕待一乘。一念得往生,宜入於報土;一念無上功德,圓證無量光壽。如水入海,同一鹹味,同一深廣。此是釋迦出世之本懷、是諸佛證誠之悲願、是彌陀願力之弘恩。



觀世音菩薩 13-14世紀 高麗王朝 韓國國立中央博物館藏

淨土之為一乘頓教者,在彌陀超世之悲願,然經中除正說彌陀 願力外,亦有諸善迴向往生之義,古來註疏多未明其分際,大師特 判淨土為權實二門:一者要門,二者弘願,《觀經》幽意盡顯,佛 意大暢。

《觀經疏》言:

婆婆化主,因其請故,即廣開淨土之要門;安樂能人,顯彰別 意之弘願。

其「要門」者,即此《觀經》定散二門是也。定即息慮以凝心,散即廢惡以修善:迴斯二行,求願往生也。

言「弘願」者,如《大經》說:一切善惡凡夫得生者,莫不皆 乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

此要弘二門之判,是善導大師淨土教理之核心,是為淨土開 宗立教根本之判,是淨土之教眼,行人之指南,權實相兼,義有多 重,須善體會,得其要旨。大以四義論之。

- 一、要門弘願各別,所謂「迴斯二行,求願往生」是為要門, 依佛本願,一向專稱,是為弘願。二者各應其機,同歸淨土。比較 而言,要門難,弘願易;要門雜自力,弘願全他力。
- 二、要門導歸弘願,所謂「廣開淨土之要門,顯彰別意之弘願」、「種種思量巧方便,選得彌陀弘誓門,一切善業迴生利,不如專念彌陀號」、「弘誓多門四十八,偏標念佛最為親」。此如通途化三歸一、化權歸實之義。
- 三、廢要門立弘願,《觀經》付囑文即顯此義,所謂「上來 雖說定散兩門之益,望佛本願,意在眾生一向專稱彌陀佛名」,又 《彌陀經》言少善不生,多善得生,即是圓彰此一廢立要義。大師 《般舟讚》有言:「萬行俱迴皆得往,念佛一行最為尊;迴生雜善 恐力弱,無過一日七日念。」亦顯廢立之義。

四、要門即弘願,此要門與前三之要門義大不同,別指心要之門,弘願即是其心要,定散之文則是入此心要之門。如古德云:「弘願一行,要也;定散入此要,門也。」要門即是能詮之教,弘願則是所詮之法。所謂「定散文中,唯標專念名號得生」。既是「唯標」,則不雜餘行,唯一念佛,故要門即弘願,反之,亦可云





阿彌陀佛來迎圖(局部)鎌倉時代(1185-1333) 芝加哥藝術博物館藏

弘願即要門。二本一義,一就能詮之教言,一就所詮之法言。如大 師言:「故使如來選要法,教念彌陀專復專。」此四重義理交織 一起,深淺隨宜,隨機得悟。前三為方便,有對待故,非究竟故; 後一為真實,絕諸對待故,純一無二故,暢顯佛意故,本為凡夫 故,順佛本願故。純一真實,無有枝葉。大師處處顯此要義,所謂 「唯明」、「唯標」、「唯有」、「唯覓」、「唯攝」等是也,詳 如大師所言:

四十八願中,唯明專念彌陀名號得生。 此經定散文中,唯標專念彌陀名號得生。 唯有念佛蒙光攝,當知本願最為強。 不為餘緣光普照,唯覓念佛往生人。 佛光普照,唯攝念佛者。

綜觀龍樹、天親、曇鸞、道綽等祖師對淨土之教相判釋,可知 淨土一法為易行道、他力法、橫超法、特別法等,至簡至易,至頓 至圓,超情離見,絕思絕議,不可與通途自力難行之法相為並論, 此修學淨土一門最要一關。

(待續)



龍年春聯 弘願利物

文/淨慶居士

中華民國113(2024)年是龍年,對念佛人也有特殊的意義, 慧淨法師拈句撰聯如下:

龍降甘霖滋萬物 佛垂金臂拯群萌

淨土宗善導大師思想在二十一世紀的復興,要傳達給一切世 人的訊息是:就如甘霖(法雨)普降,滋潤眾生之慧命,加持眾生 之成佛;以及金臂(本願)遙伸,拯濟眾生之墮落,消除眾生之罪 苦;如來所說一代聖教中,倍受龍天護持、諸佛讚歎的法門,總歸 於「稱名必生」之本願念佛。

敬拈二句,隨喜讚仰:本心為物發弘願,利物為先勸稱名!

雷鳴●雲湧●普降甘霖

世界各地,多有「龍」的記載與傳說,華夏民族自稱「炎黃」子孫、「龍的傳人」,更以龍為帝王的象徵。數千年來,龍的意象滲透了中國文化各方面,成為一種民族的圖騰與共識。但其形象,卻是多種動物之組合:蛇身、魚鱗、獅鬃、鹿角、虎鬚、鷹爪……;顏色有青、赤、白、黑、黃;能潛入深淵,也能衝上雲霄,變化無常,隱現莫測,來往於天地之間。其職分則是行雲布雨,滋潤萬物。

龍字,或從雷鳴(龍之聲)與閃電(龍之形)變造而成,雷電之後的大雨滂沱,讓「龍」成了「雨水」之神。龍是四靈之首,全能型靈獸。依天之命,降水的多少,關乎農業的收成。龍也被《易經》取為「乾」卦的意象,剛健而多變則吉、剛強而好勝則凶。在六爻中,因不同位勢而有不同的對應;從沉潛養晦,而蓄勢待發,而逐步現身入世,終得天時地利人和;但發展至極,進無路而退無門,則「有悔」。乾卦所象徵的元氣,萬物藉它而生存,也主導了天體。雲飄行,雨降落,一切物種在流動中形成其體。《象傳》云:「天行健,君子以自強不息。」這也是有志之士所應效法,而剛健不懈的自我要求。這是乾卦借「龍」之潛飛隱顯所提示的「正人君子」之道。詩曰:

或潛或飛依爻象,能曲能伸道中庸; 進用退藏隨造化,行雲布雨潤群萌。

龍,梵語 nāga,乃人面蛇尾之半神,住於地下或龍宮。佛經通序六成就之「眾」,龍為八部之一(聞法、護持、莊嚴)。龍王的名目,常見的是五類或八種,這其中,娑伽羅(sāgara 海龍王)為雨神,其女曾在「法華會」示現成佛,並化身童女以輔佐觀世音菩薩。

又,據說「海龍王宮」收藏了大量佛典,龍樹菩薩曾入龍宮閱 讀部分大乘經,成就了他創立中觀學派,「八宗共祖」的智慧。

垂臂•授手•立撮即行

《觀經疏·玄義分》云:

恆沙功德,寂用湛然;但以垢障覆深,淨體無由顯照。故使大 悲隱於西化,驚入火宅之門,……布慈雲於三界,注法雨於大 悲。莫不等洽塵勞,普沾未聞之益。菩提種子,藉此以抽心; 正覺之芽,念念因茲增長。

佛垂金臂抠群萌

撰聯/釋慧淨書法/釋宗圓

此雖是說釋尊由本垂跡,從無勝國 (西化)來此娑婆火宅度化眾生;先以 三乘諸行而調熟眾機,末後歸入念佛一 門而往生西方;由此連接於阿彌陀佛以 相好、光明、感應、名號等種種方便, 引領娑婆罪苦常沒之眾生,往生西方。 此釋尊之本懷、彌陀之弘願,亦如龍王 之布雲注雨,平等普潤,能令眾生之 佛性種子、願生信心,因此抽芽而起 行念佛。

而據善導大師獨具隻眼的詮釋,彌陀大悲本願的救度,其特色與方便在於不動本位而影現濁世,以彎腰垂臂之立姿,接引一切臨入地獄之眾生,表其急救之心切,立撮即行歸淨土也。佛垂金臂,或說「垂手」、「授手」,如善導大師《觀經疏》:

阿彌陀佛及與化佛、菩薩大眾,

放光授手。

華臺授手,迎接往生。

《往生禮讚》:

仰願神光蒙授手,

乘佛本願生彼國。

《法事讚》:

或與華臺或授手,

須臾命盡佛迎將。



元・明本〈懷淨土詩〉:

安養導師悲願切,

遙伸金臂接人來。

金臂選伸垂念切,

眾生何事不思來。

明·妙葉《寶王三昧念佛直指》 卷下:

或彌陀垂臂親自來迎,或菩薩執臺授手而接。

這些詩文都在讚歎阿彌陀佛的「悲心」招喚、應聲即現,「苦機」為先、 臨終來迎,是主動而急迫之心,任何人 於病危緊急下,只須發聲稱名,即蒙攝 取。善導大師《觀經疏》第七觀云:

> 娑婆苦界,雜惡同居;八苦相燒,動成違返;詐親含笑,六賊常隨; 三惡火坑,臨臨欲入。若不舉足以 救迷,業繫之牢,何由得免?為斯 義故,立撮即行。

「愚惡多罪」的娑婆凡夫,業力 牽引,將入火坑,阿彌陀佛為此親臨其 境,箭步向前,伸手抱住,返歸於淨 土。這說明了阿彌陀佛的存在,就為了 隨時地救度我輩罪苦眾生;不等我們祈 求,也不靠我們的聰明;而是阿彌陀佛 主動、平等、無條件的在看顧、等待、 呼喚我們,讓他救度去極樂淨土成佛。

佛理全質拯群销







中國大同的三尊石佛版畫/平塚運一(1895-1997) 芝加哥藝術博物館藏

巍然獨坐的彌陀,成就不生不滅之法身,乃為了以其無量無邊的壽命與光明,攝取、保護十方眾生。縱然娑婆眾生不知亦不欣彼淨土,阿彌陀佛亦可應其機宜而赴彼攝取。《觀經疏》第七觀文,精細刻畫了阿彌陀佛「不捨、來應」的心急,只待眾生稱名,彌陀迅即抓走!其慈光快於電閃,眾生不須跪求,彌陀主動拔取。《觀經疏》又云:「眾生起行,口常稱佛,佛即聞之;身常禮敬佛,佛即見之;心常念佛,佛即知之。」且「正由心到故,身亦隨到」,阿彌陀佛「身居西土」而不礙於「影臨東域」;「端坐赴機」何異於「舉足立撮」?或坐或立,其相雖別,其心無異,故稱為「無礙光」佛也。

結語

這兩聯的詞意:上聯為賓、為輕、為世間俗利,下聯為主、為重、為出世實益。也就是,上聯為陪襯、應景,下聯為主體、常法。聯中含「龍力、佛力」,而重點在第二句,因為「諸佛力」可總攝另四種不可思議。

同為「利益」眾生,龍只能局部按時的降雨,且聽命於天帝;

而其習性多怒,有時難以馴服,幸蒙諸佛感化,成為佛教之護法, 乃得以脫離畜身。龍降「甘霖」所利益者只是世間一時之善,須進 而安置眾生於佛法,乃能消業心開而趨向解脫。尤其聞持淨土 念佛之易行道,更可以一生取辦,往生極樂而速成佛。

淨土經論提及佛與龍之主從(說法與護法)關係,如《大經》云:

法藏比丘於彼佛所,諸天、魔、梵、龍神八部大眾之中,發斯 弘誓,建此願已。

《往生論註》下:

諸佛入涅槃時,以方便力,留碎身舍利,以福眾生。眾生福 盡,此舍利變為摩尼如意寶珠,此珠多在大海中,大龍王以為 首飾。若轉輪聖王出世,以慈悲方便,能得此珠,於閻浮提, 作大饒益。

《安樂集》第四大門,依《海龍王經》云:

時海龍王白佛言:世尊弟子求生阿彌陀佛國,當修何行,得生 彼土?佛告龍王:若欲生彼國者,當行八法。

《觀念法門》云:

若人專行此念彌陀佛三昧者,常得一切諸天,及四天大王、龍神八部,隨逐影護,愛樂相見,永無諸惡鬼神、災障厄難,横加惱亂。

《觀經疏·玄義分》:

但如來臨化,偏為常沒眾生;

今既等布慈雲,望欲普沾來潤。

這就是龍年春聯「龍降甘霖滋萬物,佛垂金臂拯群萌」的深意。值此歲末新春,願以此聯此文之勸進功德,平等施一切;同發菩提心,往生安樂國。南無阿彌陀佛。



僧團的僧格與生活

文/釋慧淨

佛陀規定出家人剃除鬚髮,三衣一缽。顯示出家人應捨離塵世生 活,捨離物欲,捨離名利,不苟俗流。

因此,出家人要嚮往清心寡慾、安貧樂道、樸素極簡的生活。無 為而自然,樸實而無華。要超凡脫俗,不受塵染。不做無謂的、虛浮 的、短暫的、淺薄的外相裝飾。

佛陀教導僧團的生活以六和敬為原則,亦即是:身和同住,口和 無諍,意和同悅,見和同解,戒和同修,利和同均。

其中之利和同均,是共享主義,任何東西都共享共用,沒有私 有制。

因此,僧團的生活非常簡單,只要粗食夠吃、布衣夠穿、小房夠 住、零錢夠用便可。沒有個人財產,沒有物欲、佔有欲、統治欲。

僧團中各盡所能,各取所需,不需則不取;而非各取所值,亦非 各取所欲。不自私自利,而大公無私;利物不爭,而先人後己。重視 奉獻、分享、惜福、感恩。無企圖心,無成就欲;無爭搶,無競較; 不為名,不為利;無機巧,不作傷。

僧團的住眾,彼此都應互相尊重、善解體諒、包容接納、關懷協助、互助合作、和諧平衡。無尊卑高低、傲慢嫉妒、比較計較;無不平不滿、無人我是非。





繪畫/淨鴻居士

簡而言之,平等對待,和睦共處,隨遇而安,與人無爭,於世無 求。自律自治,自我檢束。過著樸素的、安靜的、淳厚的生活。

管控自己的情緒,培養自己的耐性,注意自己的威儀。

各自管,道場安寧;各相管,雞犬不寧。

相親近不相疏遠,相尊重不相輕視,

相體諒不相批評,相幫助不相袖手。

富樓那布教的信念

The Conviction Behind Master Purna's Preaching

文/釋慧淨 譯/淨土宗翻譯小組 編輯/佛津居士
Translated by the Pure Land School Translation Team
edited by Householder Fojin

世尊的十大弟子之中,被稱譽為說法第一的富樓那尊者,是個能隨機善巧引喻,辯才無礙的熱血布教家。

Among the ten distinguished disciples of the World-Honoured One, Venerable Purna, who was famed for his exceptional ability to preach the Dharma, stood out. He was a passionate Dharma speaker and noted for his eloquence and adroit use of apt analogies.

有一天富樓那請求世尊,允許他到西部的輸盧那國傳播佛法,那 是一個沒有佛法的邊地小國,人民野蠻、兇悍、粗暴。

One day, Purna requested the Buddha's permission to spread the Dharma in the western country of Suruna. This was a small, frontier country devoid of Buddhist teachings. The people there were known to be fierce, uncouth, and brutish.

世尊不放心,問道:「富樓那!如果那裡的人辱罵你,羞侮你,你要怎麼辦?」

富樓那馬上回答說:「我會這樣想:輸盧那人算是很不錯的了, 他們沒打我。」

Worried, the World-Honoured One asked, "Purna! What will you do if the people there insult and humiliate you?"

Without hesitation, Purna replied, "I would think: 'The people of Suruna are quite good, they haven't physically harmed me.'"

世尊又問:「如果他們打你了,那 怎麼辦呢?」

富樓那回答說:「世尊!不論他們 用拳頭打我,或是用石塊、棍棒打我, 我會這樣想:輸盧那人算是很不錯的 了,他們沒拿刀殺我。」

When the Buddha further asked, "What if they beat you?"

Purna replied: "World Honoured One! Regardless of whether they hit me with their fists, rocks or sticks, I would think: 'The people of Suruna are not that bad; they haven't killed me with a knife'."



富樓那尊者版畫 棟方志功(1903-1975) 芝加哥藝術博物館藏

「如果被殺,怎麼辦?」世尊慈愛溫暖,非常徹底呵護弟子。

這個時候富樓那很爽朗地回答說:「死緣無量。老死、病死、 溺死、燒死、禍事,人總得一死。如果由於我一死而能多一人知道正 法,斷除煩惱,證悟涅槃,我之所願,莫過於此。」

世尊這才微笑,允許了他的請求。

"What if they kill you?" asked the compassionate Buddha, his concern for his disciple palpable in his question.

Purna responded cheerfully, "There are countless ways to die - old age, illness, drowning, burning, accidents. Death is inevitable. If my death enables one more person to understand the true Dharma, to eliminate their afflictions and attain Nirvana, I could wish for nothing more."

The World Honoured One then smiled and granted his request.

於是尊者富樓那沿途一路乞食遊化,來到了輸盧那住下,除了自己繼續專精修學之外,同時教化了許多當地人歸信佛法。到了隔年雨季來臨前,就已接引了五百位在家佛弟子,並在當地建立了一個可以容納五百人修行的地方。

Venerable Purna set off, accepting alms along his journey until he reached Suruna. There, he continued to diligently study and spread the Dharma, leading many locals to embrace the Buddha's teachings. By the time the rainy season arrived the following year, he had attracted 500 lay followers and had established a centre that could accommodate them to practise the Dharma.

若無熊熊如火,死亦無憾的堅強信念,那是無法傳布真實佛 法的。

In fact, without a blazing conviction, akin to a fire that could burn one's life without regrets, it would be impossible to disseminate the true Dharma.

所謂「財是一代寶,法是代代寶」。一代指今生今世,代代指未來無窮盡的生生世世。金錢能讓人幸福,但只限於這一世,乃是不究竟的相對幸福,不是絕對幸福。彌陀本願救度之法,不僅能讓人今生獲得安樂,更進而後生往生極樂,從今生直到無盡的未來,都能獲得絕對的幸福、永恆的安樂。

深宗

As the saying goes, "Wealth is the treasure of one generation, but the Dharma is the treasure of countless generations." The expression "countless generations" refers to the infinite number of lifetimes to come. Money may bring happiness, but only a transient and relative happiness in this life, not absolute happiness. The salvation offered by Amituofo's vow not only allows one to attain peace and happiness in this life, it also assures rebirth in the Land of Ultimate Bliss when this life ends, granting us peace and joy for eternity.

五欲奔波苦,忙生幾十年,一朝呼吸斷,何物可留連!

單獨入地獄,劇苦難比喻,不逢善知識,何能免輪迴。

In the dance of decades, lost in five desires' trance,

When life's breath ceases, what can one still cling to in advance?

Descending alone to depths of hell, unspeakable pain,

Beyond mortal grasp, suffering's unending rain.

Without a mentor's guiding hand, how to break the chain,

Of birth and death, this cyclical, eternal refrain?

善導大師說:「一入泥犁受長苦,始憶人中善知識。」

我等念佛人,只要有心,都可成為一切眾生的善知識。

Master Shandao said, "Only when a person suffers in hell does he recall the wise mentor from his human life.

For us Amitabha-reciters, as long as we have the will, we can become the wise mentors for all sentient beings.

對魚說樹喻: 佛的慈悲不可想像

文/釋淨宗

我們有時會感動:「佛對我是多麼大的恩德啊!」都掉眼淚了,這都是假的,我們再怎樣想像,都是這個世間可以比擬的境界、經驗、範圍,與佛本身的境界都無法相比。比如我們想像佛的慈悲,也只能想到媽媽的慈悲。佛就像媽媽那麼慈悲嗎?那還能叫佛嗎?母親那樣的慈悲,不足以形容佛,與佛的慈悲無法相比!但是我們沒有辦法,只能想到這麼多,不能再想,想再多都是觀念。

就像河裡的一條魚,你對牠說:「魚啊,我在這裡,岸上有大樹啊。」

「樹是什麼樣子的?」

「大樹很高、很粗,有很多葉子,會開花、長果子。」

魚說:「我沒見過。」

「那你想像吧。」

「想像?大樹就像我旁邊的水草這麼大吧。」牠只能想到水草。

我們也會想像極樂世界是什麼樣子,但無法想像。所以各位不要 想像,就是念「南無阿彌陀佛」,都有了。

不要說念佛,即使是打手機,我們都不懂手機的原理,手機有多





Namo Amitābha

少基地臺、有多少信號,還有什麼操作,根本想像不來。但是不用你想像,號碼一撥,所有的都在運行,也都有了。

對阿彌陀佛的功德,我們固然無法想像,無法思維,但只要我們口稱「南無阿彌陀佛」,無量無邊的功德一點不少。就像坐飛機,對空氣動力學,你能懂多少?但你只要坐上去,所有這一切理論都為你服務。我們只要稱念「南無阿彌陀佛」,阿彌陀佛所有五劫的思惟、兆載永劫的修行,當下都為我們服務,為我們所擁有,這就是念佛的好處。說一千道一萬,不如念起來,這樣比較實際。

● 除苦惱法

《觀經》第七華座觀—開始說:「佛告阿難及韋提希:『諦聽,諦聽!善思念之。吾當為汝,分別解說除苦惱法。汝等憶持,廣為大眾分別解說。』說是語時,無量壽佛住立空中。」



釋尊在這裡說到要為大家解說消除苦惱的方法時,馬上就有阿彌陀佛來現,阿彌陀佛消失之後,釋尊是接著繼續講華座觀法。那麼所說的「除苦惱法」,到底指的是什麼?是指阿彌陀佛現身所表示的弘願念佛法?或是指華座觀法?這是一個疑問。從經的顯文看,所指的是華座觀法,但是從佛的密意(內心的意旨、意願)來說,指的是阿彌陀佛所示現的念佛的弘願法。

先從經文來看,苦惱就是經文所說的「五萬億劫生死之罪」, 而消除的方法就是華座觀法。所以善導大師在《觀經疏·定善義》中 註釋說「但能住心緣念,罪苦得除」。「住心緣念」是住心於華座一 境加以觀想的意思;而「罪苦得除」就是除去五萬億劫生死苦惱的罪 障。所以從經文的表面看,除苦惱法指的是「華座觀」的觀法。

但從佛的密意來說,住立空中的佛身,才是「除苦惱法」。因 為當釋尊說要「分別解說除苦惱法」時,話剛說完,阿彌陀佛就現身 了。善導大師《定善義》解釋說:「娑婆化主為物故,住想西方;安 樂慈尊知情故,則影臨東域。斯乃二尊許應無異。」道理就在這裡。 釋尊一答應(許)要解說「除苦惱法」,阿彌陀佛就應聲(應)而 現。如果深一層思考,就能知道二尊的意旨是一致的,就是要以弘願 念佛救度苦惱群萌。所以說從佛之密意、內心的意願而說,「除苦惱 法」所指的就是南無阿彌陀佛本身。

南無阿彌陀佛本身涵蓋佛的力量、佛的願力、佛的功德力、佛的無礙光明、救度十方念佛眾生的力量,有這一種含義。阿彌陀佛不會

隨隨便便顯現,他顯現一定有目的,一定有內容,那內容就是阿彌陀 佛的平等、無差別、無障礙的救度眾生。

這裡還有一個疑問。「除苦惱法」講的是「教法」,所以相對的,阿彌陀佛也應該以教法來與之呼應。然而經文中,與「除苦惱法」相呼應的,卻是住立空中的「佛身」,這不能不說是身法不應,這是怎麼一回事?

這個疑問看來確實是個問題。但是仔細想想,其實也不衝突。因 為住立空中的阿彌陀佛就是「畫十方無礙光如來」,《阿彌陀經》就 說「彼佛光明無量,照十方國無所障礙」,所以阿彌陀佛遍照十方、 無所障礙的光明,就顯示出阿彌陀佛是盡十方無礙光如來。

阿彌陀佛這一尊佛,有無礙光,乃至十二光。阿彌陀佛從哪裡來?最根本可以說是從第十八願成就所顯現的;第十八願所成就的是什麼呢?成就一句名號。

當然,第十八願成就佛身,所謂「若不生者,不取正覺」,要 能夠使十方眾生往生,才能夠成為這樣的一尊佛,可是第十八願成就 的內容,是「至心信樂,欲生我國,乃至十念」。「至心、信樂、 欲生我國」就是三心,三心也就是「南無」的意思。「至心信樂」是 「信」,「欲生我國」是「願」,「乃至十念」是「行」,就是「南 無」(信、願)和「阿彌陀佛」(行)。

「阿彌陀佛」就是我們的「行」,我們往生的功德,以及在極樂 世界成佛的功德,都在這四個字裡面,要給「南無」的眾生。只要眾 生「南無」了,也就是「信」和「願」了,當下就擁有阿彌陀佛的功 德了。

好像水要用杯來承載,飯要用碗來承載,阿彌陀佛的功德我們要 用什麼心來承載呢?要用「信心」來承載。

我們要信彌陀的救度,我們要願生彌陀的淨土,這個就是在「南無」。既然我們有「南無」的杯子,阿彌陀佛功德大寶海的甘露水就



繪畫/佛存居士

在裡面了;我們只要把碗端出去,阿彌陀佛讓我們成佛的功德 佳餚也在碗裡面了。

所以,第十八願成就南無阿 彌陀佛的名號,就是要「念佛眾 生,攝取不捨」,也就是攝取信 佛念佛的人。

因此,住立在空中的阿彌陀佛本身,豈不就是名號的要法嗎?「佛身」既然是名號的「要法」,則可說就是回應釋迦牟尼佛所講的「除苦惱法」的教法所涵蓋的相應法,毫無衝突或不通的地方。

同時,佛體與佛名是一體的,阿彌陀佛本身就是名號,名號就是阿彌陀佛本身,是一體不分,而且互相交融在一起的,這就是「名體一如」。阿彌陀佛本身就是無量的功德,因為阿彌陀佛就是無量——無量光、無量壽,涵蓋所有無量,如此說來名號不也同樣具有無量功德,這是「名體一如」的另一層深意。

再來,第九觀的經文也說:

以見佛身故,亦見佛心。 佛心者,大慈悲是, 以無緣慈,攝諸眾生。 也就是說,當韋提希夫人看到阿彌陀佛的時候,也曉得阿彌陀佛的心,因為看到佛身就看到佛心;那佛的心是什麼?佛的心整體就是大慈悲。什麼是大慈悲呢?大慈悲是平等的、不講條件的、沒有選擇對象的,平等普遍地要救度任何眾生。所以看到佛身,就看到佛心,看到佛心,就知道阿彌陀佛的佛心是以大悲的名號普遍的廣度眾生,就像第十八願成就文所講的:

諸有眾生,聞其名號,

信心歡喜,乃至一念,

至心迴向,願生彼國,

即得往生,住不退轉。

所謂「聞名信喜」,聽到他的名號而信心歡喜,就「即得往生」,當下獲得往生的身分。

所以韋提希夫人看到阿彌陀佛出現的當下,可以說也隱隱約約地 聽到阿彌陀佛對她說:「韋提希呀!我要救你呀!你就這樣來,我保 護你,你不要害怕。」阿彌陀佛對韋提希夫人這樣講,同樣阿彌陀佛 也對我們這樣講,如果我們有聽到的話,我們的苦惱就會消除,心就 會柔軟,就會信心歡喜。阿彌陀佛是無聲的說法,所謂無聲勝有聲。

另外,華座觀後面說的「滅除五萬億劫生死之罪」是表示所有罪的本體,與數字無關,所以在《觀無量壽經》往往也講到「除八十億劫生死之罪」,或除無數劫生死之罪,或除無量億劫生死之罪。如同「五百」,在古印度是形容很多的意思,像韋提希夫人就有五百侍女,難道她真的有五百位侍者嗎?不是的,是指一個國家的太夫人侍者很多的意思。

淨土 | 釋疑

臨終助念需要注意什麼?

問:信心不變的人,已得彌陀不斷光明的攝取不捨而當下決定了往 生的身分,不必等到臨終,也不必看臨終的善相、惡相、如何死 去,這樣的人臨終還須助念嗎?還須囑咐家人臨終事項嗎?

答:當然,信願念佛的人往生已經決定了,不必等待助念,不必依靠助念。

我們念佛的人,經常親近師父、蓮友,在臨終的那個時候,應該 是熱熱鬧鬧的,不可能是單獨一個人。那個時候,蓮友相約,來 作最後的告別,而臨終的人這個時候一定也感到:蒙受彌陀的救 度,這個恩德非常的重大,所以,肉身存在的一分一秒,要多念 幾句佛號報答佛恩。

臨終之時,蓮友如果齊聲念佛,也是一件很殊勝的事情。而且往往人在臨終的時候會有不可思議的瑞相產生,那個時候,如果很多蓮友聚集在那裡,慶祝他的往生,在瑞相當中,容易使一些沒有相信的人產生信心。一個瑞相往往比講經好幾年還有效果,講經好幾年人家不一定信,當下顯現一個瑞相就不得不信了。

問:佛經中為什麼沒有介紹往生人的瑞相,如頭頂發熱、身體柔軟等?

答:第一,不談是説明不重要。往生淨土主要依據淨土三部經,三部 經的根本宗旨就是往生西方極樂世界。既然專門談往生的事,臨 終往生瑞相卻沒有談到,這説明什麼呢?説明它不重要。如果瑞 相重要的話,怎麼可以省略不談呢?所以,不談是説明不重要。 第二,不談説明不是標準。頭頂發熱、身體柔軟、面色如生就是往生的標準嗎?往生的標準是什麼呢?就是「三心十念」——「**至心信樂,欲生我國,乃至十念**」。這樣,「若不生者,不取正覺」。所以,第十八願沒有説別的,是重在平時的信願行,如果這樣的話,不管頭頂發熱還是不發熱,身體柔軟還是僵硬,面色如何,統統都往生;如果這樣不往生,阿彌陀佛不成佛。所以,臨終瑞相不是標準。

第三,說明淨土法門阿彌陀佛的他力救 度是不可思議的,超越我們的感官經 驗。所以,這個不可以作為標準。



書法/小魚

如果就淨土三部經來說,相關的經文有兩處,不過和這裡說的臨 終瑞相還是有差距。第一處是《大經》第三十三願觸光柔軟這條 願。觸光柔軟是通於平時的,是說平時我們遇到了彌陀救度的法 門,身心歡喜,「**歡喜踴躍,善心生焉**」,這樣的狀態稱為身心 柔軟。當然,這樣的狀態延續到臨終,也可能會出現身體柔軟的 現象,但也未必一定如此。

第二處經文是《觀經》的九品往生。從臨終到命終,再到往生淨 土,經文都有細節的描述:這個人快臨終了,見到阿彌陀佛放大 光明,觀音勢至現在其前,托著蓮花,佛放光攝受、加持接引, 也開口説話安慰他;然後這個人就心中歡喜,隨從佛後,登於蓮 花之上,往生極樂世界。基本都是這些情形。在這當中,依經文 我們可以知道,臨終人是正念分明的,是歡喜踴躍的,是在佛的 光明安慰中往生的,這是往生人自身親歷的境界。至於説他表現 在外面的情形,其他人未必知道。 要往生西方極樂世界,還是依淨土三部經為標準。三經之外,比較有名、流傳比較廣的「頂聖眼生天」這首偈子可以作為參考。

問:助念後要探測遺體嗎?

答:所謂「頂聖眼生天」的説法是有的,但是對亡者的身體探視不要太看重,也不要太頻繁。這些,古大德都是有教誡的。不要動不動就往頭上摸一下,如果他的神識還沒有離開,這個動作可能讓他非常痛苦。助念時是有很多講究的,要盡量保持環境溫馨、平靜、安靜、祥和。走路都要輕輕的,一點聲音在他都非常敏感,甚至你感覺走路很輕,那個時候稍微一點風,對於亡者的神識來説卻像起了狂風一樣。所以,電風扇這類東西要儘量注意。動作要輕,要少,不必要動不動就用手去摸一下。要判斷的話,如果有蓋臉布,就輕輕地、慢慢地掀起來看一下,要讓他比較平靜。

如果他往生了,不摸他不也往生嗎?為什麼一定要去摸一下呢? 之所以經常去看,是因為自己本身對教理不瞭解,對名號的功能、功德,對彌陀的救度缺乏信心。反覆去看,就好像蒸包子,「包子熟了沒有?」看一下又看一下。會蒸包子的人哪裡還用老去看呢?只管念佛就好。往生並不難,往生很容易,尤其是臨終助念;除非這個人拒絕往生。

助念要有一個正確的觀念:是阿彌陀佛來接引,助念是引導他靠上佛的願力。要通過輕鬆、和緩、天衣無縫自然銜接的方式,把他的注意力引到阿彌陀佛那裡。不是助念的人有多大的力量,也不要讓他感到很緊張。很輕鬆地告訴他:「某某人,阿彌陀佛有無限的慈愛,有無限的願力,有無量的光明,現在只要念佛,阿彌陀佛光明就照耀你,決定可以到淨土,你就放心吧!不管你有沒有行善、過去有沒有誦經,也不管你念了多少佛號、有沒有修行,這些現在統統放下,佛是無條件的救度,現在只要念佛,佛光就注照你。」只要念佛,佛光就照到亡者身上,所以只管念佛就行了。



大英博物館藏 五代時期(926-975)莫高窟第17窟

助念起什麼作用?助念就像開電燈開關一樣,只要把開關一按,光就照亮了。還用得著費那麼大的力氣去按嗎?那樣使勁按,說明對電燈沒有信心。而且,不要給亡者一個暗示:「你看,往生很困難哦。我們這麼用力,你也要用力。」不是這樣的,要很輕鬆,讓他覺得是無形當中自自然然的。「某某人,能念得出來就跟我們一道念,念不出來聽我們念是一樣的,聽了佛號就往生。」經中都有證據的,《觀經》下品上生、下品中生,下品下生,聽聞佛的名號乃至一聲、一念,都能往生。往生很容易,就像光明破黑暗一樣,燈光一按馬上就亮,黑暗消除;名號一念,佛光自然照下來。

而且,臨終的人處在恐怖、孤苦、無依無靠當中,這個時候只要一念佛,他會本能地靠向佛。即使一生下來就是瞎子,他也認識佛,他自然就知道。為什麼?這是佛性的力量,是本能、自然的。就好像南方人不認識暖氣管道,但是冬天冷的時候,有暖氣他自然會靠近,不需要認識。佛是多麼慈悲,眾生恐怖的時候,佛一來便消除了他的恐怖,他肯定往佛那裡靠,黑暗的恐怖自然會向光明的溫暖靠近。

所以,儘管放心,只要助念念佛,甚至不用開示一句話,都能往生,這樣的案例太多了。有人説:「我不會開示,不懂得開示,不知行不行?」沒有任何問題!就是幾個人安安心心、穩穩當當、平平靜靜地念佛。

念佛人的心態會影響這個人,所以,助念的人一定不要吵嘴,你 說念四字,我說念六字,兩個人在那裡爭吵,把被助念的人放旁 邊,這怎麼能行?這時候一切要以被助念的人為重,要和諧。內 心堅信彌陀的誓願,光明攝取不捨,這樣的信心和佛的感通就很 強,同時也會感染被助念的人。如果心裡認為很難,這個意念也 會影響到他。

所以,本來就是很簡單的事情,是易行道,為什麼想得那麼難呢?這方面希望大家有正確的認識。



南 無 阿 彌 陀 佛



這一刻

倚伏的肉團,成為獨立的個體, 帶著前世的行囊,展開今世的旅程。

這一刻

兵慌馬亂降臨這世界,身無遮物, 只能握拳,用哭聲捍衛自己。

這一刻

關愛與冷漠,祝福與朝弄,讚美和嫌棄, 褒貶、正反、大小、高矮、貧富…… 感受這一切而成了有情動物。

這一刻

長久的黑暗,因為有光,睜開雙眼。 看到什麼?道不出,說不清, 只能演繹,乘著這道光,人生舞台即將開演。

這一刻

見到光的源頭。原來是母親以無量光明照亮回家的路。母親有震動大地的名字——南無阿彌陀佛。

這一刻

輕喚母親,南無阿彌陀佛,南無阿彌陀佛…… 在母親的懷抱中,安穩不慌亂, 等待重生。



聚焦

文/釋宗道

居士來編輯部,談到登臺講法的問題。

我對他說:我雖然一點都不會講,但對講法有一點自己的想法,供你參考:

- 1. 講法有時並不在滔滔不絕,外在的表現固然重要,但其實更 重要的是其內容。形式是為內容服務的,包裝再美,真正給人長久 使用的是包裝裡的貨真價實之物品。
- 2. 講話貴在能聚焦,所有的語句都能指向同一個圓心,唯其如此,才讓聽者在心中留下深深的烙印。所謂「聽君一席話,勝讀十年書」,能夠達到這樣效果的,必須是這樣的話。分散的語句聚合起來才有力量,如陽光經過放大鏡聚合起來就能燒著東西。否則,言者不顯其「要」,聞者亦不聞其「要」,講者流散無窮,聽者一頭霧水,全成閒言戲論,「浪費別人的時間,無異於謀財害命」。
- 3. 話又說回來,言為心聲,言要聚焦,心首先要先聚焦。心是 散亂的,言談也必散亂。
- 4. 心如何能聚焦?首先心之大勢要定,其次心要沉潛。大勢 定,如弓架穩固,弦箭結實;能沉潛,則如箭配弦上,拉弓向後, 隨時可放弓向前。此時說出話當如猛箭般聚焦一處,迅猛有力。
- 5. 何謂心之大勢?人之理想趨向是也。譬如有人愛財,隨時隨 地尋覓財路財源,畫思夜想圍繞於它;有人愛名,尋機伺時顯揚自 己的「威名」;有人愛往生,時時可死,步步求生,一呼一吸,不







繪畫/淨真居士

離彌陀。心之大勢定,人之整體精神方統一。作為念佛者,往生大勢一定要定,此勢一定,精神則定,精神定則心定,心定則言語定。

6. 心如何沉潛?有人以為需是閉關若干年,專念佛或專閱藏, 以前我也如是認為;現在方覺今是而昨非,對於普通根機來說反而 需要多做事,做對法門有益、對眾生有益之事,做事過程中方能 沉潛。

如果是一塊金條,投入水中自然沉水,不假他力;若是一塊木頭,欲令其沉水,必須要墜一鐵塊,方拉得下水。人心浮散狂亂,若無事情將其「拿住」,不免散亂者更散亂,狂躁者更狂躁。

《往生論》之「眾生」

文/釋佛智

《往生論》偈頌最後說:

我作論說偈,願見彌陀佛,

普共諸眾生,往生安樂國。

「我作論說偈」,《往生論》包括兩個部分:一個是前面的 偈頌,一個是後面的長行,長行就是作論的部分,偈頌就是說偈的 部分,所以說「我作論說偈」,指的就是整個《往生論》。我作論 說偈,是為了「願見彌陀佛」,怎麼見?往生到極樂世界見阿彌陀 佛。不光自己去,要普共諸眾生往生安樂國。

好,問題就來了。到底要共什麼樣的眾生去呢?《往生論》 是天親菩薩造。龍樹菩薩是現身證到了初地歡喜地,是大菩薩。天 親菩薩也不是小菩薩,那麼他要共眾生去往生安樂國到底共什麼樣 的眾生?是和他一樣的大菩薩嗎?那就沒有我們的分了。所以我們 來看他這個問答怎麼說。這個問答出在《往生論註》上卷最後面的 「八番問答」。

第一番,問「天親菩薩『迴向章』中言『普共諸眾生,往生安樂 國』,此指共何等眾生耶?」這個問題非常重要,曇鸞大師註解說:

案王舍城所說《無量壽經》,佛告阿難:「十方恆河沙諸佛如來,皆共稱歎無量壽佛威神功德不可思議。諸有眾生,聞其名號,信心歡喜,乃至一念,至心迴向,願生彼國,即得往生, 住不退轉;唯除五逆,誹謗正法。」案此而言,一切外凡夫 人,皆得往生。



臺灣大師就引用了《無量壽經》十八願的成就文,十八願成就文說「諸有眾生」,這是指三界之內的二十五有眾生。這裡是說「一切外凡夫人皆得往生」。修行階位中,十聖是見道以上的聖人,此外統統稱為凡夫。凡夫分兩個等級,「內凡」與「外凡」。大乘三賢(十住、十行、十迴向)稱為內凡,十信稱為外凡。「內凡」是已經進入資糧位,也就是已經在修行了,有一定的道糧,但這個道糧還沒有證聖,就稱之為內凡。「外凡」十信位菩薩於佛道有進有退,猶如輕毛飄忽不定,喻為輕毛。十信內既稱輕毛,十信外之底下薄地凡夫,更如輕毛,又稱為「信外輕毛凡夫」。《安樂集》解釋說「當今凡夫,現名信想輕毛,亦名不定聚,亦名外凡夫」,善導大師《觀經疏》說「三賢十聖,弗測所窺;況我信外輕毛,敢知旨趣」。故今「外凡夫」非指十信菩薩,是指十信外之悠悠凡夫,善導大師說的「一切善惡凡夫」,仍是具足貪瞋癡、會起惡造罪的人。



「一切外凡夫人,皆得往生」,一般的六道凡夫,包括三惡道 眾生,雖欠缺種種聖道門的修行功德,但若對阿彌陀佛的本願救度 有信心,而一心稱名,都可以乘佛願力而往生。這就是給我們吃了 一顆定心丸,因為我們大部分人都是這樣的。

例如《無量壽經》言:

若在三塗極苦之處,見此光明,皆得休息,無復苦惱。 壽終之後,皆蒙解脫。

《大乘莊嚴經》:

三惡道中,地獄餓鬼畜生,皆生我剎,受我法化,不久悉成佛。

《大乘莊嚴經》:

輪迴諸趣眾生類,速生我剎受快樂。 常運然心拔有情,度盡阿鼻苦眾生。

《論註》接著講:

又如《觀無量壽經》,有九品往生,下下品生者:「或有眾生,作不善業,五逆十惡,具諸不善。如此愚人,以惡業故,應墮惡道,經歷多劫,受苦無窮。如此愚人,臨命終時,遇善知識,種種安慰,為說妙法,教令念佛。此人苦逼,不遑念佛。善友告言:『汝若不能念者,應稱無量壽佛。』如是至心,令聲不絕,具足十念,稱『南無阿彌陀佛』。稱佛名故,於念念中,除八十億劫生死之罪。命終之時,見金蓮華,猶如日輪,住其人前;如一念頃,即得往生極樂世界。於蓮華中,滿十二大劫,蓮華方開當以此消五逆罪也。觀世音、大勢至,以大悲音聲,為其廣說諸法實相、除滅罪法;聞已歡喜,應時即發菩提之心。是名下品下生者。」以此經證,明知下品凡夫,但令不誹謗正法,信佛因緣,皆得往生。

這裡就引用了《觀經》九品當中的下品下生,是一個造作五逆重罪的人,殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血這樣的罪人。這樣的罪人臨終的時候遇到善知識對他說念「南無阿彌陀佛」,他念佛十聲,就見到金蓮花來迎,就往生到極樂世界了。臺灣大師的結論是,只要不誹謗正法,信佛因緣皆得往生。

什麼叫信佛因緣?信就是相信。什麼叫「佛因緣」?就是阿彌陀佛因地發願,兆載永劫的修行,最後成就佛果的成佛之因緣。這個成佛的因緣成為眾生往生的因緣。阿彌陀佛發願、修行就是因,成就了佛果名號這就是果,以阿彌陀佛的果,作為眾生稱名之因,得到眾生往生到極樂世界之果;往生極樂之果就對應阿彌陀佛因地所發的願,所以阿彌陀佛成佛之因緣就成為眾生往生之因緣,這就叫「信佛因緣」。「皆得往生」,就是說這樣的人統統都可以往生極樂世界。



相信的力量

文/釋覺悅

病人信任醫生,對疾病確實有作用,古代中醫有「十不治」, 其中一條就是「不信者,不治」,如果病人不信中醫,或者對這個 醫生不信任,就很難治。

在中醫理論裡,「信」五行屬土,有信任,則脾土運化,還沒 吃藥,病就好了一半。

有一位老中醫,各種疑難雜症,他總喜歡開同樣一個方,往 往效果很好。一般人總是不太明白,這些病人的病症完全不一樣, 為什麼用同樣一個方都能好轉呢?老中醫就說:「這些病人,常常 遍訪名醫,找到這來,多是慕名而來,如果他們相信我,吃了就管 用,因為他們總是治不好,根本原因在於不信。」

相信,才會遵循醫囑,安心吃藥;如果不信,可能吃了兩劑藥,不見效果,又換醫生了,也許第三劑吃下去,病就能好,卻因為不信,從而放棄了繼續吃藥。

信佛,也是如此,如果不相信佛的話,不相信有輪迴、有極樂 世界,不相信念佛能成佛,也不會堅持念佛。因為相信念佛成佛, 才會依教奉行,老實念佛。

相信,本身有力量;這種力量,會讓我們堅持做一件事。

但我們所相信的,必須是客觀的、真實的。如果一個人相信沒 有輪迴,不管他怎麼信,終究還是有輪迴的。所以,相信,是背後



的得量能任為醫好多才心醫事,個病定醫醫癒的病人一個、治似給如,個病定醫醫癒的病果治人是生德了病人一一個,治



飛魚/遠藤恭三(1897-1970) 芝加哥藝術博物館藏

病人,就嚴重一個,肯定沒人相信了。能給人信心的,是背後的客 觀規律。萬事萬物都有一定的規律,世界的一切數位、文字、名 字,都有背後的理。

我們就是一個病人,患了輪迴大病的人,一切醫藥不能治療, 佛掌握了治療輪迴大病的方法,把這方法告訴我們,只要念「南無 阿彌陀佛」就可以治療輪迴大病。

我們只要像病人相信醫生一樣,傻傻地念,自然往生成佛。

背後的道理,如果瞭解一點,當然更好,可以讓我們堅持服用「南無阿彌陀佛」阿伽陀藥,不會像有些病人一樣,剛服兩天,中 途換醫生了。

哪怕不懂背後的原理,也沒關係,病人不懂陰陽五行,醫生懂 就可以,我們只要像依循遺囑一樣,聽佛的話,傻傻念佛,一輩子 念佛,一樣往生成佛。

究竟來說,念佛往生的原理,唯佛與佛才能究竟。

我們都是在傻傻地念佛,最後傻傻地成佛了,很簡單,很幸福!



《觀經疏》生動的筆調開顯如來密意

文/淨樂居士

淨土宗正依經典有三部——《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》,三部經皆專門講往生阿彌陀佛極樂世界淨土之因緣關係,曇鸞大師《往生論註》說三部經皆以「佛名號為經體」。但為善巧攝化眾生,三經各有側重角度宣說的不同。

《無量壽經》重在說明阿彌陀佛因願果德,及眾生乘佛願力往生的原理。

《觀無量壽經》延續《大經》三輩文的展開,重在說明願生彼國的眾生機類,突顯「機」的根性。

《阿彌陀經》延續《觀經》的結論,重在說明念佛往生的方法與勝益。

其中《觀經》的發起深具故事性——摩竭陀國王舍城中,發生 宮廷政變及家庭悲劇,阿闍世受惡友提婆達多的教唆,以惡念圖謀 王位,便幽禁父王頻婆娑羅,欲害其命;但由於其母韋提希夫人暗 中接濟飲食,而未能如願致大王於死地,故怪罪其母,並欲連罪殺 害之,幸好大臣出面阻止阿闍世,保其一命。

經文說「即執利劍,欲害其母」,善導大師釋言「慈母合掌, 曲身低頭,就兒之手。夫人爾時,熱汗遍流,心神悶絕。嗚呼哀 哉!恍惚之間,逢斯苦難。」



閱覽此文,也彷彿感受到一支鋒利的刀架在自己的脖子上, 瞬間一股電流布滿全身,不寒而慄。這是有聲音、影像、血淚的畫面,將人生生命的盡頭拉到每一個人的面前,如實地面對《大經》 「大命將終,悔懼交至」之文,韋提希所面臨的,代表眾生身而為 人,終將經歷之苦難。

《觀經》開篇即以韋提希以凡夫身分為重要的主角人物,及身處濁惡亂世為背景的前提下,貫穿全文,對應釋尊為無智凡夫說難信的無上微妙救度之法,自需善巧方便地讓韋提希,乃至未來一切眾生,可以「情烯趣入」,得到釋尊開說此經的目的,即釋尊出世本懷及阿彌陀佛主動、積極、平等、無條件的救度一切眾生的利益。

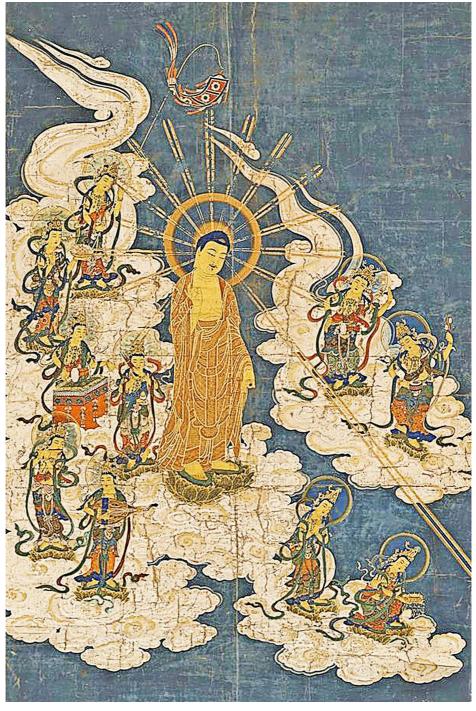
善導大師著《觀經疏》,為感官發達的凡夫,採用淺顯的文字 表述,及生動寫實的筆調,凸顯人生的實相,闡發〈玄義分〉「今 乘二尊教,廣開淨土門」、「佛密意弘深,教門難曉……仰惟釋迦 此方發遣,彌陀即彼國來迎,彼喚此遣,豈容不去也?」之義旨, 用心良苦,悲心深切。

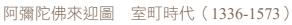
「時韋提希被幽閉已,愁憂憔悴」,善導大師形容韋提希傷嘆 道:「禍哉今日苦,遇值閣王喚;利刃中間結,復置深宮難。」由 於韋提希不能再送飲食,大王命在旦夕;無法求見釋尊及諸弟子來 相寬慰;自己禁在深宮,求出無門,性命也將不保,以此三義,切 逼身心,當然更加憂愁憔悴了!

雖然身陷絕望之境,韋提希心中仍然燃起一絲一念的祈望,求 出濁惡的娑婆,投生純善無惡的淨土。《觀經》發起序有禁父緣、 禁母緣、厭苦緣、欣淨緣等過程,在厭苦緣中,韋提希遙向耆闍崛 山,跪求釋尊派遣弟子,前來安慰她悲痛的身心。當時,世尊知其 心念,故即時派弟子從空而降,自己也同時在王宮中現身。

於欣淨緣,韋提希向釋尊請求說「唯願世尊,為我廣說無憂惱處」,以及「教我觀於清淨業處」,善導大師分別教示為「通請所









求」及「通請去行」,之後,釋尊就從眉間放金色光,普照十方無量世界,將十方國土收攝在光明中,收歸頭頂,化成像須彌山一般 巍峨莊嚴的金臺。種種不同的莊嚴景象,都在光臺當中顯現。

釋尊為何不為韋提希口說及比較十方諸佛妙土,而顯現此神奇的景觀?善導大師釋言「此彰如來意密也。然韋提發言致請,即是 廣開淨土之門……」。

釋尊通過光臺現國的教示(酬前通請),暗中加持韋提希「別選所求」,而說「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」,並堅定地「請求別行」:「唯願世尊,教我思惟,教我正受。」韋提希願生阿彌陀佛的淨土,及請求往生淨土的方法。

可以說,此段光臺現國,係韋提希從「通請」到「別選」之展開,亦是第七華座觀初,開顯「『二尊二教』歸於『二尊一教』」的淨土法門之契機點。

列舉第七華座觀經文:

諦聽,諦聽!善思念之。吾當為汝,分別解說除苦惱法。

「除苦惱法」是釋尊回應韋提希遭受逆子加害,身心蒙受極大痛苦,祈請脫離生死苦海,願生極樂淨土的心聲。因此,《觀經疏》發起序末節說「五濁、五苦、八苦等,通六道受,未有無者,常逼惱之。若不受此苦者,即非凡數攝也」,定調凡夫的本質就是被「苦」所逼迫者,並釋曰:「明佛為說華座觀法,但能住心緣念,罪苦得除。」

從文字看,「住心緣念」似乎是住心觀想「華座觀」的境界, 就能夠消除五萬億劫生死之罪(輪迴六道所有的罪)。但從接下來 的經文及註釋可以了解,唯有弘願念佛法門才是往生的正因。

說是語時,無量壽佛住立空中,觀世音、大勢至,是二大士侍 立左右。



當釋尊說完「除苦惱法」的同時,阿彌陀佛立即主動出現,站立在空中,也就是回應韋提希別選所求——我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。

善導大師為此段經文精闢解說及設立一個問答:

1. 正明「娑婆化主為物故,住想西方;安樂慈尊知情故,則影臨東域。」

釋尊為了救度眾生,引導眾生心向極樂世界;而阿彌陀佛在極 樂世界曉得這個時候娑婆世界的釋迦牟尼佛,正在為韋提希,乃至 未來世的眾生,宣講積極、主動、平等、無條件的救度的法門,所 以阿彌陀佛親自現身東方的娑婆世界。

「斯乃二尊許應無異,直以隱顯有殊;正由器樸之類萬差,致使互為郢匠」,釋尊是許,「我要為你說除苦惱法」。來應的是阿彌陀佛,他現身站立在空中,表示「我無量壽佛本人就是你的除苦惱法」,所以許和應是沒有差別,顯示二尊的佛意是一致的,是「二尊一教」的。

但是因為眾生根機各個不同,為了不同的根機,有時候釋尊出 現說法(要門定散二善);有時候釋尊隱沒,由阿彌陀佛顯示說法 (弘願念佛)。

為什麼有隱顯的不同呢?善導大師以「**互為郢匠**」來比喻。「郢匠」典故,出自《莊子·徐無鬼》。古都邑郢城,有一人鼻端沾上了白灰,另一個工匠掄起斧頭,瞄都不瞄,斧落如風,砍掉了那人的白灰,竟一點也不傷其鼻,而那人也坦然站著,面不改色。可以說,郢匠高超的技藝,是在郢人的配合下才凸顯出來的。而郢人之所以面不改色,完全出於對郢匠的了解信任。善導大師以此相應成巧之故事,解說釋尊與彌陀有慈悲與智慧,能夠化導救度各種根機的眾生,令其離苦得樂。



又明「彌陀在空而立者,但使迴心正念,願生我國,立即得生也」。眾生若能領悟阿彌陀佛的存在,乃為救度苦惱的眾生,令迴心轉意,轉雜行,專一念佛,作為往生的正因,願生極樂,當下即往生決定,不待臨終。

對於「住立空中」的阿彌陀佛,有更深的涵義,善導大師另外設立問答釋之。

2. 問曰:佛德尊高,不可輒然輕舉,既能不捨本願,來應大 悲者,何故不端坐而赴機也?

阿彌陀佛發下第十八願救度眾生,為何不端坐寶蓮花座上,顯 示涅槃不動之義,而是要離開本座,站立垂手呢?

「端坐」及「站立」的二種佛身,各有其涵義。《法事讚》言:

一坐無移亦不動,徹窮後際放身光。 靈儀相好真金色,巍巍獨坐度眾生。

「端坐」的佛,側重無量壽、無量光之德,顯示報身理體;徹後放身光,顯示報身智慧之用。

「站立」的佛,側重無礙光之德,《阿彌陀經》「彼佛光明……無所障礙,是故號為阿彌陀」有一種不被有形(日月山河) 及無形(業障)所破壞的力量,能讓眾生消業障、增福慧,引導眾 生往生極樂世界。

是什麼原因讓阿彌陀佛「住立空中」,出現在韋提希面前呢?

答曰:此明如來別有密意。但以娑婆苦界,雜惡同居;八苦相燒,動成違返;詐親含笑,六賊常隨;三惡火坑,臨臨欲入。

如來的密意在於表明凡夫的現實:八苦交煎,無常隨時到來, 腳下就是「三惡火坑,臨臨欲入」,情況危急。阿彌陀佛悲心深 切,豈忍安坐蓮花座上!



若不舉足以救迷,業繫之牢何由得免? 為斯義故,立撮即行,不及端坐以赴機也。

所以阿彌陀佛以立姿臨現娑婆世界,證明救度之願不虛假,若 專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土的念佛人,即平等慈悲地救度,當下 獲得決定往生的身分。

好比有一個年幼的小孩,不知情地走在深坑旁邊,眼看即將要掉落坑洞內,母親見狀,一邊焦急地呼喚小兒的名字,一邊揮手飛奔向小兒,口不停呼喊:「危險哪!不要過去,回來啊!」母親焦急的心情可見一斑,何況是大慈大悲的阿彌陀佛。

「立撮即行」的撮字,有捏緊、抓住的意思,以「立撮即行」 來彰顯「攝取不捨」功用的展現。

在第九真身觀說「光明**過照十方世界,念佛眾生攝取不捨**」, 開展阿彌陀佛以光明名號保護、救度眾生的原理。

但有一個疑問:除苦惱法講的是「教法」,可是經中,卻是住立空中的「佛身」,豈不是身法不相應,這要如何解釋?

略引《淨土三經要義》「除苦惱法論」:

因為住立空中的佛身就是「盡十方無礙光如來」,其來源最根本可以說是從第十八願成就所顯現的。第十八願所成就的是什麼呢?成就一句名號。因此,住立在空中的阿彌陀佛本身,豈不就是名號的「要法」?

佛體與佛名是一體的,佛的本身是佛名號,佛的名號是佛的本身,互相交融,這就是「名體一如」。阿彌陀佛本身是無量光、無量壽,涵蓋所有無量,如此說來名號不也同樣具有無量功德,這是「名體一如」的另一層深意。

《觀經疏・玄義分》「釋名門」解釋無量壽佛名義:

今言無量壽者是法,覺者是人:人法並彰,故名阿彌陀佛。



從以上善導大師註釋「如來密意」可知,《觀經》是闡明二尊一教的意涵,認定韋提希「心想羸劣」,二尊正是要救度像這樣煩惱深、業障重、不堪定散二善的凡夫,故須乘「安樂能人,顯彰別意之弘願」,專稱彌陀佛名,則人人能修,人人有希望,人人得安樂。救度之門弘廣無邊,故稱為弘願。

《觀經》全文可說在闡釋機法二種深信,在《觀經疏·散善義》釋:

一者決定深信:自身現是罪惡生死凡夫,曠劫以來常沒常流轉,無有出離之緣。

二者決定深信:彼阿彌陀佛四十八願,攝受眾生;無疑無慮, 乘彼願力,定得往生。

機法二種深信是淨土宗的樞軸,機深信所要表達的是深信自身是不具有出離因緣的眾生,沒有能力出離輪迴、解脫生死;必須深信阿彌陀佛有絕對的愛心、願力,將自身的往生完全託付於阿彌陀佛願力。



《觀經疏•玄義分》言

正由託佛願以作強緣,致使五乘齊入。

念佛為正因,佛願為強緣,因緣和合,能令凡聖五乘平等齊入 往生報土。

自引一偈抒發感想:

彌陀懷中忘年歲,

不覺雞皮鶴髮催。

童心仰望叫阿爸,

慈父持蓮載兒歸。 🧶

慧淨法師龍年春聯解讀

文/黃打鐵

序言

龍降甘霖滋萬物 佛垂金臂拯群萌

2024年是中國傳統曆法農曆的甲辰龍年。十二生肖裡除了龍, 其他動物都為我們所常見。在中國,龍是存在於傳說中的神奇動 物。在佛典中,龍則是真實的存在。龍,梵語那伽(nāga),八部 眾之一,具有呼雲喚雨之神力,亦為守護佛法之異類。群龍之首, 稱為龍王或龍神。據《佛母大孔雀明王經》載,龍王或行於地上, 或常居於空中,或恆依妙高山,或住於水中。

一、「龍降甘霖滋萬物 |

《菩薩念佛三昧經》:「譬如大龍王,普降於甘露,能令此 大地,一切皆沾洽;大悲哀世尊,法雨亦如此。」《大智度論》: 「譬如龍王降雨,普雨天下,雨無差別。大樹、大草,根大故多 受;小樹、小草,根小故少受。」

上聯以龍王降雨滋潤萬物為譬喻,說淨土法門攝機之廣,十方三世,一切眾生,無一遺漏。阿彌陀佛第十七願,十方世界無量諸佛,皆讚歎彌陀名號,宣演淨土法門。第十八願,十方眾生,稱佛名號,必得往生。善導《觀經疏》:「等布慈雲,望欲普沾來潤。」法照大師:「如來尊號甚分明,十方世界普流行;但有稱名皆得往,觀音勢至自來迎。」



除佛以外,九 法界一切眾生皆為 淨土法門所攝受。 《安樂集》:「彌 陀淨國,位該上 下,凡聖通往。」 善導《觀經疏》: 「正由託佛願以作 強緣,致使五乘齊 入。」印光法師: 「普賢菩薩,以十 大願王, 迴向往生 西方,普勸善財, 及華藏海眾,一致 進行,求生西方, 以期圓滿佛果。故 知念佛法門,始自





凡夫,亦可得入,終至等覺,亦不能超出其外。」

雖攝九法界,但以輪迴六道之凡夫為本。《無量壽經》:「橫截五惡道,惡道自然閉。」《莊嚴經》:「輪迴諸趣眾生類,速生我剎受快樂。」善導《觀經疏》:「諸佛大悲於苦者,心偏愍念常沒眾生,是以勸歸淨土。亦如溺水之人急須偏救,岸上之者何用濟為?」又說:「但此《觀經》,佛為凡說,不干聖也。」阿彌陀佛第一大願,無三惡趣願,亦顯示彌陀救度以凡夫為本,苦機為先。

更度三惡道眾生。《大阿彌陀經》:「諸天人民、蜎飛蠕動之類。」《莊嚴經》:「三惡道中,地獄、餓鬼、畜生,皆生我剎,受我法化,不久悉成阿耨多羅三藐三菩提。」《莊嚴寶王經》載,有諸餓鬼、無數百千萬俱胝那庾多阿蘇囉、無數百千萬類蟲蛆之屬,得以往生極樂世界。

佛垂金臂挺群的

撰聯/釋慧淨書法/釋信本

亦度最下之地獄眾生。《觀經》下 輩三品,若不往生,必墮地獄。《莊嚴 經》:「常運慈心拔有情,度盡阿鼻苦 眾生。」《法事讚》:「以佛願力,五 逆之與十惡,罪滅得生;謗法闡提,迴 心皆往。」蕅益大師:「彌陀一句作津 梁,阿鼻直達安樂國。」

二、「佛垂金臂拯群萌」

「佛垂金臂」是阿彌陀佛空中站立 之接引相。《觀經》第七觀初:「說是 語時,無量壽佛住立空中,觀世音、大 勢至,是二大士侍立左右。」中峰《懷 淨土》:「蕅池無日不華開,四色祥光 映寶臺。金臂遙伸垂念切,眾生何事不 思來。」

「拯群萌」語出《無量壽經》: 「如來以無盡大悲,矜哀三界,所以出 興於世,光闡道教,欲拯濟群萌,惠以 真實之利。」群萌,又作群生,即眾生 之異名。眾生道心初發,然為無明所 覆,猶如草木萌芽,故以群萌喻眾生。 拯即拯救,示他力救度之意。

彌陀為何現立相?善導《觀經疏》 釋云:「但以娑婆苦界,雜惡同居;八 苦相燒,動成違返;詐親含笑,六賊常 隨;三惡火坑,臨臨欲入。若不舉足以 救迷,業繫之牢何由得免?為斯義故,



立撮即行,不及端坐以赴機也。」眾 生造惡,情況危急,隨時墮入三途火 坑,彌陀即刻攝取往生,來不及端坐 應機說法。

下聯以彌陀接引,彰顯法門之他力。《安樂集》言:「臨命終時,阿彌陀如來光臺迎接,遂得往生,即為他力。」中峰《懷淨土》:「安養導師悲願切,遙伸金臂接人來。」徹悟〈讚血畫彌陀佛像〉:「不轉慈眸應待我,長舒金臂欲攜人。」《文鈔續編•阿彌陀佛百頌》:「阿彌陀佛,金臂恆垂,遍接來機,不失其時。」

任何眾生往生淨土皆須彌陀接引。 《大經》三輩,《觀經》九品,臨壽終 時,佛皆來迎。《小經》執持名號者, 「其人臨命終時,阿彌陀佛與諸聖眾現 在其前。」《觀念法門》:「佛說一切 眾生根性不同,有上中下,隨其根性, 佛皆勸專念無量壽佛名;其人命欲終 時,佛與聖眾自來迎接,盡得往生。」

彌陀為何發第十九臨終來迎願?因 眾生臨命終時,百苦交煎,身心不安, 惡緣外引,妄念內催,故念佛人臨命終 時,阿彌陀佛必定現前護佑,行者見 之,心中歡喜,即住正念,如入禪定, 當下乘寶蓮臺,至安養土。 佛垂金臂坯羣的





如《稱讚淨土佛攝受經》言:「是善男子或善女人臨命終時,無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱,前後圍繞,來住其前,慈悲加祐,令心不亂。」

又,善導《觀經疏》:「眾生稱念,即除多劫罪;命欲終時, 佛典聖眾自來迎接;諸邪業繫無能礙者。」一切邪雜惡業、妄念煩 惱都障礙不了我們的往生。

《圓中鈔》亦言:「娑婆眾生雖能念佛,浩浩見思實未伏斷, 而能垂終心不顛倒者,原非自力而能主持,乃全仗彌陀乘大願船而 來拔濟。雖非正念,而能正念,故得心不顛倒,即得往生。」

不僅下劣凡夫,法身大士往生淨土亦需彌陀接引。如普賢菩薩 發願:「願我臨欲命終時,盡除一切諸障礙,面見彼佛阿彌陀,即 得往生安樂剎。」文殊菩薩發願:「願我命終時,滅除諸障礙,面 見阿彌陀,往生安樂剎。」

結語

上聯喻法門廣大,下聯彰他力救度。上之文殊、普賢,諸大菩薩。下之五逆、謗法,將墮地獄之惡眾生。皆承彌陀他力之接引,皆為淨土法門所攝之機。印光法師說:「如來拯濟無方,廣度眾生須度我;吾輩吟竮沒寄,不念彌陀更念誰。」既然阿彌陀佛救度十方眾生,便一定不會遺漏我,一定會平生護佑我,臨終接引我。

《海龍王經》謂海龍王有子名威首,有女名寶錦,佛與授記, 未來當得作佛。《大經》「即得往生,住不退轉」,《小經》「已 發願已生,今發願今生,當發願當生」,《觀經》「當坐道場,生 諸佛家」,就是佛對我們往生,對我們成佛的授記。

《法華經》載,娑竭羅龍王之女,年甫八歲,以一寶珠獻佛, 忽轉女成男,剎那頃往南方無垢世界,坐寶蓮華中,成正等覺。我 們雖昏迷倒惑,苟一念迴心念佛,決定得生。一生淨土,直契寂 光。入佛境界,同佛受用。





台北故宮博物館藏 無量壽佛/王震



黑暗蒙光啟: 五劫思惟像

文/ 釋淨開

阿彌陀佛是一切生命的依託,推原其本,來自因地的法藏菩薩。 圖上描繪的是這一段艱難、光輝的過去。畫幅為絹本,淺著色,尺 寸不詳。上幅有八行題詞:

法藏菩薩因位時

在世自在王佛所

覩見諸佛淨土因

國土人天之善惡

建立無上殊勝願

超發稀有大弘誓

五劫思惟之攝受

重誓名聲聞十方

畫面大片留白,淡墨隨意積染,襯托出濃重的雲霧,把天地封鎖了起來。雲霧的背後,應有無限深遠,現在不見一座山、一片林。氣氛溟溟漠漠的,像在黑夜;也像是黎明,一道迴光照出了近景:茫茫大海,孤島懸浮。

這三個元素——虚空、大海、孤島,為畫上唯一的人物做了縝密、廣大、無可比擬的譬喻。虚空中有十方國土,畫筆不能表達,假

藉雲霧隔斷,留下空白;但是虛空 不空,成為菩薩思惟的背景。腳下 白浪湧動,細細的波紋,象徵菩薩 思惟的起伏、舒捲、盤迂。水面聳 出的巨石,是思惟十方國土精華的 最後結果,高高地立在諸佛的功德 之上。

當時十方國土輻輳心田,思惟 的波湧日以繼夜,在這漫長的時間 裡面,娑婆世界眾生的苦惱把法藏 菩薩的耳朵灌滿了,催促著菩薩想 出一套新穎的辦法,去度化那些諸 佛所不能度的、救拔諸佛所不得不 捨棄的。

那麼,這樣的思惟到底有多耗 神呢?看看法藏菩薩的樣子吧!

人物坐著吉祥草, 從盤坐中支 起一腳,雙手疊加,撐著一側的臉 頰,也許是思想的強度需要放緩, 便換下姿勢,身微弓,眼微張,神



万劫思惟像

情微微的放鬆。乍一看,由於骨架突兀,鬚髮披散,頭頂也禿了,我 們幾乎以為這是悉達多太子的山中苦行相。其實畫家畫的是法藏菩 薩,一樣的消瘦,但更加變形。軀幹和四肢被拉長,線條勾得太寫 意, 近平潦草, 完全不符合實際的人體結構。

畫家這麼圖寫,是因為阿彌陀佛以佛中之王的姿態示現在西方,這樣不可思議的佛身,必有因位不可思議的願行,自然得用出格的畫法。所謂「五劫思惟之攝受」,是法藏菩薩為了消融諸佛的淨土因,構想攝受的方便,用了足足五大劫的時間。也就是說,屬於人那樣的身形承載了諸多因位菩薩的大悲心,只有法藏菩薩的心行太沉重,不足以由這種身形來承載;不能承載而還是承載了,肯定不能以常理看待。應然而實不然,必有一種奇氣——論形象,骨格奇特;論氣概,高才勇哲,與世超異。非遺貌取神,用不平常的筆法,絕不能說明法藏菩薩的特殊不平常。

《無量壽經》說,無量劫以前,諸佛出現在世間,教化結束後一一取滅,可是「三惡四趣盡皆停」的我們並沒有上岸,被拋漏在智慧網之外。諸佛雖然來來去去,如光明暫至,過後又陷入黑暗。生命盲動,流轉不休,依何而出離?幸而遇到了勝法,往往說而不行,行而不至,我們果真還有嚮往快樂安穩的資格嗎?

沒錯,我們沒有資格,法藏菩薩也為此而久傷思惟。好在諸佛迴光照在了海上孤石,照出石上之人的一片赤誠。法藏安於寂冷,窮盡地獄、畜生、餓鬼等一切心相,鍥而不捨地追尋甘露。五大劫,菩薩於悲願已發者有之,修德進業者有之,戮力度生者有之,而法藏菩薩還在法座上思惟,二百一十億的諸佛淨穢國土中,哪一種純樂無苦?哪一種容易往生?哪一種收拾得了娑婆世界的殘破和缺陷?因而發起超絕的四十八大願:

一一願言:若我得佛,十方眾生,稱我名號,願生我國,下至十 念,若不生者,不取正覺。

他說:「不論如何,我必救度!不論如何,我必救度!」



五劫思惟像 局部

虚空之中,讚歎之聲震動大千:「決定必成,無上正覺!」

是諸佛共推之,眾生共望之,令五大劫孤坐不孤。然而我們何其 有幸,法藏今已經成佛,現在西方,名號叫「南無阿彌陀佛」。稱念 「南無阿彌陀佛」,必定往生,必定成佛。

從今天開始,無邊黑暗已滅,黎明的晨光就在眼前。②

老土讀畫



江村獨歸去 寂寞養殘生

「江村獨歸去,寂寞養殘生。」

唯有寂寞堪足養生,繁華、熱鬧,名利場是不能養生的, 只能傷生、損生、害生。

孤守一句佛,與人少言語,寂寂復寞寞,最能養吾生。 養生者,養往生之意。

雖念佛平生業成,往生已定,然一句佛號晨昏不離,心中往生之意盎然,如春枝競發。

又,養無量壽之生命,以光明名號,悲智功德,長養法身。 此間被煩惱賊害,猶如缺胳膊少腿,肢體不全,只是殘生。

一句佛號,能癒殘肢創傷,心靈完整合一,

待蓮花化生,成虛無之身、無極之體。 ②

信心一決定 當晚便往生

文/釋淨根

民國102年(2013)九月的某一天晚上,我依當家師指示,前往 榮總醫院關懷一位癌末病人。這病人大約是六十幾歲的男眾,見我 進門,他立刻下床準備向我頂禮,我示意問訊就好。隨後不待我開 口,他就急切問道:「請問法師,念佛一定可以往生嗎?」

我開導他:「念佛一定可以往生啊!因為『念佛乘佛願,必生極樂國』,這是阿彌陀佛的誓言,佛言不虛,你怎麼會懷疑呢?」

他又問:「然我今妄想煩惱還很多,仍無法一心不亂,怎能往 生呢?」

我想他應不是學善導法脈的念佛人,所以便用譬喻的方式反問他:「假如你現在想回家,是穿著病人的病服,或者一定要換穿西裝、打領帶、穿皮鞋才能回家呢?以農夫為例,農夫下田回家不就是打著赤腳、扛著鋤頭就回家了嗎?難道還要換上西裝、打領帶、穿皮鞋,才能扛著鋤頭回家嗎?回家是相應父母親的盼望,不是因為穿得如何、漂不漂亮。

同樣的,我們之往生,也是阿彌陀佛十劫以來,日夜金臂遙伸 垂手切盼我們回極樂的家啊!所以眾生只要念佛就可以回家了,不 是完全沒有了妄想煩惱才能回家的,對不對?曇鸞祖師就說『不斷 煩惱得涅槃分』啊!為什麼你害怕有煩惱妄想而不能往生呢?」

他頻頻點頭似乎聽懂也肯定,所以我就和他一起念佛,離開前 再度提醒他:「眾生只要稱念彌陀佛名,必定可以往生彌陀淨土。 願生必生,我們極樂再見!」



這位病人經過我的開導之後,當天晚上就立即往生了。

當天晚上就往生,這讓我很震撼,是甚麼原因呢?便與他女兒 連繫,她跟我說:「師父離開之後,爸爸滿顏歡喜的立即收拾病房 衣櫃的衣服,然後跟我說:『我既然可以往生了,為什麼還要在醫 院受苦呢?』」

依據他女兒的敘述來推理,應是:她父親長久以來對往生的疑惑與困擾解除了,信心決定了,如同黑暗中看見了阿彌陀佛慈悲救度的光明,知道阿彌陀佛第十八願「**乃至十念**,若不生者,不取正覺」的悲弘誓願,是只要念佛必定乘佛願,因此念佛必定能往生,讓他心中得到了大安心、大歡喜,頓時一切恐懼轉為大安,在信心決定的當晚就自在、安然、歡喜地往生了。

民國112年(2023)11月28日



慧淨法師案:

南無阿彌陀佛

一、第十八願:

設我得佛,十方眾生,至心信樂,欲生我國,乃至十念, 若不生者,不取正覺。唯除五逆,誹謗正法。

第十八願善導釋:

若我成佛,十方眾生,願生我國,稱我名字,下至十聲; 乘我願力,若不生者,不取正覺。(觀念法門)

依據善導大師解釋,十方眾生,不管聖凡善惡,只要念佛,即 是乘佛願力,必生彌陀淨土。

二、執著力、向心力:

執著力、向心力在娑婆,報已盡仍在執著,拖延、拉扯。

(事證一:香港老太的醫學奇蹟——生命執著力)

執著力、向心力在極樂,報將盡即生極樂,不拖延拉扯。

(事證二:決定往生,立即往生)

三、聞者的心態:生死觀、無常觀(真劍勝負、真槍實彈)。

唐•盧綸:

林暗草驚風,將軍夜引弓。平明尋白羽,沒在石棱中。

四、講者的攝受力:受人敬重,教理通達,明確果斷。

五、善知識的重要: 必須是本門善知識。

善導大師說:

一入泥犁受長苦,始憶人中善知識。

法照大師說:

彌陀寶界不思議,唯嘆娑婆去者稀;

阿鼻地獄人多往,一墮何年更出時。

曠劫以來流浪久,隨緣六道受輪迴;

不遇往生善知識,誰能相勸得迴歸?

石有緣則浮,無緣則沉;

善知識如針,信徒如線。

六、斷食善終、斷食往生。 🧼



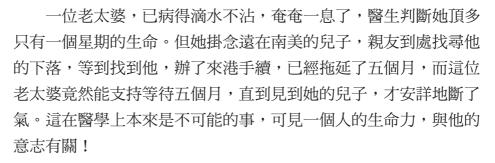


香港老太的醫學奇蹟

文/阿樂

講到一個人的生命力,這是非常奇怪的一種力量,甚至連醫生 都弄不明白。

有一次,在養和醫院外科主任馬見基醫生的引介下,我參加了 他們醫生的一個座談會,記得議員黃震遐醫生也在座。當時,他們 講了一個震動本港醫學界的病例。



1993年6月27日

(轉載自香港《明報》) 🧶





決定往生 立即往生

文/張秀津(淨樂)

未學淨樂,住在竹山。長年參加竹山當地的助念——普願助念 會。每晚到各個喪家或是殯儀館為亡者助念。

媽媽知道後非常反對,跟我提醒:「亡者的靈魂會跟著妳回家,妳都不知道怕。」

我因好樂助念,對媽媽的說法不以為意,還是繼續參加助念。 有一次,送東西回去給媽媽,她又講一些助念可怕的事,我負氣地 佇立在門口說:「妳說我都有鬼魂跟著,我不進去了。」東西放著 就走。



我的母親獨住在竹山鄉下的三合院裡,另一側住著叔嬸二人。 110年(2021)5月,正是全球新冠疫情高峰期,政府發布三級警戒,普願助念會也因此暫停一切助念活動。

5月25日當天一早,我和幾位朋友去爬山,山上訊號不好,回 到山下後,看到手機有四通未接來電,都是家人打來的,當下有不 好的預感,馬上回撥。妹妹說:「嬸嬸打電話說媽媽到現在還沒起 來(平常大概早上五點多就起床),敲門也都沒回應。」

趕回家時,門口已經圍著幾位鄰居,連同里長都來了。因為門 打不開,只好請消防隊破門進入,發現媽媽昏迷在床上。經緊急送 往竹山秀傳醫院,這時已經九點多,醫生檢查後,說是顱內嚴重出 血,不建議急救。妹妹回家處理一些事情,我則獨自留在醫院照顧 媽媽(疫情三級警戒,院方規定,也只能留一個家屬在醫院)。雖 然住院,但不進行任何治療。

這時大概十點,我牽著媽媽的手說:「媽,我們來念佛,您 跟著我慢慢念就好,南無阿彌陀佛、南無阿彌陀佛、南無阿彌陀 佛……。」

到下午大概三點離開醫院回家討論喪葬事宜,兩個鐘頭後又回 到醫院繼續念佛。

在醫院陪伴媽媽期間,一直與普願助念團的負責居士保持聯繫,他提醒我:「要注意媽媽的血壓,如果降到80,差不多就可以 準備回家了。」

本來媽媽送到醫院時,四肢是冰冷的,念佛幾個小時之後,雙 手轉為暖和。到了晚上七點多時,明顯聽到媽媽很用力的念出「南 無」兩個字,我說:「媽,不要急、不要怕,我們慢慢念。」

我都持續盯著機器上顯示的血壓數據,一直都停留在163,卻 在媽媽用力念出「南無」兩字後,沒多久,機器上的影像突然變一 直線。我趕緊請護理師進來瞭解狀況,她說:「阿嬤走了。」

很不可思議的是血壓從163直接降到0,沒有再多受苦。雖然只 有我一人為媽媽念佛,媽媽卻也同樣在念佛聲中安詳往生淨土了。

從不能接受助念,說會把亡者靈魂帶回家,到願意念佛,並且 在念佛聲中往生;從四肢冰冷到雙手變暖,這種種的變化,都在我 安靜陪著媽媽念佛之後,全因彌陀慈父的加持,產生不可思議的結 果。雖然往生前顱內出血昏迷,卻能在命終的剎那念出「南無」二 字而往生淨土,超脫輪迴。此情此境,讓我激動不已。感恩彌陀慈 父對媽媽無比體貼週到,感應道交,不可思議。讓媽媽瞬間安詳往 生,免再受病痛折磨。

南無阿彌陀佛!



後記:

念佛人有佛光護身,諸邪不近。為人助念,亡者蒙彌陀慈悲接 引往生極樂世界,怎還會跟助念者回家?因此關於民間傳言,幫人 助念會把亡者靈魂帶回家一事,顯然是一種以訛傳訛之言。媽媽的 往生事例,即是最好的說明了。

112年(2023)12月13日 🚳





芊芊遊極樂

文/釋淨愍

民國112年(2023)10月28日(星期六),基隆念佛會共修到下午三點。共修結束後,我打開手機,得知我二姊打了數通電話給我,同時留言:「媽媽走了,你快回來。」我立即備妥佛像與念佛機,趕回俗家已接近下午四點鐘了。

此處所提媽媽是我的生母,我出生時,因家裡窮,父母為了讓我能有更好的照顧,在我出生四十天時,就過繼給親戚扶養。

由於平日工作較忙,因此和生母家並不常連絡。但只要家中 有比較重要的事,比如生父過世(生父在我二十幾歲就過世了), 或兄弟姐妹結婚、生小孩等,俗家都會通知,我也會回去。每逢過 年,我也會回去看媽媽,依俗包個紅包給她。

我信佛念佛後,每次回去看媽媽,都會勸她要念佛,她都說她 有在念,也有念佛機,所以沒有接受我給的念佛機,感覺她只是應 付我。

今年八月時,我在里民會堂分享了「尊貴的念佛人」,講了念佛的殊勝利益,我二姊有帶媽媽來聽,這至少也給媽媽種下「念佛必有殊勝利益」的種子。

我回到俗家時,媽媽已經入殮了,我問了狀況。

媽媽是自己一人住在老家,老家也是弟弟的鐵工廠,弟弟住附近。弟弟每天早上會過來看媽媽並工作。今天早上九點,弟弟發現媽媽躺在浴缸裡往生了。媽媽平時在晚上五、六點時,喜歡泡泡澡,應該是冬天內外冷熱溫差大,一時心臟負荷不了而離開人間。



堪慰的是,她的遺容很安詳,沒有驚慌痛苦的樣子,身體依舊是柔軟的。

媽媽八十八歲了,身體一直很健康,前一天早上還去買菜,家 人們都說她會活到一百二十歲。焉知世事無常,人命只在呼吸間, 誰也沒想到走得這麼突然,所以大家有點慌亂,幸好大姊說她有幫 媽媽助念。

身為淨土宗的法師,我的心情很平靜,因為深深了解阿彌陀佛主動、積極、無條件、無障礙的救度,深信只要平日有往生之信願,或者往生後有人助念,彌陀必定救度。所以不會因往生後未能依一般所謂「斷氣八小時不可動亡者身體及佛號不可間斷」的說法處理,而不安。

隨之,我請大家繼續念佛到晚上九點,並告訴他們明天起,每 個星期日,我會回來帶大家做七,直到七七四十九天。

隔天我回來帶家人作完《念佛超薦儀軌》之後,告訴在場的三個小孩子(六到九歲)要好好念阿彌陀佛,阿彌陀佛會來帶你們去極樂世界玩哦。小孩子心地單純,很天真可愛,都說他們要去極樂世界玩。

11月11日是媽媽的告別式,儀式當中,二姊的小孫女芊芊, 今年八歲,感情特別豐富,很傷心,哭了好久才停。後來媽媽的棺 木進行火化,我們在火化場休息室等待媽媽的骨灰,芊芊坐在我旁 邊,她突然想到什麼,眼睛充滿光彩地對著我說:「師父!我好像 夢到極樂世界喔。」

我問:「什麼時候夢到的?」

芊芊:「我忘掉了。」

我問:「是很久以前還是阿祖(曾祖母)走了以後?」

芊芊:「不記得了,我好像一下子就醒了。」

上人曾說,小孩子不太會表達,要耐心地慢慢問。因此我就慢 慢從各方向引導她。



我問:「妳有看到阿祖嗎?」

芊芊:「有看到阿祖,阿祖的房子比較小,裡面都是寶石做的,都亮晶晶的,房子外面有寫阿祖『吳余阿葱』的名字,那裡的房子,下面都有彩雲。」

我問:「那就是阿祖走了之後半個月之間夢到的。那裡的房子 是在地上還是在空中?」

芊芊:「是離開地上的。」

我問:「阿祖有沒有變年輕?」

芊芊:「有,變很年輕。」

我問:「那你怎麼認得是阿祖?」

芊芊:「就是阿祖的樣子啊。」

我問:「有看到阿彌陀佛嗎?」

芊芊:「有,到那裡的人都和阿彌陀佛一樣,只是有大有小,身上的衣服顏色不一樣,有各種彩色,都亮晶晶的。」

我問:「阿彌陀佛有和妳講話嗎?」

芊芊:「沒有,阿祖有和我講。」

我問:「講什麼?」

芊芊:「阿祖叫我不要哭,不然她會想回去。」

我問:「那你有看到樹嗎?」

芊芊:「有,樹很高,上面都是寶石和糖果,都亮晶晶的。」

芊芊很專注地看著磨石子的地板,然後指著地板說:「極樂世界的地上像這樣,有一顆一顆的,都是寶石,也都亮晶晶的。」

我問:「妳有踩在地上嗎?」

芊芊:「有啊。」

我問:「地上是軟軟的還是硬硬的?」



芊芊:「我希望它踩起來是軟軟的,它就軟軟的,我希望它硬硬的,踩起來就硬硬的。」

我問:「踩起來硬硬的會不會不舒服,冷冰冰的?」

芊芊:「不會,踩起來很舒服。」

我指著天花板上的燈問芊芊:「這個有沒有亮晶晶啊?」

芊芊抬頭看一眼,說:「這個好刺眼哦。」(表示她看過不刺 眼的光)

芊芊:「我想起來了,是阿祖坐著粉紅色的蓮花來帶我去的,阿祖從蓮花上拔一片花瓣給我坐,花瓣和蓮花有一條線連著,我們就一起飛到極樂世界。……我有看見極樂世界的蓮花,上面坐著人,蓮花合起來,再打開,那個人就變成菩薩的樣子了。」

我問:「有看到鳥嗎?」

芊芊:「有,在空中飛,都是彩色的。」

我問:「有看到共命鳥嗎?就是一隻鳥有兩個頭。」

芊芊:「有,也有五個頭的。」(哦,有五個頭的,好神奇)

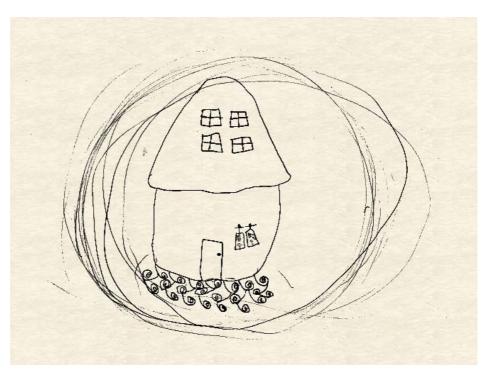
我問:「有一個小朋友說他在極樂世界的水池,想喝果汁,水 就變成果汁了。」

芊芊:「有啊,我想吃果凍,水就變成果凍,好好吃哦!還有阿祖給我一朵紫色小蓮花,我想吃餅乾,蓮花就變餅乾,好好吃哦!」(芊芊說時,容顏洋溢著幸福滿足的神色,令人不禁羨慕,也好想吃哦。)

在問答中,我有一種微妙的感覺,極樂世界和我們的世界不一樣,我們面向前就不知後面發生什麼事,隔一張紙就看不到前面有什麼東西,但極樂世界像是全方位的,可以感知每一個方位的事。

我請芊芊把夢境畫下來,她畫了一張阿祖坐蓮花,她坐小花瓣 的圖,還有一張阿祖的房子。







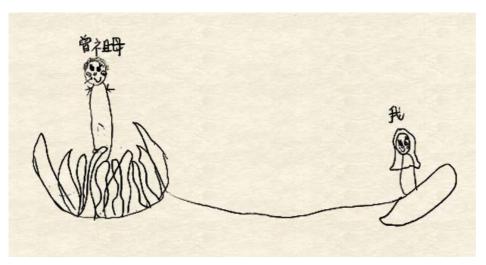
芊芊畫圖一

今天(11月26日)我回去帶家人做第五次的《念佛超薦儀軌》,我和家人分享,昨天我們一位蓮友詹居士的媽媽過世,我和一位法師陪著詹居士和她妹妹,總共四個人,決定要念到凌晨五點(詹居士的媽媽是昨天晚上五點過世的,詹居士希望念十二個小時)。念到凌晨兩點多時,我們聞到很香的檀香味,持續很久。

我弟弟聽後說,我們在第一次作七時,鄰居就說有聞到很香的味道,不是燒香的味道,也不是花香味,很特別的香味。二姊也說,二姊夫告訴她,有好幾次聞到香味。

媽媽平時有沒有念佛,有沒有願生心,我不是很清楚。我每次去看她都會勸她念佛,大姊有學佛,也會勸她念佛。雖然感覺上她沒怎麼在念佛,但是「南無阿彌陀佛」的種子,早就種在媽媽的心田裡了。

媽媽是晚上過世,次日早上才被發現,雖有助念,但助念的時



芊芊書圖二

間並不久,同樣也往生淨土了,還回來帶小曾孫女去遊極樂。

所以我覺得,媽媽在斷氣當下,阿彌陀佛就立即接引往生淨 土了,才會這麼安詳。概而言之,不論是斷氣當下往生,還是助念 中往生,抑或是在超薦法會中往生,都顯示仗佛本願力,自然之所 牽,必生安樂國,彌陀的慈悲救度快速、殊勝、圓滿。

《往生禮讚》說:「彌陀世尊,本發深重誓願,以光明名號 攝化十方,但使信心求念;上盡一形,下至十聲、一聲等,以佛願 力,易得往生。」

又說:「若有眾生稱念阿彌陀佛,若七日及一日,下至十聲, 乃至一聲、一念等,必得往生。」

所以《往生論》說:「觀佛本願力,遇無空過者,能令速滿足,功德大寶海。」

《觀經》說:「佛心者,大慈悲是,以無緣慈,攝諸眾生。」 感恩阿彌陀佛「以無緣慈」救度媽媽往生極樂世界。

南無阿彌陀佛!

(本文作者為,淨土宗基隆念佛會當家師) 民國112年(2023)11月26日 ❷



走出畫像 佛滿我願

文/洪麗華

我的先生尤惠民於民國112年(2023)4月21日,因糖尿病併發 腦溢血而捨報,享壽六十二歲。

先生的遺骨安放在屏東市的一所寺院裡,所以我初一和十五都 會去那裡祭拜他。我和先生的感情非常好,他的離世,讓我非常 傷痛。

今年的五月初,一位寶淨師姊也來這所寺院祭拜她的婆婆。寶 淨師姊看起來很和善,雖然是初次見面,我仍請問她,我要怎樣幫 助在另一個世界的先生呢?寶淨師姊建議我去淨土宗的寺院參加每 週日上午念佛法會,藉此為先生迴向。

我第一次去淨土宗時,志工淨薰師姊對我很好,送我一張阿彌陀佛(彩雲佛)佛像,給我回家掛在客廳,又送我一本《念佛超薦儀軌》,教我每天早上念一遍經文再念佛迴向給先生,我每天早上都很虔誠地照著做,最後我還會請求最慈悲的阿彌陀佛:「無論如何要帶先生去極樂世界。若先生去了極樂世界,也請阿彌陀佛一定要讓我知道,這樣我才會放心。」

做完先生的第四個七,那天下午在家裡,我在客廳背對佛像坐著,當時我很清醒,只是閉目養神,這時候先生突然出現,他露出很關心愛護我的表情,先是在左邊看看我,又從右邊看看我,又換到左邊……。接著,我看到背對著我,掛在牆上的阿彌陀佛(彩雲佛)很歡喜地、滿臉笑容地從牆上的彩雲佛像中走了下來,站在我





繪畫/淨報居十

和先生之間(這時候,先生也是很歡喜地堆滿笑容)。阿彌陀佛橘 色的袈裟很亮很亮,而且質料像絲綢一樣好,然後阿彌陀佛就和先 生一起消失了。當下,我念了一聲「南無阿彌陀佛」。



阿彌陀佛太慈悲了,滿我的願,真的讓我知道佛已經把先生帶 去了極樂世界,讓我完全放心。

自從來到淨土宗,法師和蓮友都對我很好很溫馨,我回家沒 事就念佛,不知不覺就走出了思念先生的傷痛。先生的母親、先生 的小舅舅,還有他的哥哥、表妹都是出家法師,而先生年輕時也曾 報名要出家,但是因緣未果,後來先生就和我結婚了。但是年輕的 我只顧著賺錢,錯失了深入佛法的機會,想不到因為先生捨報的因 緣,使我走入了淨土宗,發願要學習救度的法門,並做一個老實的 念佛人,當志工服務大眾。想到以後會和先生在極樂世界相見,就 很歡喜,很感恩。

南無阿彌陀佛!

民國112年(2023)11月30日 🚳





1. 很久以前,南印度有個國家,有一天王子在皇宫花園的一棵大樹下,仰望著天空,心跟著飛躍了出去,就要衝出這廣大而遮障自由的帷幕一樣。



2. 後來,那片湛藍的天空,終於匍匐腳下,成了這一潭澄清的湖水。王子的身影倒映水面,波紋細而緩,漾著安詳的修行人的形象。



3. 雲影來,雲影去,王子日日以他修行的法門和誦念聲,供養著林子裡的修 行人和禽鳥們。



4. 這一天清晨,王子走出林子,走在曠野上,身後忽然多了些腳步聲,趕了上來。



5. 出現在眼前的,是一個肩上綁著布條的人,說自己要來給王子當僕人,免 費為修行人服勞役,就像釋迦牟尼佛在世時,弟子恭敬圍繞那樣。



6. 其實這個人並不是僕人,他真正的身分是王子修行奉事的主尊——那麼的尊 貴,為了眾生又那麼的卑微!



7. 佛菩薩並不是高高在上的,他們總是守護著我們,如慈愛的父母無條件地為兒女付出。



8. 更何況大慈大悲阿彌陀佛,把我們當成他自己,住在我們心底,在苦惱如 冬夜的世界裡,默默地放著溫暖的慈光。

留幾枚柿子在樹上

文/金明春

在以色列農村,每當莊稼成熟收割的時候,靠近路邊的莊稼地四個角都要留出一部分不收割。四角的莊稼,只要需要,任何人都可以享用。

他們認為,是神給了曾經多災多難的猶太民族今天的幸福生活。 他們為了感恩,就用留下田地四角的莊稼這種方式報答今天擁有的一切。既報答了神,又為那些路過此地又沒有飯吃的貧困路人給予方便。莊稼是自己種的,留一點給別人收割,他們認為,分享是一種感恩,分享是一種美德。

無獨有偶,韓國北部的鄉村公路邊有很多柿子園。金秋時節,這裡隨處可見農民採摘柿子的忙碌身影,但是,採摘結束後,有些熟透的柿子也不會被摘下來。這些留在樹上的柿子,成為一道特有的風景,一些遊人經過這裡時都會說,這些柿子又大又紅,不摘豈不可惜。

但是當地的果農則說,不管這些柿子長得多麼誘人,也不會摘下 來,因為這是留給喜鵲的食物。

是什麼使得這裡的人留有這樣一種習慣?

原來,這裡是喜鵲的棲息地,每到冬天,喜鵲都在果樹上築巢過 冬。有一年冬天,天特別冷,下了很大的雪,幾百隻找不到食物的喜 鵲一夜之間都被凍死了。第二年春天,柿子樹重新吐綠發芽,開花結 果了。但就在這時,一種不知名的毛蟲突然氾濫成災。結果那年柿子 幾乎絕產。

從那以後,每年秋天收穫柿子時,人們都會留下一些柿子作為喜 鵲過冬的食物。留在樹上的柿子吸引了許多喜鵲到這裡度過冬天。喜 鵲彷彿也會感恩,春天也不飛走,整天忙著捕捉樹上的蟲子,從而保 證了這一年柿子的豐收。

在收穫的季節裡,別忘了留一些柿子在樹上。因為,給別人留有 餘地,往往也是給自己留下了生機與希望。自然界裡的一切,都是相 互依存的,一榮俱榮,一損俱損。



倡導和平共生的 義大利學院

2023年9月30日上午,義大利阿雷佐市(Arezzo)附近一所學院響 起鐘聲,標誌著新學年開始。學校大門外懸掛各國旗幟,代表了各同 學的不同國籍。

塞爾維亞人喬爾傑說:「我來到這裡,是因為希望成為全面更好的人,為我的國家創造更美好的未來。」

喬爾傑就讀的這所學院名為「朗丁世界之家—和平城堡」(World House of Rondine, the Citadel of Peace,又稱國際學生之家,Studentato Internazionale),可以說是獨一無二的學校。這裡每年會錄取大約二十位住宿生,都是來自世界各地遭受衝突困擾,或試圖從衝突中恢復過來的地區。

學院提供多項高等教育課程,包括政治、商業,還有衝突管理和人道主義行動的碩士課程。各種課程強調「朗丁方法」(Rondine Method),即著重轉化、化解衝突,入讀的同學必須與「敵人」——無論是國內不同民族還是鄰國的敵人,一起生活,以解消仇恨和衝突背後的原因,培養他們成為建設跨宗教、跨文化的和平大使。

這座古意盎然、充滿了橡樹的校園,設有幾間教室、祈禱室、 餐廳和體育設施。在校內,巴勒斯坦人與以色列人、有部落血統的美 國人與歐洲血統的人、來自俄羅斯和烏克蘭的學員,均共同生活和學 習,建立對話。



學生抵達後首先要接受義大利語密集課程,然後學習宗教對話、 方法論和領導技能,以解消「敵人」的概念,尋求和解。各同學有許 多途徑,包括共同學習、公共宿舍和體育賽事等,以強化這種觀念。

各同學被安排在雙人房的宿舍。喬爾傑的室友是信奉伊斯蘭教的 波斯尼亞人,未來兩年他們將同住一個房間,並一起上課。

「朗丁世界之家」聯合創辦人兼總裁瓦卡利(Franco Vaccari), 1952年在阿雷佐出生,羅馬大學(Universita La Sapienza di Roma)心 理學畢業,是執業心理學家。他解釋說:「我們不想建立烏托邦式的 地方,讓學生假裝戰爭不存在。相反,我們希望創造中立的地方,讓 學生遠離家鄉和大城市的紛亂,可以專注於和平對話。」

「朗丁世界之家」位於阿雷佐市附近的托斯卡尼(Tuscany) 山區和阿爾諾河(Arno River)河畔,建於十一世紀的古老村莊朗 丁(Rondine)。多年來,村莊一直荒廢,村內的朗丁城(Castello di Rondine)更是殘破。1977年,當時的阿雷佐主教喬利(Telesforo Cioli),委託在當地出生的瓦卡利,帶領一群年輕人重建這個小村。



1995年,第一次車臣戰爭期間,瓦卡利曾參與調解,推動停戰。 衝突結束後,格羅茲尼大學(University of Groznyi)校長要求瓦卡利 等人接待一些車臣年輕人,協助他們完成學業。他們也得到俄羅斯學 者支持,接收了一些俄羅斯學生,讓兩批青年一起生活,因而發展成 為國際性組織「朗丁和平協會」,後名「朗丁和平城堡」。

1998年,「朗丁世界之家」開始舉辦課程,至今已有一千多名學生畢業。同學完成課程後,需要根據獎學金要求,返回原籍國家,並領導為期一年的和平與和解計劃。瓦卡利解釋說:「我們選擇了朗丁這個名字(Rondine,義大利文意為「燕子」),寓意他們帶著在義大利學到的經驗,飛返原地。」

波斯尼亞克族人馬爾科維奇(Ruzica Markovic)是「朗丁世界之家」畢業生。她出生於巴爾幹戰爭之後,該地區有十萬人因種族問題

環保慈善



被害。她去年七月畢業返回家鄉薩拉熱窩,舉辦以和解為主題的跨宗教的沙龍、研究會和夏令營等活動。

魯茲卡說:「我學會了視他人為我自己,一個個充滿情感、挑 戰、痛苦、挫折,也許還有一些創傷的人。這是我帶回家的教訓。」

今年10月7日,在加薩的哈瑪斯武裝分子對以色列發動突襲,迫使 以色列向加薩走廊作猛烈空襲,自此校內的以色列和巴勒斯坦同學承 受巨大壓力。來自以色列特拉維夫附近的二年級學生赫利,和巴勒斯 坦室友、二十九歲的馬拉克都不想公開講話,這正考驗朗丁的原則, 即如何在衝突中人性化地對待他人,彌合分歧。

(轉載自「拾方視角」) 🚳

●《走好出家路》

(結緣書)

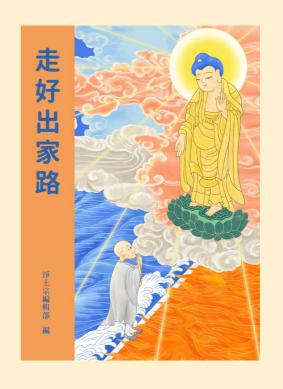
編者:淨土宗編輯部 出版:淨土宗出版社

三界是眾生家,水裡來,火裡去, 永遠沒有安樂。

出三界家,一路上也是險阻重重, 有多少人不顛仆、不退轉,直達彼岸? 在聖道法中出家,獨自面對貪瞋水火, 艱難中擘開生路,這是難行道;淨土門 的出家人行的是易行法,彌陀名號為大 道,彌陀光明為前導,無論自行、化他 都是容易的、不困難的。由於彌陀光明 攝取不捨,已經沒有後顧之憂,解脫握 在手上,終點成為我們的起點,接下來 要做的將是如何調整心態,以便自信教 人信,代彌陀宣揚救度本願,引導眾生 同生淨土。

書中主要有慧淨法師歷年的剃度開示十數篇,並為新戒叮囑的開示六篇,建立基本的「為彌陀、為法門、為教團、為常住」心態,兼含弘法所需的要件等諸文,集為一編。內容詳實,涉及淨土信仰的法理與實踐,實為出家、在家所應共同遵循的規範。

願與三寶弟子共享,在往生淨土的 大道上一路相扶,走好出家路。



淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE



FaceBook



YouTube



英文網站



英文 FaceBook



淨宗講堂

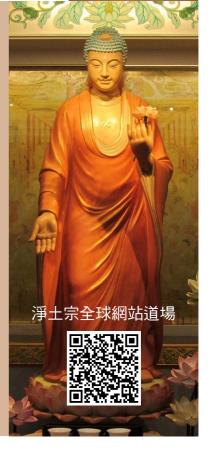


淨土宗 雲端法寶庫



淨土宗IG





護持捐款

● 郵局劃撥

戶名:社團法人中華淨土宗協會帳號:50230511

• 銀行匯款

一、一般及ATM

銀行名稱:台北富邦銀行莊敬分行

銀行代號: 0 1 2

戶 名: 社團法人中華淨土宗協會 帳 號: 00461102022480

註: 匯款/轉帳成功後, 敬請來電告知捐

款人資料,以便開立收據。

電話:02-87881955

二、國外匯款:

Bank Name:

TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO.

JUANGJING BRANCH

Bank Address:

NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY,

TAIWAN, R.O.C.

Tel: 002-886-2-2722-6206
Fax: 002-886-2-2720-6967
Swift Code: TPBKTWTP

Account (A/C): 00461102022480

Name: Chinese Pure Land Buddhist Assoc



- 一、海內外弘法影片集中在此,同台播放,除了華語、韓語,還有
- 二、播出時間自台灣時間早上9點至晚上9點播放,其餘時間重播, 24小時法音不間斷宣流。

(一個月更換節目表一次。)

歡迎您一起來共享法味,南無阿彌陀佛! https://www.youtube.com/@Plbamt/live

網路電視台QRcode



越語等。



中華淨土宗協會 110049台北市信義路五段150巷22弄41號 (02)8789-4818



叢書免費結緣 歡迎索取 不需回郵

淨土宗叢書

編號	書名
1	淨土宗聖教集 淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	《無量壽經》譯註
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨土宗精要法語解
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集 (一)
23	慧淨法師講演集 (二)
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄(一)
29	念佛感應錄(二)
30	念佛感應錄(三)
31	決定往生集
32	回歸善導

33	淨宗略講
34	唯説念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師説故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	念佛感應錄(四)
47	念佛感應錄(五)
48	念佛感應錄(六)
49	念佛感應錄(七)
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫 一半佛
53	有禪無淨土 十人九蹉路
54	慧淨法師講演集(三)
55	念佛癒病(一)
56	《無量壽經》大意
57	聽見你的聲音
58	《觀無量壽經》譯註
59	淨土三經要義
60	業思想概説
61	淨土宗教理的核心
62	移除往生不定的絆腳石
63	《觸光柔軟》(二)
64	走好出家路

因果叢書

編號 書名 見聞錄、現果隨錄 冥報記、冥報記輯書 地獄見聞錄、幽冥問答錄 3 六道輪迴錄 4 輪迴集 5 6 物猶如此 7 坐花誌果 美德故事 8 人生故事 9 歷史故事 10 11 因果故事 12 佛教故事

隨身書系列

旭为	百不列
編號	書 名
1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生

19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田·恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門
23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至 佛聖來迎
39	佛説無量壽經
40	佛在何處
41	爾陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概説
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	葫蘆娃往生記
47	爾陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛癒病
49	淨土宗「四不」
50	小孩遊極樂——淨土見證
51	彌陀住頂 身放光明

善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵

念佛人六不四平

52

53

越文版叢書

編號	書名
A1	本願念佛
A2	淨土三經一論大意
A3	第十八願講話
A4	善導大師的淨土思想
A5	慧淨法師講解的念佛法門
A6	一百則念佛感應事例(選自《念佛感應錄》)
A7	淨土宗教學備覽
A8	唯説念佛
A9	念佛勝易
A10	善終手冊
A11	走近佛教
A12	淨土宗概論
A13	無條件救度
A14	慧淨法師演講集(一)
A15	慧淨法師演講集(二)
A16	本願稱名
A17	一半凡夫一半佛
A18	聽見你的聲音
A19	《無量壽經》大意
A20	往生論註
A21	慧淨法師演講集 (三)
A22	回歸善導
A23	人生之目的
A24	決定往生集
A25	第十八願善導釋
A26	淨土宗特色述義
A27	淨土法門的核心
A28	印光大師法要
A29	慧淨法師書信集
A30	聽見你的聲音
A31	歷史故事
A32	《觸光柔軟》(一)

越文版隨身書

編號	書名
В1	淨土宗宗旨
B2	不問罪福 念佛皆生
В3	念佛必定往生
B4	念佛一門深入
B5	《念佛感應錄》編者序
B6	人生之目的
В7	彌陀的呼喚
В8	善導大師語錄
В9	佛教的無常觀
B10	淨土法門的人間佛教觀
B11	念佛超薦儀軌
B12	念佛實用問答
B13	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B14	純粹的淨土法門
B15	淨土宗略要文
B16	念佛人應有的基本觀念與心態
B17	淨土宗之特色
B18	彌陀願心的根源
B19	慈悲的救度
B20	念佛成佛是佛教
B21	淨土宗的戒律觀
B22	印光大師精要法語
B23	淨土宗經論釋要文
B24	葫蘆娃往生記
B25	佛説無量壽經
B26	《觀經四帖疏》綱要
B27	動物往生佛國記
B28	敬田・恩田
B29	念佛度亡
B30	念佛癒病
B31	淨土宗宗旨法語
B32	《往生論註》思想精華

英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
В3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
В4	善導大師略傳
В5	淨土法門的人間佛教觀
В6	念佛感應錄
В7	盲眼老人 預知時至
В8	中國佛教:過去、現在和未來
В9	彌陀十二光佛略解
B10	念佛人的第一堂課——深信因果
B11	念佛超薦儀軌

英文版叢書

編號	書名
A1	走近佛教
A2	佛教問答
A3	淨土宗概論
A4	往生論註

韓文版叢書

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論
4	念佛感應錄
5	《阿彌陀經》核心講記
6	第十八願講記
7	動物往生佛國記
8	念佛必定往生
9	念佛一門深入

德文隨身書

編號	書 名
G01	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
G02	純粹的淨土法門
G03	念佛成佛是佛教
G04	臨終須知與助念開示
G05	念佛癒病
G06	彌陀住頂 身放光明

德文版叢書

編號	書名
S01	無量壽經
S02	《淨土三經一論》大意

淨土漫畫系列 (中英對照版)

編號	書 名
1	阿彌陀魚的故事
2	彌陀恩賜佛寶寶
3	第十字三祖師 傳

越文版淨土宗漫畫系列

褊號	書 名
1	阿彌陀魚的故事



《淨土宗雙月刊》流通點

臺灣地區:

中華淨土宗協會

地址:110台北市信義路五段150巷22弄41號

電話: 02-8789 4818 · 8788 1955

傳真:02-8780 7050 網址:http://www.plb.tw

郵箱:amt@plb.tw 淨土宗羅東菩提寺

地址:宜蘭縣羅東鎮建中街2號

電話: 03-9516084 淨土宗基隆念佛會

地址:基隆市安樂區樂一路28巷22號

電話: 0963-068-348 淨土宗台北念佛會

地址:台北市八德路四段361號B1

電話: 02-2747 1848 淨土宗深坑念佛會

地址:新北市深坑區北深路三段14號2樓

電話: 02-2662 2166 淨土宗板橋念佛會

地址:新北市板橋區四川路一段97號B1

電話: 02-2952 4818 淨土宗三重念佛會

地址:新北市三重區中正北路17號三樓

電話: 02-2987 2157

淨土宗新店念佛會

地址:新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓

電話: 02-2911 2615 淨土宗彌陀共修會

地址:新北市中和區景安路132巷17號2樓

電話: 02-2240 1837

淨土宗林口念佛會

地址:新北市林口區仁愛路一段336之1號B1

電話: 02-2603 0710 淨土宗桃園念佛會

地址:桃園市力行路5號5樓之1

電話: 03-331 4818 淨土宗新竹念佛會

地址:新竹市南寮街108巷1弄1號

電話:03-5367790

淨土宗苗栗念佛會

地址:苗栗市站前一號10樓之5

電話:0921-961993

淨土宗潭子彌陀念佛會

地址:台中市潭子區中山路二段135號12樓

電話: 04-2532 7717 淨土宗台中念佛會

地址:台中市西區五權路2-3號12樓

電話:04-2222 5758

淨土宗竹山念佛會

地址:南投縣竹山鎮大仁路208號

電話:0911-107300

淨土宗智覺寺

地址:雲林縣虎尾鎮明正路23號

電話: 05-633 7740

淨土宗嘉義中山念佛會

地址:嘉義市中山路201號5樓

電話:05-2166618

淨土宗嘉義民生念佛會

地址:嘉義市民生南路300號

電話: 05-2840118

淨土宗新營念佛會

地址:台南市新營區長榮路一段539號

雷話: 06-633 2232

淨土宗彌陀寺

地址:台南市南區惠南街93號

電話:06-292 1918

淨土宗永康念佛會

地址:台南市永康區永中街60巷10號

電話:06-2315218

淨土宗高雄道場

地址:高雄市三民區建安街94號

電話:07-3980806

淨土宗永明寺

地址:高雄市美濃區中正路三段595號

電話: 07-683 2931

淨土宗善導寺

地址:屏東市民勇路26號

電話: 08-723 0038

香港地區:

淨土宗香港一分會

地址:九龍深水埗北河街165-167號

大利樓七樓

電話: 852-6128 9966 (佛開法師)

淨土宗香港二分會

地址:九龍紅磡機利士南路63號合義樓2樓

電話: 852-2243 3355 (宗頓法師) 852-6900 3339 (佛嘉居士)

淨土宗香港三分會

地址:新界葵涌大連排道162-170號金龍工業

中心2座2樓L室(葵芳地鐵站A出口) 電話:852-6011 9478 (佛萏居士) 852-6183 6342 (佛航居士) 852-9261 8696 (佛因居士)

澳門地區:

淨土宗澳門念佛會

地址:馬楂道博士大馬路41號

激成工業大廈第三期七樓S. 電話:853-2843 6346(淨門法師)

澳門淨土宗學會

地址:提督大馬路39號

祐適工業大廈10樓

電話:853-6633 2239 (佛名法師)

韓國:

韓國毘盧禪院

地址:首爾市陽川區登村路 224 4樓 電話:1040628607(淨傳法師)

馬來西亞:

網站: www.plb-sea.org 郵箱: plb.v18@gmail.com 總機: +6019-4848 123

西馬:

[總部] 淨土宗吉隆坡道場 (Kuala Lumpur)

地址:No.57, Jalan 18, Desa Jaya, Kepong,

52100 Kuala Lumpur, Malaysia.

電話: +6019-4848 123 郵箱: plb.v18@gmail.com

網站: www.facebook.com/amt.plb.kul

淨宗書苑 (Kuala Lumpur)

申請法寶:www.plb-sea.org/books

淨土宗彌陀淨苑 (Alor Star)

地址: No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala

Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.

電話:+6016-244 4818 郵箱:amt.plb.as@gmail.com

網站: www.facebook.com/amt.plb.as

淨土宗檳城念佛會(Penang)

地址: No.8P, Lorong Delima 20, Island Glades,

11700 Gelugor, Penang, Malaysia.

電話: +6014-984 4818

郵箱: amt.plb.penang@gmail.com

網站:https://www.facebook.com/amt.plb.

penang

淨土宗新山弘願念佛會 (Johor Jaya)

地址: No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor, Malaysia.

電話:+6019-481 1848 郵箱:amt.plb.jb@gmail.com

網站: www.facebook.com/amt.plb.jb

東馬:

淨土宗古晉善導淨苑 (Kuching)

地址: 458, Lorong Setia Raja 4E2, Taman Casa

Marbella, 93350 Kuching, Sarawak.

電話:+6010-835 4818

郵箱: amt.plb.kch@gmail.com

網站: https://www.facebook.com/amt.plb.kch

新加坡:

淨土宗彌陀寺

No.27, Lor27, Geylang, Singapore 388163

電話:+65-8818 4848

郵箱: namo.amituofo.org@gmail.com

網站: www.facebook.com/namo.amituofo.

org18.singapore

美國:

淨土宗 加州念佛會

Janice Tsai 蔡居士

8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA 95624

電話:916-307-1880

郵箱: plbusa.sac@yahoo.com

舊金山 聯絡人

Lorraine C. Lee **佛音居士** 電話:510-922-9683 請留言 郵箱:lclee2009@yahoo.com

淨土宗 德州念佛會

Kim Loon 佛傳居士

郵箱: amituofo.dfw@gmail.com

淨土宗 北卡念佛會

Li Yung Kuan 淨信居士

103 Barton Lane, Chapel Hill, NC 27516

電話:919-929-8899

淨土宗 西雅圖念佛會

Jing Lai Shr 淨來法師

Pure Land Buddhism Seattle

1100 Minor Ave. #406

Seattle WA 98101 USA

360-616-1417

淨土宗 賓州念佛會

Jennifer Yang Farrall 佛福居士

2315 Bear pen hollow Rd, Lock Haven, PA 17745

電話: 267-970-5360

郵箱: dongfarrall@gmail.com

加拿大:

淨土宗 溫哥華念佛會

Mr. Alan Kwan 關其禎(淨普居士)

1305 4380 No. 3 Road, Richmond, BC, V6X

3V7 Canada 加拿大溫哥華

電話: 604-273-3222

郵箱: namoamitabha.van@gmail.com

多倫多彌陀淨土協會

5167 Misty pine crescent, Mississauga, ON, L5M

8B9 Canada

佛希法師,手機: 647-388-0328 **佛意居士**,手機: 905-598-2860

郵箱: Amitabhapurelandassociation@gmail.com

澳洲地區:

澳洲雪梨中華淨土宗協會

佛壽居士

143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia

電話: 02-9416-9355

慧吉居士

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067

Australia

電話:61-2-9412-1548/0422-333-815

郵箱: amtsydney@gmail.com

紐西蘭 基督城:

趙淨藏

電話:+64-2238-14755

郵箱: jizhang2020@gmail.com





淨土宗特色: 本願稱名 凡夫入報 平生常成 現生不退



110049 台北市信義路五段150 巷 22 弄 41 號 電話:02-8789-4818 E-mail:amt@plb.tw