

淨土宗



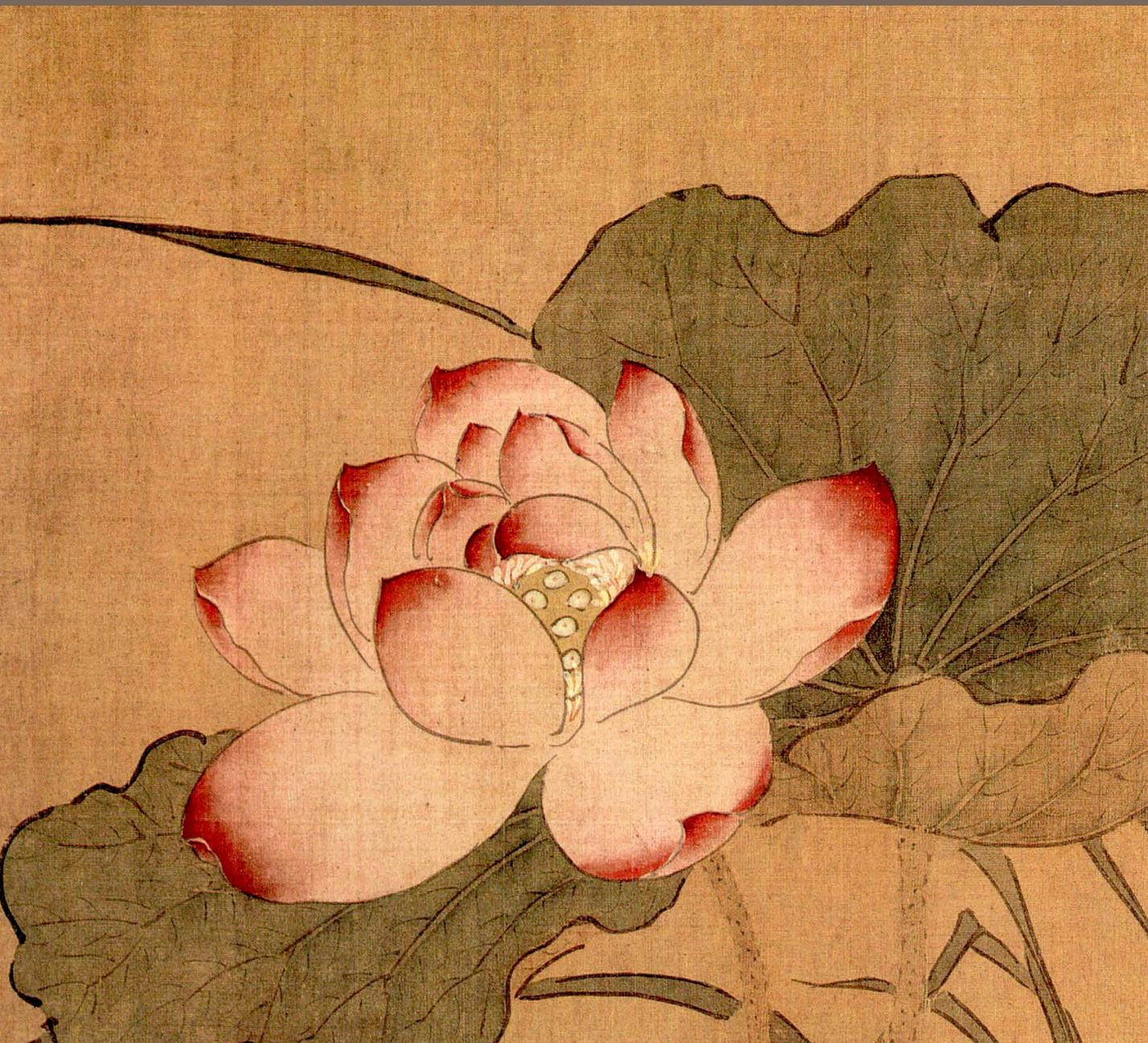
宗旨
信受彌陀救度
專稱彌陀佛名
願生彌陀淨土
廣度十方眾生

Pure Land Buddhism

July . 2019

雙月刊 第 39 期 民國 108 年 7 月出刊

【贈閱】



善導大師
彌陀化身
創淨土宗
楷定古今
本願稱名
凡夫入報
平生業成
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像



中國淨土宗 十五位祖師

- 初 祖——慧遠大師
- 二 祖——曇鸞大師
- 三 祖——道綽大師
- 四 祖——善導大師 (宗祖)
- 五 祖——承遠大師
- 六 祖——法照大師
- 七 祖——少康大師
- 八 祖——延壽大師
- 九 祖——省常大師
- 十 祖——蓮池大師
- 十一祖——蕩益大師
- 十二祖——截流大師
- 十三祖——省庵大師
- 十四祖——徹悟大師
- 十五祖——印光大師



目錄



5	【宗學理論】	佛教靠念佛法門： 《無量壽經》「特留此經之文」深意 釋慧淨
24		如何理解第二十願是「結緣願」 釋淨宗
33	【法義闡釋】	剃度開示——願為眾生趨走給使 釋慧淨
36		《阿彌陀經》「往生正因段」要義（十一） 釋淨宗
56		彌陀興旺 而我衰亡 釋宗道
58		五逆謗法，彌陀到底救不救？ 釋宗柱
64	【淨宗俗諦】	和無不善 釋淨宗
66		我的煩惱很寶貴 釋淨宗
67	【淨土宗妙喻】	彌陀的呼喚聲：父母寄錢喻 釋慧淨
70	【淨土常識】	淨土宗小常識
74	【問答釋疑】	身體不柔軟也能往生是否有違觸光柔軟的經文？
76		只要願往生，不稱名也能往生嗎？
77		單純念佛，最殊勝
79	【修學園地】	不講道理 釋妙悟
81		佛這一笑，我們都能成佛了！ 西舟
87		洪爐片雪 消除兩惑 從善
88		教令念佛是釋迦牟尼佛的出世本懷 ——讀慧淨法師〈觀經概說〉有感（一） 佛成居士
93		照佛鏡 笑笑



發行人：釋慧淨
 社長：釋淨音
 主編：釋宗道
 副主編：釋淨開
 編輯委員：釋淨本、釋淨諦、釋淨教、釋淨梵、釋淨恩
 美術設計：淨心（巫麗雪）
 發行所：中華淨土宗協會

版權開放 歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號 執照登記為雜誌交寄 © ISSN 2307-2695 ©

- | | | | |
|-----|---------|------------------------------------|---|
| 94 | | 說「定力」 佛涵居士 | |
| 96 | 【淨土宗藝術】 | 淨土，在名號等你
——南響堂石窟「淨土經變」浮雕 釋佛欣 |  |
| 103 | | 既耕亦已種圖 老土讀畫 | |
| 104 | 【念佛感應】 | 阿彌陀佛說：「往生沒問題！」 釋淨懷 | |
| 106 | | 自己念佛 送自己往生 季宏圖 | |
| 108 | | 遠程助念顯神奇 二姑姐回來報信 佛育居士 | |
| 110 | | 阿彌陀佛搖好了母親的心臟 宗允居士 | |
| 113 | | 一道佛光 化險為夷 高若禪 | |
| 114 | | 阿彌陀佛被我鎖到屋裡了 吳居士 |  |
| 116 | | 人有誠心，佛有感應：迪倫·哈孟的見證
 淨諦居士（中英對照） | |
| 122 | | 念佛一聲 鬼即消失 蔡彩修 | |
| 124 | 【漫畫專欄】 | 善導大師的故事之二「開宗立教 化滿長安」 | |
| 130 | 【因果紀實】 | 孝子孝婦 頭上有神光 紀昀 | |
| 131 | 【佳文欣賞】 | 別讓火柴的光亮蒙蔽自己 陳建霖 | |
| 132 | 【環保慈善】 | 重生肥皂 讓千萬孩子免於死亡 摘自網路 | |
| 136 | 【最新消息】 | 淨土宗相關網站 |  |
| 137 | | 慧淨法師電視弘法訊息 | |
| 138 | 【流通點】 | 《淨土宗雙月刊》流通點 | |
| 140 | | 叢書目錄 | |

南無阿彌陀佛



慧淨



佛教靠念佛法門： 《無量壽經》「特留此經之文」 深意

文／釋慧淨

一、出文

「特留此經之文」，是在《無量壽經》最後的「流通分」，總共三十八個字：

當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。

其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。

這段經文非常好，非常有價值，可以說字字珠璣、句句放光，說明了淨土宗在佛教中的地位非常重要。

二、釋義

（一）大意

「特留此經」的意思是，佛法最後會消滅，但釋迦牟尼佛以他的慈悲願力，特別將《無量壽經》留在世

間，永遠存在，藉以救度十方三世無量無邊的眾生，這就是「特留此經之文」的大意。

（二）依文釋義

1. 「當來之世，經道滅盡」

「當來之世」，「當來」就是未來，多久的未來呢？現在是末法時期，末法一萬年過了之後，法就滅了。「當來之世」指的就是將來法滅的時期。

「經道滅盡」，「經」是指釋迦牟尼佛一生中所說的大小顯密所有的經典，也就是三藏十二部經，「道」指的是經典中所開示的種種道理和修行方法。這些經典和道理全都消失了，叫作「經道滅盡」。

既然經道已滅盡，可見到了那

個時代，就聽不到佛法僧三寶的名字了，也沒有人在勸導修行五戒十善，連最基本的善惡報應、三世因果的道理也沒有人在弘揚。換句話說，到了那個時候，佛教就滅亡了。

但是，釋迦牟尼佛說，他非常憐愍那時的眾生，為了救度那時的眾生，特別以他的慈悲、神通和願力，讓這部《無量壽經》在法滅時代保存下來，繼續流傳，以便那時候的眾生可以因為念佛得度生死輪迴。

(1) 特留的含義

就這段文來看，突顯了兩層意思：

第一，顯示唯有淨土念佛法門，才是釋迦牟尼佛出現在世間的本懷。

第二，顯示現在的眾生念佛，必定往生極樂世界。

第一點，所謂「本懷」，就是主要的目的。佛出現在世間的主要目的就是要救度眾生，使眾生不但得以解脫生死輪迴，最終也能成佛。如果不是這樣，那佛出現世間只是說一些道理讓人去研究、背誦、閒談、討論，這有什麼尊貴的價值呢？

在救度眾生、使眾生得以成佛的經典當中，唯有《無量壽經》所說的

念佛法門最能契合所有眾生的根機。其他經典雖然也可以使人成佛，但是道理很深，方法艱難，大多數的眾生都做不到；既然做不到，和他們就沒有關係。唯有《無量壽經》和任何眾生都有絕對的關係，所以是釋迦牟尼佛出世的本懷，而且是本懷中的本懷。

即使將來所有的法都已滅去，但是這部《無量壽經》不會消滅，而繼續留在這個世間救度眾生。也就是說，「經道滅盡，此經不滅；此經不滅，佛法常存」。《無量壽經》若永不消滅，就等於佛法常存，佛教永遠不滅。

所以第一點顯示，唯有《無量壽經》所說的念佛法門，才是釋迦牟尼佛出世的本懷。否則所有的經典都自然消失了，為什麼要特別用慈悲願力將這部《無量壽經》留在世間呢？可見這部經是釋迦牟尼佛最重視的，寧可其他的經消滅，這部經不可消滅，因為釋迦牟尼佛出現在世間的目的就是為了宣揚念佛法門。

第二點，顯示現在的眾生念佛必定往生極樂世界，百分之百，沒有或然率，也非模稜兩可。法然上人有一句法語說：



阿彌陀佛的淨土（敦煌，8世紀） 來自維基百科法國

淨土宗之大意者，《大經》言，雖三寶滅盡時，十念亦得往生。

況生於三寶流行之世，稱念彌陀名號，往生不可疑。

意思就是說，法滅的時候，不但佛法僧三寶沒有了，連善惡報應的道理都不存在了，就只剩這句「南無阿彌陀佛」。那個時候的眾生念佛都能往生極樂世界了，何況我們生在佛法流布的時代，有三寶住世，明白念佛必定往生，知道這句「南無阿彌陀佛」是救度我們解脫生死輪迴的萬德洪名！

（2）「經道滅盡」教證

有關「當來之世，經道滅盡」，《法滅盡經》就說：

《首楞嚴經》《般舟三昧》先化滅去，十二部經尋後復滅。

《首楞嚴經》也叫《楞嚴經》，一般寺院早課往往都會持誦楞嚴咒，楞嚴咒就是從《楞嚴經》取出來的。未來法滅的時代，《楞嚴經》《般舟三昧經》會先消滅，之後十二部經也會一一跟著滅去，這是《法滅盡經》說的。

唐朝璟興大師在《無量壽經連義述文讚》也提及：

《大涅槃經》廣顯佛性，聖教中深，逐聖人而先沒。

意思是說，《大涅槃經》的宗旨在於顯明佛性，在佛教經典當中，是屬於比較深奧的大部經典，一般人理解不來，因為理解不來，自然就隨著釋迦牟尼佛的涅槃，從正法、像法到末法，逐漸消失。

隋朝淨影寺慧遠大師所寫的《無量壽經疏》也說：

釋迦正法有五百年，像法千歲，末法萬歲，一切皆過，名為滅盡。

這段文將釋迦牟尼佛所講的法，也就是佛教，分為三個時期：第一個時期就是正法時期，有五百年；正法時期過後，就是像法時期，有一千年；最後是末法時期，有一萬年；末法時期過後，就是法滅時期。

所謂「正法」，雖然釋迦牟尼佛已經涅槃了，但在最初的時候，佛法還很純粹地在流布，修行者也很認真地在修行，所以也有修行成就的人。

正法時期過後，就進入像法時期。「像」就是好像，好像還處在正法的階段，但是外表相像，本質已經不同了。

而我們現在是末法時期。「末

法」就是佛法的形勢就要盡了，如同太陽下山一般，黑暗快要來臨了。

唐朝唯識宗慈恩寺窺基大師在《法華玄讚》就說：

若佛正法，教行證三，皆具足有；
若佛像法，唯有教行，無證果者；
若佛末法，唯有教在，行證並無。

大意是說，在正法時期，教理、修行者、證果者都還具足；可是到了像法時期，就只剩下教和行，沒有證果的人了；而到了末法時期，教理還在，還有人在講經說法，但是認真、實在修行的人沒有了，當然也就沒有證果、成道的人。

窺基大師是唐朝的高僧，他所說的這一段話，對我們有非常大的警策，因為我們現在就是末法時期。然而，或許有人會問，現在有那麼多的寺院，裡面有出家人，出家就是專業的修行者，有人閉關，有人專持戒律，也有人參禪打坐、深入禪定，怎麼會說沒有修行的人呢？其實，末法時期的凡夫，修行有心無力，甚至真正發自內心的修行者也很少了，徒具形式而已。

或許也有人會問：「近代禪宗的修行者，不是有很多開悟的嗎？」事實上，開悟是不容易的。蓮池大師就

說，若要大徹大悟，就得有「三朝天子福，七代狀元才」，起碼要將三代做皇帝的福報，以及七代中狀元的智慧、才華集中在今生今世去修行，這樣才有開悟的機緣。更何況所謂「悟後起修」，悟了以後才是修行的開始。大徹大悟的人還沒有了脫生死，那只是悟，不是證，如果最後沒有成就，一樣六道輪迴。

所以，認真檢討起來，祖師所說確實沒錯，佛教還在，到處都有人在講經說法，不過質已經變了，而且實在修行、會修行、符合自己根器的修行者，可以說沒有。有一句話說「修行者多如牛毛，證道者少如麟角」，就是在形容修行的人像牛毛那麼多，但是證果、成道的人卻很少，就好像麒麟的角那麼稀少。

在古代，牛到處都有，但是麒麟非常少；麒麟的出現，除非是天下太平、聖人出世。這句話的含義是在說修行並不簡單，縱然我們有心修行，可是無力修行，已經不是那種根器了。其背後顯示，還是得念佛。念佛簡單，每個人都做得到，念佛契合所有眾生的根機。念佛往生不是靠我們修行的功夫，全憑阿彌陀佛的救度，而阿彌陀佛的救度是現成的。

現在是末法時代，有一萬年；迄今過了大約一千年，還有九千年。九千年過了以後，就是法滅時期，所有經典都會自自然然地消失，包括我們所熟悉的四合經——《阿彌陀經》《普門品》《金剛經》《藥師經》。不過，《阿彌陀經》的道理也包含在《無量壽經》中，所以就算四合經沒有了，《阿彌陀經》的道理其實並沒有消失。

此外，一般人所讀誦的，譬如《地藏經》《法華經》，或是《楞嚴經》《華嚴經》《維摩詰經》，乃至《涅槃經》《大集經》等，這些有名的經典全部都會消失，這就是「當來之世，經道滅盡」的意思。

（3）「特留此經」祖釋

佛法若消滅了，當然就沒有人知道有佛法僧三寶，也不知道有善惡報應、三世因果、六道輪迴的道理了；雖然這些道理已經沒有人說，也沒有人知道，但是卻有人還知道念佛往生極樂世界，原因就是釋迦牟尼佛悲愍眾生，用他的願力，將《無量壽經》「止住百歲」，留存世間一百年。所以唯一沒有消失的，就是這部《無量壽經》。

淨土宗的祖師道綽大師在《安樂

集》下卷第六大門中就說：

末法一萬年，諸經悉滅。
如來悲哀痛燒眾生，
特留此經，止住百年。

末法一萬年以後，所有的經典都消滅了，但是釋迦如來慈悲哀愍五痛五燒、造業造罪、受苦受難的眾生，特別將這部《無量壽經》留存在這個世間。

此外，善導大師在《往生禮讚》中也說：

萬年三寶滅，此經住百年。

對於《無量壽經》「流通分」所說的這段文，都有特別的說明。

2. 「我以慈悲哀愍，特留此經」

「慈悲哀愍」這四個字，和《無量壽經》發起序中所說的「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利」，其中的「大悲、矜哀」，就文字內容來說，和「慈悲哀愍」完全相同。也就是說，《無量壽經》一開始，釋迦牟尼佛就表明，「以無盡大悲，矜哀三界」是他出現在世間的動機，目的就是要闡揚《無量壽經》的道理，救度在三界中受苦受難的眾生。而到了最後，則是以「慈悲哀

愍」，在法滅時期，獨獨留存這部《無量壽經》，不讓它消失。顯示這兩段經文有前後呼應的關係，說明《無量壽經》是一部惠賜我們念佛成佛真實利益的殊勝經典。

釋迦牟尼佛特別同情、疼惜在三界受苦受難的眾生，這些眾生，也就是善導大師所說的「常沒眾生」，罪業特別重，輪迴特別深。這些眾生若要解脫六道輪迴，唯有往生彌陀淨土；而往生彌陀淨土之勝因，無過於專稱彌陀佛名。所以，「特留此經」這段經文顯示釋迦牟尼佛的本懷，同時也顯明阿彌陀佛悲心的極點。

為什麼只有單單以一句名號就能救度所有的眾生，即使佛法消滅的時候，也要將這部經、這句名號流傳下去，不使之消滅，讓那時的眾生也能因為這句名號而度脫生死輪迴，甚至往生極樂世界成佛？這豈不是說明了釋迦牟尼佛和阿彌陀佛平等、無條件的慈悲達到了極點？同時，也顯明阿彌陀佛救度的對象，就是以我們這樣的眾生為正機。

我們這樣五濁惡世的眾生，沒有其他方法消滅我們的生死重罪，使我們脫離六道苦海，也就是「無他方便」。因為其他方法、道理我們理解

不來，修持不起。對我們來說，有方法等於沒有方法。但是阿彌陀佛有辦法救度我們，他把這句萬德洪名惠賜給我們，這就是阿彌陀佛的慈悲。

所以，釋迦牟尼佛的慈悲就是阿彌陀佛的慈悲，因為釋迦牟尼佛特別保留的經典，就是《無量壽經》，而《無量壽經》的主旨，就是顯明以阿彌陀佛的名號平等、無條件地救度十方眾生。所以，其他經典沒有保留，只留存這部經，這就顯示釋迦牟尼佛的慈悲，是以阿彌陀佛的慈悲為他的慈悲。

換句話說，「特留此經」就是「特留念佛」，也就是釋迦牟尼佛以阿彌陀佛的慈悲優待我們、同情我們，特別為我們設想。如同善導大師在《往生禮讚》中所說：

萬年三寶滅，此經住百年，
爾時聞一念，皆當得生彼。

末法一萬年以後，三藏十二部經全都消滅了，那個時候的眾生，只要聽到「南無阿彌陀佛」，稱念「南無阿彌陀佛」名號，全都可以往生極樂世界，所以留住這部經百年，就等同留住了阿彌陀佛的名號。

善導大師在《觀經四帖疏》中也說：

《無量壽經》四十八願中，
唯明專念彌陀名號得生。

《無量壽經》有上下二卷，上卷是說阿彌陀佛成佛的因果，下卷是說眾生往生的因果；而歸根究本，整部《無量壽經》起因於阿彌陀佛的四十八願，四十八願就是要顯明：十方眾生只要念佛即可往生極樂世界。

這樣說來，《無量壽經》的根本是四十八願，四十八願的根本就是第十八願，第十八願就是「至心信樂，欲生我國，乃至十念」，也就是信願行，就是「南無阿彌陀佛」六字洪名。

所以，《無量壽經》就是在說這句「南無阿彌陀佛」，讓我們念這句「南無阿彌陀佛」的當下具足信願行，就能往生極樂世界——只要念佛，就具足信願行，就包含四十八願，就包含整部《無量壽經》，就包含所有的三藏十二部經典。

法然上人也說：

此經所詮，全在念佛。

「此經」，指的就是這部《無量壽經》。「所詮」，所解釋、所顯明的。「全在念佛」，完全在講念佛。

上下二卷、一萬多字的《無量壽

經》，就是在說「南無阿彌陀佛」這句名號，在說眾生念佛必定往生。

所以，「特留此經」就是「特留念佛」。

「特」也是「獨」的意思，單獨將這部《無量壽經》留在世間，也就等於單獨將這句名號留在世間，將念佛法門弘揚在這個世間。

因此，「特留此經」也可以說是「獨留此經」，「特留念佛」也可以說是「獨留念佛」。所有法門之中，唯有這部經是在說彌陀主動、平等、無條件的救度。這部經是救度罪惡生死凡夫之中最為簡單扼要的法門，因此這部經特別留存、獨留不滅。

窺基大師也說：

末法萬年，餘經悉滅；
彌陀一教，利物偏增。

意思是說，末法萬年以後，其他經教、修行法門全都消失了，但是《無量壽經》所說的念佛法門，也就是阿彌陀佛的慈悲救度，偏偏可以增益那個時代的眾生。

如同四季更迭，其他經教就像一般的草木，冬天一到，全都乾枯了，只有彌陀救度的念佛法門，依然如松柏般翠綠挺拔，不會凋零敗落。

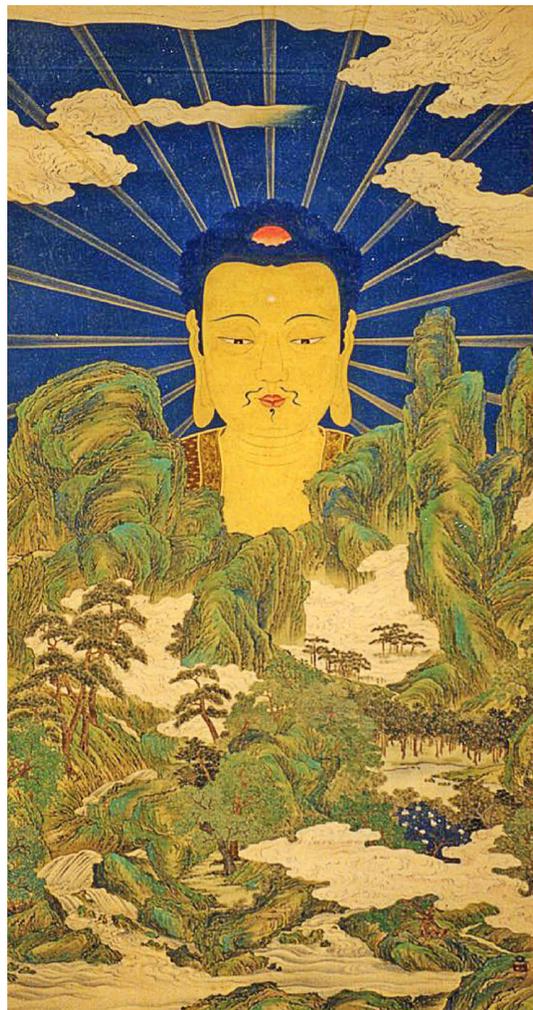
3. 「止住百歲」

「止住百歲」，這個「百」，並不是指實數一百的百，它是大數的百，大數也就是滿數、完全數，亦即無盡、永久的意思。譬如一般人所說的「立百年大計」，意思是要建立永久的基礎，並不就是指一百年。又如「十年樹木，百年樹人」，也不是在說十年、百年這個數目，而是用樹來比喻培養一個人並不容易，需要經過很長的時間，就像樹木也需經過好多年才能長成大樹，成為可以利用的建材。

換句話說，「特留此經，止住百歲」就是特留此經永住不滅的意思。這樣的含義，若參照其他的譯本來解釋，會更清楚。

《無量壽經》共有五種譯本，所謂「同本異譯」。我們現在用的是三國時代康僧鎧所翻譯，而另有一個唐朝譯本，叫作《無量壽如來會》，是《大寶積經》其中的一會。兩者的內容完全一樣，只不過翻譯的人、翻譯的時代、翻譯的文字不同而已。

《無量壽如來會》在這裡翻譯說：
我今為大囑累，當令是法久住不滅。
這個「我」是指釋迦牟尼佛，



山越阿彌陀圖 日本江戶時代早期
(1603年—1867年)大英博物館藏

「我釋迦牟尼佛現在要作一個重大的交代、重要的囑託！」什麼樣的交代、囑託？就是「當令是法久住不滅」，要使這部《無量壽經》念佛往生的道理，永久存在世間，不使它消滅。

其前後經文是：

如是廣大微妙法門，
一切諸佛之所稱讚，
勿違佛教而棄捨之，
當令汝等獲不善利，
淪沒長夜備眾危苦，
是故我今為大囑累，
當令是法久住不滅，
應勤修行隨順我教。

大意是說，像這種廣大高深又微細玄妙的法門，是十方三世一切諸佛所稱揚讚歎的，所以我們不要違背佛的教導，將它捨棄。如果將這個法門捨棄，我們就得不到利益，就會永遠沉淪在六道之中，尤其是三惡道，受種種的危險和苦惱。因此釋迦牟尼佛要作一個重大交代，「當令是法久住不滅」，而眾生「應勤修行隨順我教」，要歡歡喜喜地常常稱念這句「南無阿彌陀佛」，隨順釋迦牟尼佛的教導。

這是釋迦牟尼佛在《無量壽如

來會》流通分所說的。兩者一對照，就可以得知《無量壽經》所說的「特留此經，止住百歲」，字面上乍看是一百年，其實是永存不滅的意思。也就是說，無論有佛出世還是無佛出世，都有這部《無量壽經》念佛往生的道理存在。

同時這也顯示，釋迦牟尼佛乃至十方三世一切諸佛出世的本懷，就是宣說念佛法門，要將這個法門流傳、安住在世間，不使它消滅。可以說，釋迦牟尼佛「獨留此經」救度當來法滅時期罪苦眾生，慈悲達到了極點，這就是「無盡大悲」。十方三世一切諸佛都是抱著無盡大悲的心，才出現在這個世間。

4. 「其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度」

那個時候的眾生，若是遇到這部《無量壽經》，聽聞這句「南無阿彌陀佛」而來念佛，就能「隨意所願，皆可得度」，隨自己的意願，都可以度脫生死輪迴——沒有遇到這部經便罷，只要遇到，都可以解脫生死輪迴，都可以念佛往生、快速成佛，因為這部經所說的，就是念佛往生的道理，就是專一稱念南無阿彌陀佛。

這就是淨土宗宗旨所顯明的「信

受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土」。淨土宗的宗旨，貫徹了《無量壽經》前後的教理，貫徹了淨土三經，貫徹了三藏十二部經，貫徹了釋迦牟尼佛和十方三世一切諸佛的無盡大悲心。只要念佛就能往生，遇到這個法，絕對不會白白空過。

善導大師在《法事讚》就說：

種種法門皆解脫，
無過念佛往西方；
上盡一形至十念，
三念五念佛來迎；
直為彌陀弘誓重，
致使凡夫念即生。

釋迦牟尼佛一生所說的經典，不論小乘大乘、顯教密教，種種法門都是要使眾生能夠解脫生死輪迴。但是一般人理解不來，也無力修行，所以沒有比念佛往生西方極樂世界這個法門更簡單容易又更超越殊勝的。因為只要你遇到這部《無量壽經》，遇到這個法門，現在就開始念佛，乃至現在沒有機會遇到，直到臨命終時才念了十念，或是五念、三念、一念，那時候阿彌陀佛一樣會應聲而現、聞聲救苦，親自現身接引你往生極樂世界。

這背後，是因為有阿彌陀佛弘

廣深重的本誓願力，致使罪惡生死凡夫就算其他法門都修不來，甚至也沒有機會行善積德，乃至所遇到的都是惡因惡緣，都在造罪造業，到了最後要斷氣的時候，只要迴心念佛，當下也可以蒙受阿彌陀佛接引往生極樂世界，當下就脫離六道生死輪迴。

阿彌陀佛的悲心特別深重，所以不論正法、像法、末法，還是法滅的時代，只要遇到這部《無量壽經》，聽聞這句南無阿彌陀佛而來念佛，就可以解脫六道生死輪迴，往生西方，快速成佛，絕對不會空過。就如天親菩薩《往生論》所說的：

觀佛本願力，遇無空過者，
能令速滿足，功德大寶海。

「觀佛本願力」的「觀」，以淨土法門來說，並不是入定觀察、觀照、觀想，而是聽聞阿彌陀佛救度眾生的道理，沒有懷疑而信受、念佛的意思。所以，相信阿彌陀佛的根本大誓願力，而遇到「南無阿彌陀佛」這句名號的人（觀佛本願力），都不會白白空過（遇無空過者），能使念佛的人很快就圓滿成佛（能令速滿足，功德大寶海）。

如果沒有這部宣說阿彌陀佛救度的《無量壽經》，法滅時代的眾生就

沒有希望了。因為到那個時候，佛法僧三寶沒有了，眾生不知道有因果報應、六道輪迴，不知道去惡行善，造業造罪的多，可以說那個時候的人，都是罪惡生死凡夫；而真正契合那個時候眾生根機的，就是這部《無量壽經》，也就是稱念這句「南無阿彌陀佛」。

換句話說，法滅時代的罪惡生死凡夫，既然都可以依靠這句「南無阿彌陀佛」解脫生死輪迴，何況我們現在還是三寶流行的時代，依靠這句名號的救度，更容易往生極樂世界。這就是留存這部《無量壽經》的背後含義：顯示現在的人念佛必定往生。

所以法然上人就說：

彼三寶滅盡時之念佛眾生，
與今時行者比之，
今時行者如佛也。

意思就是說，以法滅時代來看現在，我們這個時代就好像佛還住在世間。因為法滅時代，所有經典都消失了，佛法僧三寶的名字也聽不到了，也不知道宇宙之中有六道輪迴、善惡報應；相反，我們現在都瞭解，有人在傳布，有人在相信，和法滅時代比起來，豈不是現在就好像佛住在世間一般？

三、顯明深意

(一) 特留此經八點理由

為什麼如來獨留此經、不留餘經？釋尊既然大慈大悲，要留一部經在這個世間，為什麼特別、單獨留住這部《無量壽經》，而不留住其他經典呢？歷代的祖師大德，對於這個問題也作過多種說明，分別從不同的角度提出他們的見解。

在這裡，可歸納為八點：

1. 時機相應故；
2. 勝易二利故；
3. 度惡秘要故；
4. 攝一切經故；
5. 彌陀本願故；
6. 諸佛本懷故；
7. 諸佛護念故；
8. 勸導今時故。

1. 時機相應故

「時」就是時代，「機」就是眾生的根機。意思就是說，這部《無量壽經》是符合那時的時代和那時眾生的根機，其他經教與法滅的眾生不相應，所謂「機教時乖」，所以自然就消滅了。釋迦牟尼佛以他的智慧，知道唯有這部經才能符合那個時代的眾生根機，因此才獨留此經在世間永久

流傳。

2. 勝易二利故

「勝」就是殊勝，「易」就是容易。《無量壽經》在說阿彌陀佛的慈悲，說阿彌陀佛以他的名號來救度眾生，十方眾生只要念佛，就能得到現生平安的利益，以及將來往生極樂世界成佛的利益，所以念佛容易，功德殊勝，這叫「勝易二利」。

換句話說，《無量壽經》有「勝易二利」，適合當來法滅時代罪惡眾生的根機。法滅的罪惡眾生，只要能憶佛念佛，都能遠離三界火宅，往生涅槃淨土。而其他經典沒有殊勝、容易這兩種內涵，所以釋迦牟尼佛就不保留，只特留《無量壽經》。

就以上兩點來說，釋迦牟尼佛的大慈大悲顯露無遺。

3. 度惡秘要故

這部《無量壽經》救度罪惡根機的眾生，有其特別深層的道理，這叫「秘要」。「秘」就是秘密，「要」就是要訣。所謂「千里訪名師，萬里求口訣」，修行的人，若有一個口訣，依照那個口訣去修就比較容易，事半功倍，「秘要」就如同這個口訣。

根機下劣的罪惡生死凡夫，除了念佛以外，其他法門都修不來，而釋迦牟尼佛以他無盡的大悲、無盡的智慧，以救度罪惡群萌為本懷，若不留此經，罪惡群萌無由得度；尤其為了救度法滅時代罪惡的眾生，就特別留住這部經，而不留住其他經，因為其他經罪惡的眾生做不來，沒有效果。

4. 攝一切經故

「攝」是包含的意思，包含所有的經典。十方諸佛出現世間廣說八萬經教，目的就是要廣度所有眾生，而獨留《無量壽經》住在世間，就可以圓滿佛的本懷，可以廣度十方眾生，等於廣說八萬經法。

換句話說，這部《無量壽經》廣說諸法，含攝一切經教，釋迦牟尼佛如果沒有將它留下，那麼法滅時代的眾生就無法得度生死輪迴。是故，《無量壽經》留，就是一切經留；《無量壽經》不滅，就等於一切經典都不滅。

5. 彌陀本願故

這部《無量壽經》是在宣說阿彌陀佛本願的經典。阿彌陀佛的四十八大願中，是以第十八「念佛往生願」為其根本大願，這根本大願是以名號救度眾生，以三界群萌為正機。這根

本大願若是成就，極樂世界就成就，阿彌陀佛的佛身也成就，救度十方眾生的這句六字洪名更同時成就。如果這根本大願沒有成就，四十八願就沒有圓滿，不會有極樂世界，也沒有阿彌陀佛本身。

如今，阿彌陀佛成佛已經十劫，發願用他的名號救度十方眾生，而《無量壽經》就是在說阿彌陀佛的四十八大願，及阿彌陀佛以名號度眾生，所以這部經若是永留世間，就可以廣度十方眾生。因為是阿彌陀佛的本願，這部經才特別留存下來。

6. 諸佛本懷故

在《無量壽經》的「發起序」，釋迦牟尼佛首先表明：宣說《無量壽經》念佛往生的道理，就是他出現在世間的本懷，同時也是十方三世一切諸佛的出世本懷。

釋迦牟尼佛說：

如來以無盡大悲，矜哀三界，
所以出興於世，光闡道教，
欲拯濟群萌，惠以真實之利。

這段文字非常清楚地說明，諸佛如來以無盡的大慈悲心，憐愍在三界六道中輪迴的眾生，所以才出興於世，目的就是為了光闡道教、講經說

法，藉以救度十方眾生。

那要怎麼救度十方眾生呢？就是「惠以真實之利」，把《無量壽經》的念佛法門惠賜給十方眾生，讓十方眾生都可以得到成佛的真實利益。

在《無量壽經》「流通分」，釋迦牟尼佛特別對彌勒菩薩說：

其有得聞彼佛名號，
歡喜踴躍乃至一念，
當知此人為得大利，
則是具足無上功德。

這段文所說的「念佛為得大利」和本懷文的「惠以真實之利」，意思都一樣。「真實之利」就是「大利」。要得到大利，也就是要得到成佛的真實之利，唯有念佛。所以，這部經是十方三世一切諸佛的本懷，因此特別留存。

7. 諸佛護念故

《阿彌陀經》說，十方三世一切諸佛都在護念念佛法門、弘揚念佛法門，而且每一尊佛都出廣長舌相證誠此經，證明釋迦牟尼佛所說的執持名號即得往生極樂世界，念佛必定往生，所以《阿彌陀經》也叫「護念經」，意即十方諸佛所護念之經。

在淨土三經中，《阿彌陀經》是

「結經」——結論的經，將阿彌陀佛根本願所說的念佛往生作一個結論，而其根源即是《無量壽經》。換句話說，《無量壽經》所說的念佛法門為十方三世一切諸佛所護念。所以，其他經典消滅了，這部《無量壽經》將住世不滅，因為是十方三世一切諸佛所保護憶念之故。

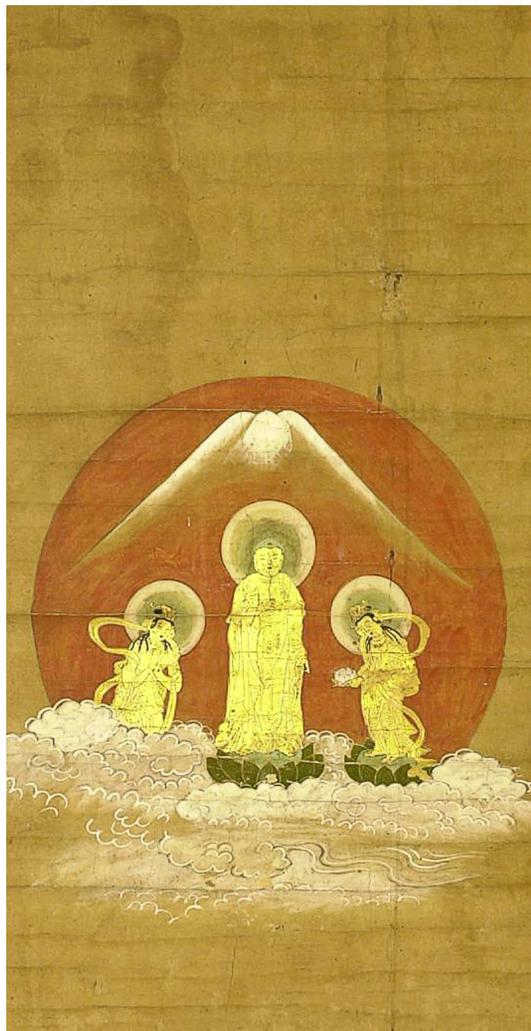
8. 勸導今時故

未來法滅時代的眾生念佛都能往生了，今時的眾生念佛更能往生。因為法滅時代的眾生連佛法僧三寶的名字都沒聽過，去惡行善的道理也都不瞭解，這種根機的眾生念佛都可以往生了，何況現今的眾生，哪有念佛而不能往生的呢？所以釋迦牟尼佛獨留此經，其背後用意乃是為了殷勤勸進我們：瞭解這個道理以後，就要相信，不要懷疑，就要有願生極樂世界的心，從此專稱彌陀佛名。

若是這樣，則無論聖人凡夫，出家在家，善人惡人，平生臨終，全都可以平等地往生極樂世界。

如果懷疑，或者還有種種的顧慮，就是自己放棄得度的機緣，放棄成佛的福報，同時也辜負了三佛的佛恩。

「三佛」是指哪三佛呢？就是



阿彌陀三尊 日本木版畫
約1826年 大英博物館藏

阿彌陀佛、釋迦牟尼佛以及十方三世一切諸佛。阿彌陀佛發願建設極樂世界，成就名號救度我們；釋迦牟尼佛也以弘揚這個法作為他出世的本懷；而十方諸佛若是出現在世間，同樣也會弘揚這個法，護持這個法。如果我們不相信，豈不是辜負了阿彌陀佛、釋迦牟尼佛以及十方三世一切諸佛？

（二）特留此經三點總結

這八點也可以歸納為三點：

1. 此經宣說釋尊出世本懷故；
2. 此經宣說廣度萬機之法故；
3. 此經留則餘經滅而不滅故。

1. 此經宣說釋尊出世本懷故

《無量壽經》是在說釋迦牟尼佛出現在世間的本懷，是本懷經；既然是本懷經，當然這部經要保留下來，而其他經典不是釋尊的出世本懷，所以不留存也沒有什麼缺失，沒有什麼遺憾。

2. 此經宣說廣度萬機之法故

這部經所說的念佛往生之法，乃是為了救度萬機。萬機就是十方眾生，不論善機惡機、聖人凡夫，九界眾生全都包含在內。九界眾生就是三聖六凡。「三聖」就是聲聞、緣覺、

菩薩這三種聖者，這三種聖者若是念佛往生極樂世界，自然就會快速成佛。「六凡」指的就是地獄、餓鬼、畜生、人道、阿修羅道和天道，天道包括欲界、色界、無色界。這六種凡夫若是念佛，就會脫離六道輪迴，脫出三界火宅，快速成佛。所以，這個法門是無機不修、三根普被、利鈍全收、萬修萬人去的法門。這個法門不留，要留什麼法門呢？所以釋尊當然特別留存這部《無量壽經》。

3. 此經留則餘經滅而不滅故

這部《無量壽經》若是存在，其他經典雖然消滅，卻等於沒有滅去一樣。因為每一部經、每一個法門都是為了救度眾生，然而只要有一部經、一個法門做得到，這樣就已達到佛說法的目的了。

有關第三點，明朝末年的蓮池大師在《彌陀疏鈔》中也說：

諸經悉滅，此經獨存，
念佛一門，廣度群品，
則諸經已滅而不滅，
即是以一存餘，流轉無盡，
正總持之謂也。

意思就是，所有的經典雖然滅去了，但是念佛法門還在，而且能夠救度所有的眾生。這樣說來，所有的經

典雖然滅去了，其實等於沒有消滅。

換句話說，釋迦牟尼佛特別留存《無量壽經》，其實也是為了留存其他經典，此即「以一存餘」，獨留這一部《無量壽經》，讓所有救度眾生的教法同時存在。而「流轉無盡」的意思，就是讓念佛法門永無止境地流傳下去，不只正法時代、像法時代、末法時代，乃至法滅時代都可以弘傳。

「正總持之謂也」，念佛法門就是總持法門。「總持」就是總一切法、持無量義。也就是說，念佛法門包含八萬四千無量法門，一切經典所說的道理、所說修行的功德，全都涵攝在念佛法門裡面。如果不是修持念佛法門，就不是總持；若專一念佛，這樣才是總持，等於所有的法門全都修到、學到了。是故，念佛一法廣度十方眾生，一法存在，一切法就存在，這就是念佛法門不可思議的地方。

釋尊在《無量壽經》中就說，念佛之法「二乘非所測，唯佛獨明了」，這個法門是阿彌陀佛以名號救度十方眾生的法門，是阿彌陀佛的悲心、智慧和願力的顯現，是佛的境界，唯有佛才能徹底瞭解，並非小乘

聲聞、緣覺或者大乘菩薩所能理解、測度的。而對我們凡夫眾生來說，就只能信受而已。佛是「真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者」，佛不打妄語，佛所說的都是真理，都是為眾生設想，都為了利益眾生，所以我們只有仰信，不要猶豫，不要推測佛的境界。

印光大師也說：

從來禪教諸祖嘗曰：

天臺教觀一宗，
如或無人傳之說之，
則為佛法趨滅之時，
今則不然矣。

自古以來，有許多祖師大德曾說，天臺教觀這一宗的教法如果沒有人傳、沒有人說，恐怕佛法很快就會滅去，可是印光大師卻不以為然，認為今時的狀況和從前不一樣了。他說：

今日聖教愈趨愈下，人根淺薄，
於止觀一法得出生死者，
萬無一二，
唯淨土可依怙耳。

現在佛教愈來愈衰微，人的根器也愈來愈淺薄，依靠天臺止觀法門而解脫生死輪迴的，一萬人之中找不到一二人——事實上，即使一億人之

中，恐怕也找不到一人、二人，只剩念佛往生極樂淨土這個法門可以依靠。

所謂「止觀」法門，有止有觀，就是打坐止息妄念，然後清楚地觀想，以觀心為要。印光大師以「止觀」來涵蓋所有的宗派法門，包括禪宗、華嚴、三論、唯識、密宗、律宗等，其用意是顯示，想要依靠通途自力修行解脫生死輪迴，一萬個人之中根本找不到一兩個。

印光大師又說：

設今淨土一宗無人說之傳之行之者，
則佛法真所謂滅盡矣。

吾人為佛弟子，尤宜勉焉。

現今佛教衰微至此，如果淨土宗再沒有人去弘揚、去流傳、去實行，那佛法恐怕真的就要完全消滅了。我們做為佛弟子，應該努力啊！

聽到印光大師的這番開示，我們是不是要有責任感呢？尤其是出家眾，更應該負起傳承佛法的責任，不讓它消滅。也就是說，佛法是靠僧來流傳，僧若失，佛法就不存在；僧若在，佛法就在。但是出家眾如果沒有好好地弘揚，豈不是佛法就在現代僧眾的手中滅去了？尤其是淨土宗念佛法門代表整個佛教，這個法門存在，

佛教就在；這個法門若消失了，佛教也就完全滅盡了。所謂「任重而道遠」，這個重責大任正在我們身上。

不只出家眾，在家眾也是一樣，因為我們都是佛弟子，沒有遇到阿彌陀佛的救度便罷，遇到了，自然就有一種責任感、使命感，誓願要將這個法門弘揚出去。

佛教的目的就是要解脫生死輪迴，所謂「生死事大」，生死輪迴是生命中最嚴重的一件大事。釋迦牟尼佛出家修行，悟道之後首先開示「苦集滅道」四聖諦，就是要提醒我們每一個人，死了之後不是一了百了，死了之後還有神識（亦即世俗說的靈魂），又會隨著過去、現在所造的業去投胎轉世，無窮無盡地輪迴；而輪迴的本質就是苦，既然出生為人，遇到佛法，就要瞭解佛教是解脫個人生死之苦的宗教。

瞭解之後，進一步要選擇適合自己根機的解脫方法。八萬四千法門之中，有哪一個法門可以使所有根機的人今生今世就可以解脫生死輪迴呢？就是念佛法門。除了這個法門以外，老實說，華嚴、天臺、三論、唯識以及禪宗、密宗、律宗，都不可能。因為念佛不是靠我們的功夫、功德，念

佛也不簡擇我們的根機——自問：我們有智慧嗎？有學問嗎？有人格、道德嗎？沒有。念佛即是依靠「南無阿彌陀佛」這句名號不可思議的救度。任何人只要念佛，就受到阿彌陀佛的光明攝取，坐著六字名號的本願船，自自然然地，現生就已經解脫六道生死輪迴，還沒有往生極樂，已經預先得得到往生極樂的身分了。

因為這樣，當我們看到親朋好友、同參道友，看到一切的眾生，自然就會有責任感、使命感，想要將念佛法門弘傳給對方。因為他們和我們一樣，都避免不了生死輪迴的苦，也唯有念佛法門，才能使他們離苦得樂，離開六道輪迴之苦，得到往生極樂世界成佛之樂。

念佛法門就是來自阿彌陀佛、釋迦牟尼佛、十方三世一切諸佛的慈悲，我們遇到這個法，佛的慈悲就會觸動我們的內心，體會了佛的悲心之後，自然就會有使命感，想要將這個法傳播出去，希望這個法維持不滅。

念佛法門不只貫徹過去、現在、未來三時，而且是永恆不滅的法，《無量壽經》也是永恆不滅的經。念佛存在，諸經滅而不滅，也就是《無量壽經》住世不滅，即一切經住世不



觀世音菩薩 12-14世紀 西夏國絹畫
俄羅斯冬宮博物館收藏

滅。因為一切經的目的都是為了救度眾生，只要能夠救度眾生，就是一切經的目的。所以，《無量壽經》不滅，就是一切經不滅，經道常存，而佛教的宗旨和目的也就永遠不滅，永遠不變，永遠在放光，永遠放著救度眾生的光明。

可以說《無量壽經》代表佛教一切經典，是代表佛教之經，是佛教唯一之經。這部經若滅，佛教就永遠消滅；這部經若是存在，佛教就永遠存在。佛教的存在就是靠念佛法門，就是靠淨土宗。

（摘自《無量壽經大意》）

如何理解第二十願 是「結緣願」

文／釋淨宗

第二十願和第十八願、第十九願一起叫作「攝生三願」。第二十願的願文是這樣說的：

設我得佛，十方眾生，
聞我名號，繫念我國，植諸德本，
至心迴向，欲生我國，
不果遂者，不取正覺。

它的願文結構，和第十八願、第十九願很類同：前面都是兩句「設我得佛，十方眾生」，最後一句都是「不取正覺」，而中間也都有「至心信樂，欲生我國」「至心發願，欲生我國」「至心迴向，欲生我國」，這就是所謂「三心」——安心。

在行業上，一個是「乃至十念」，一個是「發菩提心，修諸功德」，一個是「聞我名號，繫念我國，植諸德本」。從文句上確實很難分辨：這怎麼就是結緣願呢？

第 18 願	設我得佛，十方眾生	至心信樂，欲生我國， 乃至十念，	若不生者，不取正覺
第 19 願	設我得佛，十方眾生	發菩提心，修諸功德， 至心發願，欲生我國， 臨壽終時，假令不與 大眾圍繞現其人前者，	不取正覺
第 20 願	設我得佛，十方眾生	聞我名號，繫念我國， 植諸德本，至心迴向， 欲生我國，	不果遂者，不取正覺

第十八願前面是「至心信樂」就往生，然後第十九願「至心發願」就來迎，這裡第二十願「至心迴向」就果遂，不都差不多嗎？

所以，初機看不懂是正常的。

看不明白有兩個原因：第一、思維力不夠；第二、知識儲備不夠。所謂「巧婦難為無米之炊」，再有思維能力，如果儲備量不夠、訊息量不夠，難以完整地體現。

那麼這種情況怎麼辦呢？可以先把善知識的答案接受下來，慢慢在心中醞釀、發酵；假以時日，等知識儲備量夠了，思維力提升了，自然豁然貫通。

以第二十願來說，古德也有各自不同的解釋，這是正常的。這當中，法然上人的解釋最恰眾生心，覺得特別舒暢。

關於這條願的理解，給大家分享五點。

第一、什麼是「結緣願」？

「結緣」兩個字是相對於「當機」來說的。佛說法，聽眾就有所謂「當機眾」和「結緣眾」。「當機眾」是說正當他的根機，他宿世的善根成熟了，這次聞法契合他當下的根機，當下得利益，這叫「當機眾」。

那麼「結緣眾」呢？佛講法，不可能所有人都是當機眾，那麼就有一部分人宿善還不成熟，他聽到之後當下不能得利益；不過，也種下了將來得度的種子。就是和他結了一個緣分，在他心裡種了一個善根、善種，以此見佛聞法的因緣，將來度脫。

其實一般人說話也有這樣的。比如說我們現在要學習《觀經疏》了，拿相關著作先來預習。我來講和大家分享，也是有當機眾和結緣眾。當機的人一聽就很相應，結緣眾聽得懵懵懂懂，這是因為他的儲備不夠。但是他今天聽不懂，未來總有一天會聽懂。

阿彌陀佛發願度眾生，他不是通過法座直接來給你講法；他要度脫他方世界眾生，是以「大願」來度脫。這個大願也分為兩種：當機和結緣。如果只有一個當機願，還顯示不出他的慈悲。不是說「你們自己先去累積善根，善根夠了、

成熟了，那就往生；善根不夠的，你自己慢慢來吧！」——阿彌陀佛對善根不成熟的，「我也給他種善根，我要培養他的善根，慢慢累積，讓他的善根儘早成熟。」

以此來看，第十八願、第十九願屬於當機願，第二十願屬於結緣願。

就第二十願的眾生，善根不成熟，阿彌陀佛說：「好，我給你種善根，種善根之後給你補習。我要加快進度，總讓你善根成熟。」成熟了，好，往生淨土。這是不是顯得阿彌陀特別慈悲？如果他沒有結緣願，「你自己努力去」，那我們就會再流轉，什麼時候能夠善根成熟？

所謂「吞鉤之魚」，你只要聽到阿彌陀佛的名號，阿彌陀佛就隨逐不捨，不離開你，然後以願力、念力、慈悲力、光明力加持、護念，讓你善根不斷地增長成熟。這就是諸佛度眾生的通規。

有四句話大家要記住：

未種善根者，令種善根；
已種善根者，令其增長。
已增長者，令其成熟；
已成熟者，令其解脫。

第二、「三生」之名從何而來？

第二十願完整的願名叫作「三生果遂願」，或者叫「繫念果遂願」。「果遂」是指它最後兩句話「不果遂者，不取正覺」；「繫念」是前面說「聞我名號，繫念我國」。

那麼「三生」從哪來的？這很難理解。先把答案說出來：

「聞我名號，繫念我國，植諸德本」，這是第一生。
「至心迴向，欲生我國」，這是第二生。
「不果遂者，不取正覺」，這是第三生。

因此名為「三生果遂」。

雖然，從願文仍然看不出來，那我們就再從兩個角度來看。

第三、從願文來看。

願文從「植諸德本」和「果遂」，即植本和果遂，這種關係就知道是三生。為什麼？因為「植諸德本」，「植」就是種，簡單講就是「種諸善根」。就像我們種下一粒種子，等到未來成熟才結果實，所以後面就說「不果遂者」。按照諸佛度眾生的通規，「未種善根者，令種善根」，這個「植諸德本」就是令種善根；接下來「已種善根者，令其增長；已增長者，令其成熟；已成熟者，令其解脫」，這都是第二十願的內容。

「聞我名號」就是種善根——「聞我名號，繫念我國」，所以底下說「植諸德本」。

在整個生命的過程當中，阿彌陀佛都以願力、念力加持，讓你善根增長，成熟；到第二生「至心迴向，欲生我國」，善根增長成熟了，才可能「至心迴向，欲生我國」；既然已經達到「至心迴向，欲生我國」了，這就是「已成熟者，令其解脫」，這就是三心具足了，就是第三生了：「不果遂者，不取正覺」。

如果是當機願的話，就應該像第十八願，或者第十九願。第十八願說：「若不生者，不取正覺」，第十九願說：「不來迎者，不取正覺」。說「往生」、說「來迎」，都是今生了畢，直接就得利益的，所以這叫「當機願」。

也就是說，第十八願、第十九願所講的內容只含二世：以第十八願來說，這一世就是「至心信樂，欲生我國，乃至十念」，命終的時候往生，這就是二世。第十九願也是講二世，今生的行因就是「發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國」；臨命終時，佛來迎接，往生淨土，這也是二世。這一輩子就得利益的，這就是當機。

但有人聽說極樂世界，「那好，我願意去！」念念阿彌陀佛，然後就忘了，也不上心了，或者起懷疑，或者雜行雜修等等。

但是，畢竟這句名號在他心裡種下來了，也知道有極樂世界了，也知道有往生這回事兒了，也知道有阿彌陀佛的存在了，這就是種善根了。

但是第二十願願文沒有說往生，也沒說來迎，而說「不果遂」。「果遂」這

兩個字的語氣，就非常值得玩味，它是相對於「植諸德本」來講「不果遂」，是一個時間上的跨度概念。

它不是當生，不是當機、接下來這一輩子就往生的，如果那樣，他要直接說往生，或者說來迎。可是這裡不這樣說，語氣非常弱化。為什麼呢？因為他不是這一生就直接往生的。

所以我們從願文來看，「植諸德本」，就是「種諸善根」；「不果遂者」，是因為「植諸德本」才講不果遂者。區別於「往生」和「來迎」來講，我們知道，這就是結緣願，不是當機的。

第四、從邏輯關係來說。

如果說第二十願不是結緣願，也是當機願的話，這樣就和第十八願、第十九願類同了，就沒有必要存在。為什麼呢？因為這個當機願，不是念佛，就是諸行。

如果是念佛的話，那就納入第十八願之內。又是念佛，又是當機，那第十八願就夠了。如果說：「我不是念佛，我是諸行。」諸行就在第十九願來迎，這是當機。除了第十八願、第十九願這兩願之外，沒有當機。

如果從行法來講，分為兩大類，即第十八願的「念佛」和第十九願的「諸行」。還有什麼行能夠離開這兩個之外呢？沒有了。

從當機利益來說，利益不是「往生」，就是「來迎」，這兩個也是一體的。「往生」，第十八願等於是簽約，「來迎」等於是履約。佛來履約了，說：「我發願時，約定你一定往生，那我現在來履行約定，我來迎接你了！」也不過就這兩件事——簽約和履約，還能有另外的嗎？

至於「果遂」，也不過就是「果遂往生」和「果遂來迎」。所以，第二十願最終要進入第十八願或者第十九願去往生的。這樣就是從結緣願培養成熟，成為當機——結緣眾成為當機眾，然後得到當機往生的利益。

果遂願文之所以講得含糊籠統，是因為果遂當中就包含了「往生」和「來迎」。而前面的「聞我名號，繫念我國，植諸德本」，也包含了前面第十八願的



阿彌陀佛的淨土（局部）西夏 12-14 世紀 俄羅斯國家冬宮博物館 藏

「乃至十念」；「聞我名號，繫念我國」裡自然有念佛了。「植諸德本」和「修諸功德」也是一樣的，所以在行法上也是一樣。第二十願如果說也是當機願，則完全類同；但不可能類同的，邏輯關係上講不通。

這樣，只是時間上的間隔拉開，雖然也有聞名，也有念佛，也有植諸德本，可是信根還不成立，這樣就變成結緣了。所以結緣願才稱為「三生果遂願」。

這裡的「三生」，就是講過去、現在和未來，未必代表就是三輩子，也可能四輩子、五輩子；但是，不管幾輩子，總之是現在、過去、未來，要經過這三個時段。

由於有這條願，我們為那些雜行雜修的，或者是聽到這句名號求世間福報的而感到歡喜。

因為他們也必然被彌陀第二十願的願力所加持、護念、增長、培育，也會在不久的將來轉成一個當機的眾生；然後以第十八願之力，或者以第十九願這種形式往生淨土。

能往生都是第十八願之力。第十九願是以第十八願為宗，依附於第十八願而講的。所以剛才講，第十八願是簽約，第十九願是履約。履約總是因為簽約，以這個約定作為協約、作為根本媒體，來談所謂的履約。

所以，如果第二十願也是當機願，不僅是重複、類同、毫無必要，甚至阿彌陀佛的慈悲心也不圓滿。因為他漏了一個結緣的，所以必然要有結緣願。

那麼結緣願是哪個呢？不可能是第十八願，因為第十八願直接乾脆俐落地說「若不生者，不取正覺」；也不可能是第十九願，第十九願也明確地說「臨命終時，我來迎接」，哪裡是結緣呢？這顯然是當機。結緣願，必然是第二十願。

第五、有人問：「第二十願是結緣願的話，它的成就文在哪裡呢？」

1

成就文應該說在《無量壽經》裡，但不明顯。但可以看《觀經疏》（《聖教

集》第574頁），善導大師引用了《清淨覺經》的一段文，可以說是二十願的成就文：

若有人聞說淨土法門，聞如不聞，見如不見，
當知此等，始從三惡道來，
罪障未盡，為此無信向耳。
佛言：我說此人未可得解脫也。

經文又說：

若人聞說淨土法門，
聞即悲喜交流，身毛為豎者，
當知此人，過去已曾修習此法；
今得重聞，即生歡喜，正念修行，必得生也。

這是《無量壽經》的另外一種譯本。

從中可以看出，所謂「三生果遂」，又分為「過現門」和「現未門」。

像後一段文講的，就是「過現門」：「若人聞說淨土法門，聞即悲喜交流，身毛為豎」，這是現生。現生「悲喜交流，身毛為豎」，就是所謂「至心迴向，欲生我國」；「當知此人」，往上推，「過去已曾修習此法」，這叫「過」。那過去怎麼修習此法？「聞我名號，繫念我國，植諸德本」。

「今得重聞，即生歡喜，正念修行」，這個「今得重聞，即生歡喜，正念修行」，就是所謂「至心迴向，欲生我國」；「必得生也」就是「不果遂者，不取正覺」：這叫作「過現門」。

前一段文即「現未門」。什麼叫「現未門」呢？他過去從三惡道來，他沒有種這個善根，今生才聽到；他聽到「聞如不聞，見如不見」，所以他就沒什麼感動。

但是沒關係，雖然他「聞如不聞，見如不見」，阿彌陀佛見得很清楚。只要聽到了，佛就為他種善根，讓他增長，這是現在這一生；到未來有第二生，讓他增長成熟；然後再到第三生，令他達到果遂。

「聞如不聞，見如不見」，好像是什麼也沒有，這是相對於「悲喜交流，身毛為豎」而言，他的反應比較淺，因為不瞭解，不具足聞，並不是說他一點都沒有聽到，這就是深淺不一樣，他也不求生極樂，也不知道今生往生有分。

我們給很多人講往生，真是費老大勁，好心好意對他說，對方馬上說：「哦！知道了，那我要去念念佛，拜一拜，求個平安」，你給他講往生，他就是耳朵不聽進去。

2

再來，《無量壽經》（《聖教集》第96頁）有這段話：

若人無善本，不得聞此經，
清淨有戒者，乃獲聞正法。
曾更見世尊，則能信此事，
謙敬聞奉行，踴躍大歡喜。

「若人無善本，不得聞此經」「曾更見世尊，則能信此事」，這也可以說是第二十願成就文。

一個從反面說，一個從正面說。反面說，過去沒種這個善根，那今生得不到法益。「聞」，是具足聞的意思。如果過去曾見過世尊，那世尊一定會講這個法，所以今生才能相信這件事；相信這件事，「謙敬聞奉行，踴躍大歡喜」，這就是所謂「至心迴向，欲生我國」，就能往生。

3

再來，第二十願成熟的時候，一定是經過第十九願或第十八願而往生淨土的，一定是仰仗念佛，佛來迎接。

所以第十八願的成就文、第十九願的成就文，也就是二十願果遂之時的成就文。

剃度開示

——願為衆生趨走給使

文／釋慧淨

金刀剃下娘生髮，除卻塵勞不淨身，
圓頂方袍僧相現，法王座下又添孫。

出家是難得的，出家是神聖的，出家是一輩子最有價值、最有意義的；出家是諸佛所歡喜的，出家是龍天所護法的。

出了家就是三寶之一，所披的是如來的袈裟；所過的是佛陀三衣一鉢的簡樸生活；所展現的風範，是所有人的模範與標竿。

出家因緣各有早晚，不論早出家、晚出家，都是可貴的，值得讚歎的。

在聖道門出家是艱難的、辛苦的，而且最後只是結一個緣，沒有一個圓滿的結局。但是，在淨土門出家是輕鬆的、安樂的，從今生到未來，都能得到圓滿——也就是自己信受彌陀救度，自己解決了生死的輪迴之苦，將來必定往生極樂世界成佛，同時也能夠隨緣、盡心盡力地自信教人信，使所有人也能夠信佛念佛往生極樂，離開六道輪迴之苦，獲得成佛涅槃之樂。所以在淨土門出家，最終都是圓滿的，現當二益圓滿，自行化他圓滿。

雖然在淨土門出家，一切都是為彌陀、為眾生，無私無我地奉獻，不求任何的回饋，乃至為了關懷、助念，不論白天、晚上，不論晴天、下雨都得出門，可說也很辛苦，並非輕鬆、安樂，可是想到自己能夠脫離六道、脫離三惡道的苦海，也能使眾生脫離六道、



脫離三惡道的苦海，所有的勞苦就不會覺得勞苦，法喜、欣樂就會從內心自然的湧生。

何況，人生世間，無非是苦，為生活而苦，為兒女而苦，為名、為利、為五欲而苦，結果是沒有留下什麼，只留下了恥辱、羞愧，帶著業力前往閻羅殿，受著閻羅王的審問、判決，然後又投胎轉世，從今生的苦，輾轉到未來的苦，以致苦無有窮盡。

我們現在的苦，和地獄的苦、和輪迴的苦相比，真是滄海一粟，不能比較。想到未來的苦、輪迴的苦、種種的苦，現在的苦就不算什麼。何況現在的苦都是為自己的解脫、為眾生的解脫，這種苦是應該的，這種苦是有價值的——這種苦已經不是苦，是一種樂在其中的苦。經典上說：「願為眾生趨走給使，令彼安穩歡愉受樂，為他受苦心不生悔。」

恭喜你們，今天能現出家相，希望你們能體會佛陀三衣一鉢的簡樸生活，今後就是過出家人簡單、樸實、少欲、知足的生活。

更重要的是，做什麼像什麼，所謂在什麼崗位做什麼事，因此，當一天和尚就要敲一天鐘。也就是說，要「各安其位，各守其份，各司其職」，而且要彼此互相協助，使得我們出家的形象能夠備受肯定與讚歎，使得我們的道場能夠增廣光彩，令人嚮往，來到我們的道場，進入解脫的法門。

希望你們扮好出家的身份，同時所謂任重道遠，法體多加保重。

南無阿彌陀佛

2019年7月7日剃度開示 

《阿彌陀經》

「往生正因段」要義（十一）

文／釋淨宗

（2）佛教善惡觀

善惡的問題是很困擾人的，一般人都把自己看得太高了，都以為自己知道善和惡。

我們知道善和惡嗎？其實善惡不是一個簡單的問題，它是人類有史以來困擾著所有生命的一個大問題，不是簡簡單單就能回答的。如果自以為瞭解善惡，這真是太驕慢了，而且一般人往往以為自己懂得善惡，然後說：「我這個人從來不幹壞事！」意思說自己是善人。有了善惡的「標準」，然後又拿這個「標準」去論斷別人，評評點點。世界就這樣在兩片嘴唇當中變得大亂起來。你這樣評，他那樣評；張三以為善的，李四認為是惡的；一些人贊同是善的，另一些人就說是惡的；在這個地區認為是善的，換了一個地方又認為是惡的；在古代是善的，到現在就是惡的；現在是善的，未來說不定是惡的：人類就這樣在撕扯。

我們哪有資格呢？我們沒有這樣的智慧，還要講這樣的題目，不是超過了分限嗎？所以不太敢講。

另外也不太願意講，為什麼？講這個問題很累，講善惡不就講是非嗎？這就是所謂「善惡是非」的觀念。而且很可能會強化、加深我們心裡那種分別念、自以為是的觀念。

法然上人有一句話說得非常好：

稱名之行者，應成一文不識、黑白不辨之身而朝夕念佛。

念佛的人，就成為一個傻瓜，暈乎乎的，像善惡都不知道、黑白都分不清楚的小孩子一樣，這樣一向念佛，什麼智慧、善惡統統不要。

我也看到基督教裡有一些譬喻。夏娃在上帝的果園裡，很快樂地生活。果園有一棵生命樹，來了一條蛇，對她說：「你吃了這棵生命樹的果子，就和上帝一樣有智慧，可以分辨善惡了。」夏娃一聽：「好啊，和上帝一樣。」她就受了蛇的教唆，吃了這個果子，要辨別善惡。這個時候，毒氣就進入了她的生命，因此被上帝逐出了伊甸園。

這個譬喻說明什麼呢？你妄想以為自己能夠分辨善惡，想來分辨善惡的時候，毒氣就進了你的心。人們在說善惡的時候，其實就是在說是非，也就是在講惡。有善有惡的善，不是純善，是惡。善是純淨的，才稱為善，純善像一盤甘露。講善講惡，這個善是什麼樣的善呢？是相對於惡的善。比如有高才有低，有低才有高，相形相生，有惡才講善，有善才講惡。比如講健康，是相對於生病講的，現在講健康，就是因為不健康了——還要死，哪有什麼健康？你會給觀世音菩薩去量血壓嗎？給觀世音菩薩體檢，看他健康不健康？這是不存在的事情。菩薩是金剛不壞之身，色即是空，空即是色，法身遍一切處。只有我們這樣的身體，才要量一下血壓。所以，講健康就是病態。

講善講惡的時候，其實都是惡，就好像一杯營養湯，但是裡面放了毒，那還是營養嗎？它就是毒了。

我們所講的善，是不能離開惡單獨存在的，總是一個分別心。說不孝父母是惡，孝順父母就是善，我們就知道，「孝順父母」這個概念當中，就已經藏了不孝父母這一面。正面是孝順父母，怎麼能看出來孝順父母呢？是以不孝父母作為一個背景，所以不孝父母本身就含在孝順父母當中的。就像車在跑，怎麼知道它在運動呢？有一個靜止的參照物，才能知道它在運動。所以講孝順父母，是以不孝父母作為參照、作為一個背景，才能反映出孝順父母。以惡作為生存的大環境，這樣就不能純粹。

菩薩修行叫「三輪體空」。凡夫所講的都是分別念，它本身就是惡的。就像一杯牛奶，裡面加了毒素，不能說「雖然有毒，但還是牛奶，還是有營養的！」要知道這全是毒了，喝下去就要你的命。

所以，絕對沒有惡的善，才是真正的善。

這樣說，可能有人不以為然，因為在世間，善惡幾乎就是他的招牌、旗號，很多事情要有名義，要師出有名。現在這麼講，等於把這個名義拿掉了，他做事情就沒有理由了，想討伐別人就沒有理由了，要佔上風也沒有理由了，這樣誰都不高興，尤其是世法概念非常深的人。所以這個比較難講。

《阿彌陀經》講「難說之法」，是很難說，對於五濁惡世的驕慢眾生——當然，也包括我本人——驕慢成性的人，他認為自己很善，有很好的德行，如果以佛法為標準的話，要照破他本來的面貌，而且要扯下他虛偽的面紗。這是很難過的事，也有人會反抗，如果一定要去講的話，就會得罪人。得罪人其實並不要緊，只要不得罪佛就可以，寧願得罪人，不能得罪佛。如果寧願得罪佛，不能得罪人，那就麻煩了。

人類卓越的思想，一定是超越世間善惡的，偉大的慈悲家，有善良心願的人，有很高境界的人，一定不會落在凡夫的層面上去討論善惡問題，一定會超越。所以，如果善惡是非觀念很強的人，境界一定不會太高，而且心量也不會太大，他只能接受一部分，當然就是沒有慈悲心。嫉惡如仇，哪有慈悲心啊？

慈悲，是沒有善沒有惡的，統統都能接納，統統都有愛心，這才有一點慈悲可言。如果說有慈悲的話，首先要不計善惡。

如果以佛法為標準的話，天下第一等的惡人是誰？有智慧的人就知道，天下第一惡人就是自己。還有什麼惡人？「我」就是惡人啊！把這個惡人打倒了，天下就太平了。

以佛法為原則，「無我」是善，「有我」就是惡，「我」本身就是惡的代名詞。一般人還覺得「我」很大，很光榮，「哎，我來了」，胸脯挺得很高。有「我」，不就顛倒嗎？貪瞋癡煩惱具足的凡夫，有「我」，我執未破，不就是惡人嗎？六道輪迴，天上、地獄不斷地輪轉。如果破了我執，就是真的善人，沒做到這個不行，聖道法門就這樣講。如果以淨土法門來講，不念佛就是惡人，念佛就成為善人。

有關佛教的善惡觀，以下是查佛學辭典的一些資料。

① 定義

善，指其性安穩，能於現在世、未來世中，給與自他利益之白淨法。不善，謂其性不安穩，能違損此世及他世的黑惡之法。善、不善、無記（非善亦非不善）合稱「三性」。

惡，即能招感苦果或可厭毀之不善法，及惡思之所作。其性質包括違理背法、違損自他、與貪瞋煩惱相應、能障害聖道等。

什麼叫「其性安穩」？這個法的體性，是給人安樂、給人穩定，讓人心緒安穩。

俗話說：「為人不做虧心事，半夜不怕鬼敲門。」為人若做虧心事呢？大白天也怕人家喊你，因為做了虧心事、惡事，做惡事讓你性不安穩。你不做虧心事，行善，這樣就「性安穩」，鬼半夜來敲門，閻羅王來了都不害怕。這就是「性安穩」。

大街上警車一叫，那些通緝犯、有命案的人，馬上就打顫。不要說警車叫了，他看見穿制服的人都很害怕，心不安穩，風聲鶴唳，草木皆兵。惡法讓人性不安穩，讓人沒有安樂，不能穩定，這就是惡法，不善法。

善法能讓人非常安穩，即使睡在松樹下，都會感到很安樂，很穩定。

所以，是不是善，要看你的心。心整天動搖不安，為什麼？不善法太多了。

「能於現在世、未來世」，不僅現在，還要看未來。

「給與自他利益之白淨法」，雙方的，不僅給自己，還能給他人，都真正得到利益。有的人只講自私自利，利自己，對別人損害，這不能叫「白淨法」。其實，損害對方，最終也一定會損害自己；利益對方，最終一定會利益自己，甚至當下就在利益自己。

「不善，謂其性不安穩，能違損此世及他世的黑惡之法。」不善之法損害此世和來世，當世就受報，甚至當念就受報，怎麼當念受報？因為「性不安穩」。他造惡的時候，是不安穩的，當下受報應，內心不安。甚至造惡之前就不安穩，躁動。他為什麼去造惡？煩惱驅使，內心憤恨，已經是人不成人樣，在翻騰顛倒。

佛法把一切法分為善、不善、無記，這叫「三性」。無記，就是你不能給它明確地貼一個標籤、一個記號，不能說到底是善還是不善，這叫無記。比如，走路甩手，一般來講，這是個無意識動作，難說它是善或不善。

「惡，即能招感苦果或可厭毀之不善法。」惡就招感苦果或可厭毀的不善法。惡就是不善，能感苦果，或者當下是可厭的、可毀壞的，起破壞作用。

「及惡思之所作」，從惡的意識中所行出來的。「惡」以什麼為體？以「惡思」為體，念頭不善，當下就結了惡。

「其性質包括違理背法、違損自他、與貪瞋等煩惱相應、能障害聖道等。」惡一定是和貪瞋煩惱相應的，沒有羅漢聖人還在造惡的，即使是聲聞初果，都已經離惡了。

知道惡不好、不善，以淨土門來講，就是機深信，知道自己是惡的，這就是轉惡成善的第一步。真的善，一定從認惡開始。認識不到自己的惡，有驕慢心，再怎樣的有善，這個人也不可救藥。尤其對淨土門來講，「驕慢弊懈怠，難以信此法。」驕慢是非常大的罪業，驕慢就不能信受彌陀救度，而且驕慢和我執，是可以劃等號的。我執愈堅固的人，就愈驕慢。凡夫靠什麼做驕慢的資本？有什麼資格驕慢？「我有很大的知識、學問」——這都不是驕慢的資本。凡夫即使沒有知識、沒有智慧、沒有修行，照樣會驕慢。螳臂擋車，不也很驕慢嗎？不光人，動物也是一樣的。有的狗比較謙虛一點，有的狗很驕慢，不得了的样子。鵝也很驕慢，人路過的時候，牠馬上把腦袋一挺，聲音叫得很大，要和你鬥。驕慢心，在哪裡都能看得到。人類自己驕慢，很醜陋，就和鵝、狗、螳螂一樣。

所以，驕慢不需要什麼資本，它是一種煩惱，是一種本來的樣子，就是我執。

淨土法門，妙就妙在「機深信」。機深信，一棍子把你打死，這下你就驕不起來了。我們講謙卑，這是本質上的謙卑。世間很多人，從修養來講很謙虛，待人很好，這都是難得的品行。但他不瞭解彌陀的救度，有機深信，那個謙卑還是顯得非常膚淺。他有好的素質、素養，如果能瞭解彌陀的救度，那就好了。

我們品行修養都不如人，還好，有一點緣分，還能在彌陀的法當中，具足機



木胎漆金阿彌陀佛坐像 日本室町時期（1336年－1573年）

深信，從本質來講，這一點會牽引我們在未來的生命當中愈來愈謙卑、愈來愈柔和。當然，直到死，我們都不能真正做到「對自己謙卑柔和，對他人恩慈體貼」——昇道無窮極，還要不斷努力，但這個方向是定下來了，而且佛的力量會推動我們。

這裡講的謙卑，有兩個層面：第一，修養的層面，要謙卑，要有涵養，對人不要傲慢，這是人人需要；第二，從本質上講，就要具足機深信。這兩點也可以互動，有了機深信之後，再感受彌陀的佛恩浩蕩，以及自己的愚劣，在和眾生打交道的時候，儘量謙卑柔和。

《無量壽經》言：

僇慢弊懈怠，難以信此法。

謙敬聞奉行，踴躍大歡喜。

這兩句話，是一副鮮明的對聯。

「僇慢弊懈怠」，驕慢、弊惡、懈怠，這裡有三個層面，而把驕慢放在第一，說明這是一個根本的禍害。

「難以信此法」，不能相信彌陀的救度，被驕慢障礙了。

「謙敬聞奉行，踴躍大歡喜」，謙敬和驕慢是相對的。「謙」是自己謙卑下來，「敬」是敬重佛，高舉佛。

人在這個世間有什麼用？只有一個作用，就是讓我們的心放空，就像《老子》所講的：「當其無，有器之用。」我們成為一無所有、一無所能，讓阿彌陀佛的功德法水貫滿，讓「法深信」注入我們，這個時候我們就有作用了。不是學了很多東西，「我了不起，有本事，這個不錯、那個好，放在這裡。」那都是垃圾，要全部拿出來扔掉。要成為一個空的器皿、成為一個空的罐子。空罐子裝什麼？空了之後，又拿來裝自己的東西，那不行，空下來裝阿彌陀佛的才好。

這一段僅僅看文字會感覺比較籠統，所以要結合我們現實當中的體會。

「為人不作虧心事，半夜不怕鬼敲門」，這就是「性安穩」。所謂「性安穩」，一般的世間善法能讓我們安穩嗎？面對無常、面對生死大事、面對無量劫

的輪迴，能讓我們真正安穩的，只有這句「南無阿彌陀佛」，所以說阿彌陀佛是大善、無上善。這是可以比較出來的。

我們日常為人處事，沒做虧心事，做了好事，心裡安穩；但是面對死亡，無常來臨還是會恐怖。法藏比丘發願：「一切恐懼，為作大安。」能讓我們在無量劫輪迴當中「其性安穩」，不動搖、不驚恐。不論我們現世求平安幸福，還是未來世究竟成佛，這句名號，對自我或他人，只要聽聞，只要蒙受彌陀光明的照攝，沒有一個人不得利益的。所以，不論是現在還是未來，這句名號是真正讓每個人都能得到利益的白淨之法。「白」是沒染污的、清淨的。我們心中可以明確地感受到，其他一切的善法都沒有這樣的功能。發菩提心，修定散二善，修種種的善法，如果往生不能確定，心中都是不安穩的。面對無常，面對了生脫死，面對六道輪迴的大事，你心中都沒有安穩。可見，這些善是不夠的，不能讓你的心安穩。

而念佛就不一樣，念佛，心中是很安穩的。

② 分類

有漏善、無漏善。有漏善為未斷煩惱之世間善，包括凡夫行五戒十善等，依此能招未來樂之果報。有漏善與法性無相之理相異，為取自他之差別相所修之有相善，故亦稱「相善」。

善大分兩類：有漏善和無漏善。

「有漏」是說這個善不圓滿，像一個桶，桶底是漏的，用這個桶裝水，水就漏掉了。「有漏善」就是善法的功德會滲漏出去。「漏」也就是煩惱。

「為未斷煩惱之世間善，包括凡夫行五戒十善等」，善是在不同的層級、不同的界限來談，這個是人天善法，「依此能招未來樂之果報」。

「有漏善與法性無相之理相異」，和法性無相的真理是相違背的，它是取「自他差別相」所修的有相善，所以也稱作「相善」，就是有相的善，不是無相的善。「法性無相」是佛教常談的。

凡夫所做的善法都是有相的，比如行布施，一定是有相的，一定看對方是

什麼樣的狀態，然後決定布施多少。我相、人相，能施的我和所施的眾生，這一切都是有差別相的；而菩薩布施，三輪體空，不住於相。不住相布施，所以福德多；若有住相，則不名福德多。

無漏善則為斷除煩惱之出世間善，依此並不招感未來之三界果報。此無漏善亦為得涅槃菩提之善。

「無漏善則為斷除煩惱之出世間善」，煩惱斷除就無漏了。

「依此並不招感未來之三界果報」，為什麼不招感未來的果報？出世間善沒有果，這不是白做了嗎？無漏善是趨向解脫、趨向涅槃寂滅，它已經超越了世間因果範圍，法性、涅槃、不生不滅，所以它不招感輪迴。因中牽果，果中牽因，不斷地循環——無漏善沒有這些。

「此無漏善亦為得涅槃菩提之善」，我們能修到無漏善嗎？不能，我們所做的，頂多是有漏善。不過，這句名號是無漏的善法，我們稱念「南無阿彌陀佛」，不會得牽引到三界的果報，而是直接到彌陀淨土去，這是「得涅槃菩提之善」。

下面分為「勝義善」和「勝義不善」，這樣分就非常明確了。

勝義善，涅槃；勝義不善，指生死法。

「勝義」就是從究竟意義上來說的。

「念佛即是涅槃門」，所以念佛就是「勝義善」，直接趨向涅槃。凡夫在日常生活當中，除了念佛之外，都是生死法，起心動念都落在生死法當中，因為沒有破我執，所以是「勝義不善」。這樣看起來，我們除了念佛之外，哪裡有一點點善呢？都是「勝義不善」。

生死中之諸法雖有善有不善，然皆以苦為自性，極不安穩，即由真諦之實義，定不善之義，故稱「勝義不善」。

「生死中之諸法雖有善有不善」，這是將生死中的法，再分為善和不善，有所謂的五戒十善，還有五逆十惡等等。

生死中的諸法雖有善和不善，「然皆以苦為自性，極不安穩」，這些都不能

讓我們得究竟安樂。

「即由真諦之實義，定不善之義」，從究竟的真諦本意來講，從勝義的立場來說，生死法都是不善的。生死法中，比如，孝養父母不是出世間法，是有漏的，也不是涅槃勝義善，雖然在世間算是善，依勝義來講還是不善。所以印光大師說：「世間善業，不出輪迴，若對信願具足之往生淨業，則彼善業，仍屬惡業。」那是「勝義不善」。

信願具足，念佛往生，這個往生的淨業是「勝義善」。如果站在念佛的立場和一般人談善惡，可能就沒有交集的平臺，因為他們不瞭解你要說什麼。「勝義」，是在究竟真理的基礎之上說的。凡夫所堪行，只有念佛才是唯一的「勝義善」，其他統統是「勝義不善」。

在勝義不善這個大範圍之內再講善和惡，有下面幾種常見的善：

止善，行善。定善，散善。世善，戒善，行善。

「止善」，就是戒惡，戒律規定不可做的事，不做就是善。比如說「不殺生」，殺生是惡，不殺生就是善，不偷盜也是善。五戒就是戒止的，不做就是善。

「行善」，就是你做才是善，不做就是不善。比如說「放生」，你做了就是善，這叫作善，也叫行善。

「定善，散善」，這個大家都清楚了。

「世善，戒善，行善」，這個「行善」和前面「止善、行善」的「行善」，字雖然一樣，但是分類當中所指不一樣。「世善」是世間的善法，「戒善」是指戒律的，也指小乘的善法，「行善」是指大乘的善，這是善導大師在《觀經疏》裡劃分的。

③ 比較

下面將善法作層層比較，這裡列了四點。

第一，世間善；

第二，小乘善；

第三，大乘善；

第四，念佛善。

1. 世間善

第一，世間善。詳細劃分，有三個層面：

一是法律的善；

二是道德的善；

三是因果的善。

法律的善，一般所講的遵紀守法，這就是善；違法亂紀，是不善。不過法律本身是不完整的，法律也要不斷修改，有的法本身有不合理的成分，所以不能說法律的善就是圓滿的，還是不夠的，但大體來講是善。

道德的善，比法律的善高一個層次，人在道德上規範自己，是自己要求自己的。有的事情，雖然沒有犯法，但是內心受道德良心的監督，感到不合適。比如，你今天對一個人說話很不禮貌，他對你本來是善意的，當時你情緒激動，說了不該說的話，這雖然沒犯法，可是回去以後又覺得自己做的不好，在道德上有虧欠。但是道德的善也是有漏洞的，道德觀念、範圍、界限、認識，都是有變化的。

因果的善，在因果法則當中，是否能夠自利利他，是否現在未來都有利益，這些是絲毫不能改變的，是很穩健的。

這三種善，一層高於一層。佛法以因果原則來判斷。

凡夫善、人天善、顛倒善、虛偽善、不實善、雜毒善、有相善、有漏善、輪迴善。惡。

世間善是凡夫善，是人天善。凡夫所行的善法，最多就是五戒十善，是人天的善法，也稱為顛倒善，也稱為虛偽善，也稱為不實善，不真實的雜毒之善，夾雜貪瞋邪毒，也稱為有相善，執著有相分別，也稱為有漏善，也稱為輪迴之善，不離輪迴。到最後，凡夫所行世間善歸結為一個字，其實還是「惡」，這是從勝義來講的。



阿彌陀三尊佛龕 陝西省西安寶慶寺 唐代（703年）石灰岩

《往生論註》言：

凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。
人天諸善皆是顛倒善，皆是虛偽善，是不實之善。

《無量壽經》言：

橫截五惡道。

「橫截」代表他力。這是站在勝義的立場上，說這句名號，阿彌陀佛的願力橫著截斷五惡道。

一般講「三惡道」，這裡的「五惡道」是說地獄、餓鬼、畜生，加上人、天這五道。佛教名相有不同的分類法，有時說「六道」，就是加上阿修羅道。有時說「五道」，阿修羅不單獨說，或者歸入鬼神道、天道。這五道也稱為「五惡道」。相對於生死解脫，只要在三界輪迴，都是惡，沒有善，在三界輪迴中都是窮人。

比如說，一幫窮人，其中有的窮得連褲子都沒有，如果還有半條褲子穿，他在窮人裡面就算相對富裕一點，但都是窮人。矮子裡面拔大個，拔一個人天，還是有一點點善的，是這個意思，究竟來講是沒有善的。但是，畢竟還是有些差別。

五惡道中相比較，人天是善道。《無量壽經》的標準比較高，是相對往生極樂來說的。這樣相比，人天也屬於惡道，再怎樣修世善、禪定生天，仍然屬於惡道。

比如鄉下的「秀才」，真是秀才嗎？大家都是文盲，他認識一兩百字，就算是秀才了；可是出去考試，都不及格。

同理，我們地球村的善人，到法界一比，「這惡人跑來參加諸上善人聚會，你們地球選一個惡人做代表。」

「這是我們地球選得最好的善人了。」

「最好的善人就這樣？」

「沒辦法，五濁惡世，我們那裡窮山惡水，只能這樣了。」

就像選美比賽，這個不夠格，「你要選一個美人來，怎麼選一個醜人？」

「我們那裡長得就這樣。」但是回到地球來，他還算是漂亮的。

峨眉山的猴王，在猴子裡面算最漂亮的了，如果讓牠參加世界小姐選美比賽，人家一看，「你這個世界小姐，怎麼滿臉這麼多毛啊？」說牠不美，牠不服氣，「我是最美的，美猴王就是我。」

所以，要看在哪個範圍。在人間最美的，到天上去是醜八怪；天上最美的，一層天、二層天，一層勝過一層，這是外表。內心也是一樣，內心的善法一層勝過一層。

2. 小乘善

羅漢善，小善，焦芽善，死善，失善。惡。

第二，小乘善。它超越了三界輪迴，證悟阿羅漢，這個善就是阿羅漢的善，也稱為小善。相對於大善來講，小善是焦芽敗種，又稱為死善，又叫失善，這樣看起來，最後還是惡。

《維摩詰經》言：

二乘如焦芽敗種。

「二乘」就是聲聞、緣覺乘，相對於大乘來講，經常被呵斥為焦芽敗種。

什麼叫焦芽敗種？就是把種子炒焦了。這樣的種子種到地裡，能長出芝麻嗎？焦芽敗種，沒有了生機，沒有了生氣。

「二乘」之所以稱為焦芽敗種，是說他的菩提芽已經焦了，因為他厭患生死，求涅槃寂滅、灰身滅智，所以他的菩提芽已經焦了，佛種已經腐爛敗壞了。

之所以這樣呵斥，因為二乘之人只求自度，只求小乘涅槃之樂，不發大菩提心，不求無上涅槃佛果。他畏懼佛道遙遠，覺得太難了。

《易行品》言：

是名菩薩死，則失一切利。

發二乘心，菩提心沒有了，那不等於菩薩死了嗎？所以叫「死善」。

失去了成佛的大利，所以叫「失善」。

《往生論》也說：

**大乘善根界，等無譏嫌名，
女人及根缺，二乘種不生。**

二乘的善，相比極樂世界「大乘善根界」，他是構不著的，以他本身來講，是不能生到極樂世界的。他少善根福德，甚至也被稱為惡——當然，這個惡，不是相對世間善，如果相對世間善，二乘純粹是善，是聖人。相對大乘善，二乘就稱為「焦芽敗種」。

3. 大乘善

菩薩善、有上善。難。

第三，大乘善。就是菩薩善，不過菩薩善上面還有佛善。初地到十地，乃到等覺，都有向上進展的空間。發了大菩提心，上求佛道，下化眾生，乃至乘無生法忍之船，來回運渡生死海中，不住兩岸，不住中流，所以這是善。

但這是難行道，很難，雖然是善，難以企及。

4. 念佛善

佛善、無上善、絕對善、究竟善、圓滿善、滅惡善。易。

第四，念佛善。「佛善」加一個「念」字，其實是佛善，從佛的立場來講就是佛的善，究竟圓滿；依凡夫來講就是念佛。念佛的善，一個是念「佛的善」，一個是「念佛」的善，只要我們念佛，就得到。

「佛善」是無上善，絕對的善，究竟圓滿的善。這個善不僅它本身是善，還具有滅惡的功能，就像殺菌一樣。

比如我們是罪業凡夫，是貪瞋罪染的凡夫，如果我們修別的善，一是修不來，即使能修一點點五戒十善，仍然是不離貪瞋本性，是雜毒之善。小乘善都沒有分，大乘善更沒有分，再怎樣修，仍然心中惡業翻騰。這個惡業就屬於「惡性難侵」，無法滅除它。但是只要你念佛，名號能止一切惡。

念佛善，佛號功能特別強大，它不僅是善，而且能夠成為一個結晶，為我們所擁有，能夠破滅我們內心種種的惡，甚至念佛讓焦芽敗種都能生出芽來，這不得了。

所以，佛以無上神力，攝二乘之人生淨土，並使之生起無上道心。能夠以佛的神力，把二乘焦芽敗種的菩提芽生出來，讓它復生，有了新的生命，這叫不可思議。這個善究竟圓滿，這是我們可以得到的。

凡夫兩張嘴皮真是很厲害，上嘴皮、下嘴皮一搭，天下大亂；也可以上嘴皮、下嘴皮一搭，天下太平。「南無阿彌陀佛」，我們看很多人嘴巴在動，做什麼？念佛，真的很好。

下面列了幾條文：

《無量壽經》言：

其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。

這不是無上善法嗎？「大利」。

《觀經》言：

稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。

這不是滅惡之善嗎？一般的行善是不能滅惡的，善歸善，惡歸惡。比如說你做惡事了，一定有果報。現在你又做善事了，如果你行善的力量很強，這樣善業力會先感果，但是你的惡業還在那裡放著。善果成熟了，你生到人天，人天的福報享盡之後，原來惡業的種子就顯現出來，它是一時被善抑止，但是種子還在那裡，還要受惡的果報。念佛就不一樣，念佛是把它消滅掉了，「除八十億劫生死之罪」，八十億劫就是無量劫。

《彌陀要解》言：

持名善根福德同佛。

這是絕對究竟圓滿了，「持名者，光明壽命同佛。」

《觀經疏》言：

自餘眾行雖名是善，若比念佛者，全非比較也。

不管在哪個立場、哪個角度，這句話都讓我們非常有信心，有力量。為什麼說「全非比較」呢？五戒十善能和念佛相比嗎？不能。小乘善能比嗎？不能。大乘善能比嗎？都不能，無法相比。

念佛，無以相比。有幾個原因：

第一，善的功德大小、階位，純還是不純，圓滿還是不圓滿，其他善法與念佛沒法相比；

第二，利益眾生的功能作用沒法相比；

第三，難易程度沒法相比；

第四，滅惡不滅惡沒法相比。

不管在哪個立場，都沒法相比。

《華嚴經·須彌頂上偈讚品》偈言：

寧受地獄苦，得聞諸佛名；

不受無量樂，而不聞佛名。

寧願下地獄受苦，而得聞佛名，不願生天上享樂，而不聞佛名。天上和地獄的差別很大，一般人想趕緊生天，凡夫的眼睛很淺。聞到佛名是真正的大福報，是真正的利益價值所在。地獄也好，天上也好，雖有差別，但都是輪迴境界。地獄的苦報受夠了，轉來轉去到人天，人天的福報享盡了，又墮落到地獄中去，無量劫都在三界裡輪迴。如果得聞佛名，就有究竟解脫的因緣，所以聞佛名是不可思議的。

龍樹菩薩的《大智度論》說：一個人生下來，一天走一千里，過一千年，滿中七寶，布施於佛，得福甚多，但是不如有人於後惡世，稱念一聲「南無阿彌陀佛」。這是從福報來講的。

如果從智慧來講，比如現在讀書，有人說：「我文化也不高，書也看不懂，

聽法也聽不懂，和人家一起學習，成績也不如人家，很苦惱。」這真是哭窮，這有什麼好苦惱的？這不算什麼。如果把世界上所有諾貝爾獎獲得者的智慧都給你一個人，所有歷史上的大人物的智慧都給你，所有大學圖書館的書、書店裡的書，這一切智慧、知識全部給你一個人，你厲害了；但是，不如有人於後惡世念佛一聲，其「智」勝彼，念佛的人到哪裡都不差。所以，世間的智慧不用羨慕。

有不少人念佛，對這句名號還不能徹底靠倒，不能守愚念佛，一聽有些大法師講的要開悟，心裡就開始動搖了，性不安穩。「哎呀，我如果能開悟就好了。」有什麼好的？念一句佛是好上最好的。開悟對有的人好，對你未必就好。

所以，不要隨便接受別人的禮物，寶此一句「南無阿彌陀佛」就好了。

比如你家裡地方很小，有人搬來一大堆傢俱給你，好用嗎？都放不下，「放我家裡還礙手礙腳的，還是放你家裡吧。」我們心量就這麼大，放一句「南無阿彌陀佛」就夠了。

還是一句「南無阿彌陀佛」簡單。你能念佛，就不得了了，不僅聞到佛名，還天天念；不是念佛一聲，還念了很多。

④ 結勸念佛

其他一切的善和念佛來比，最終，念佛的善才是究竟圓滿的善。



鍍金青銅阿彌陀佛坐像
朝鮮王朝（1392年－1897年）

《安樂集》言：

又復，一切眾生，都不自量：若據大乘，真如實相第一義空，曾未措心；若論小乘，修入見諦、修道，乃至那含、羅漢，斷五下，除五上，無問道俗，未有其分；縱有人天果報，皆為五戒十善能招此報，然持得者甚稀；若論起惡造罪，何異暴風駛雨。是以諸佛大慈，勸歸淨土。縱使一形造惡，但能繫意專精，常能念佛，一切諸障自然消除，定得往生。何不思量，都無去心也！

「又復，一切眾生，都不自量」，祖師說話很乾脆，「一切眾生都不自量」，自不量力。

「若據大乘，真如實相第一義空」，這是大乘善法。

「曾未措心」，根本想都想不到。

「若論小乘，修入見諦、修道，乃至那含、羅漢」，就是小乘四果。

「斷五下，除五上，無問道俗，未有其分」，不管出家、在家，都沒分，這是小乘善。

「縱有人天果報，皆為五戒十善能招此報，然持得者甚稀」，退一步，人天善也沒有分，能修五戒十善的人也很少。所以，我們不要把自己看得太高了。佛法都是鏡子，拿這面鏡子照一照自己，自覺可恥。

「若論起惡造罪，何異暴風駛雨」，如果講起惡造罪的話，「若論」，一般人不討論這些，他認為自己是很好的、很善的，其實起惡造罪像颶大風下大雨一樣猛烈。

「是以諸佛大慈，勸歸淨土」，大乘善、小乘善，到世間善，然後到造惡，佛對於這樣的眾生，勸勉往生西方極樂世界。

「縱使一形造惡，但能繫意專精，常能念佛，一切諸障自然消除，定得往生」，即使是一輩子造惡的人，只要能夠專修念佛，「一切諸障自然消除」，就是滅惡、除障，決定往生。

「何不思量，都無去心也」，勸我們要以念佛無上究竟圓滿的善法，求生西方極樂世界。念佛即是滅惡生善、斷惡生善的最上妙方，是他力的，是圓滿的。

上面說「自覺可恥」，怎麼自覺可恥呢？在講臺上的人，一般都被別人恭維。比如說，有個講壇來了一位著名學者，不是教授，就是專家、領導。他在臺上講，下面的人說：「這是成功人士！」他自己也首肯，覺得很光榮。但在佛教裡面，站在講臺上的人，不僅不覺得光榮，而且要覺得可恥。為什麼？因為佛法是一面鏡子，我們坐在講臺上的人，總是先拿到鏡子，而且也用這面鏡子，用得相對比較嫻熟，還教人家怎麼用。那麼用鏡子照一照自己的面貌，難道不覺得醜陋、可恥嗎？

如果在臺上講了很多自己都做不到的話，那就愈加覺得可恥。在臺上教人發菩提心，說得煞有介事，下面聽的也很認真，如何歷劫行菩薩道，「生死即涅槃，煩惱即菩提」，空性、中觀、唯識，講許多，但自己統統做不到。回頭一想，不覺得汗顏嗎？大言不慚，覺得可恥。

淨土門對這些談得不多，但是我們講「對他人恩慈體貼，對自己謙卑柔和」，可是我們做到了幾分呢？很不好意思，在臺上的人就更不好意思了。

在臺上講法的人，有很多的陷阱。和別人講，總要講得有信心，講得像那麼回事，不然就不好意思開口，所以他聲音很大，信心很滿，態度也很堅決。那麼聽的人被他打動之後，也覺得臺上的人能說會道，「恐怕他已經做到了，他是個智者，是個大修行人。」然後臺上臺下就達成了一種默契，因為演戲嘛，好像「我就是」，這樣無形當中就會驕慢，以為自己講到了就等於做到了。所以，一定要警惕。

臺下的人倒沒什麼損失，因為他給講的人鼓掌。臺上的人受臺下人的鼓掌，或者恭敬，或者供養，這樣就貪受了名利。

如果知道自己做不到，也暴露出做不到，還情有可原。如果自己做不到，卻和下面的人共同演一場戲，還覺得自己做到了，自欺欺人，這是很可恥的，甚至心生高慢，這非常不好。

所以我們來學習，就是以佛法當鏡子照照自己。覺得做不到，這樣的心，多少有一點約束和謹慎，不能站在臺上教訓人。

（摘自《阿彌陀經歸宗解》）

彌陀興旺 而我衰亡

文／釋宗道

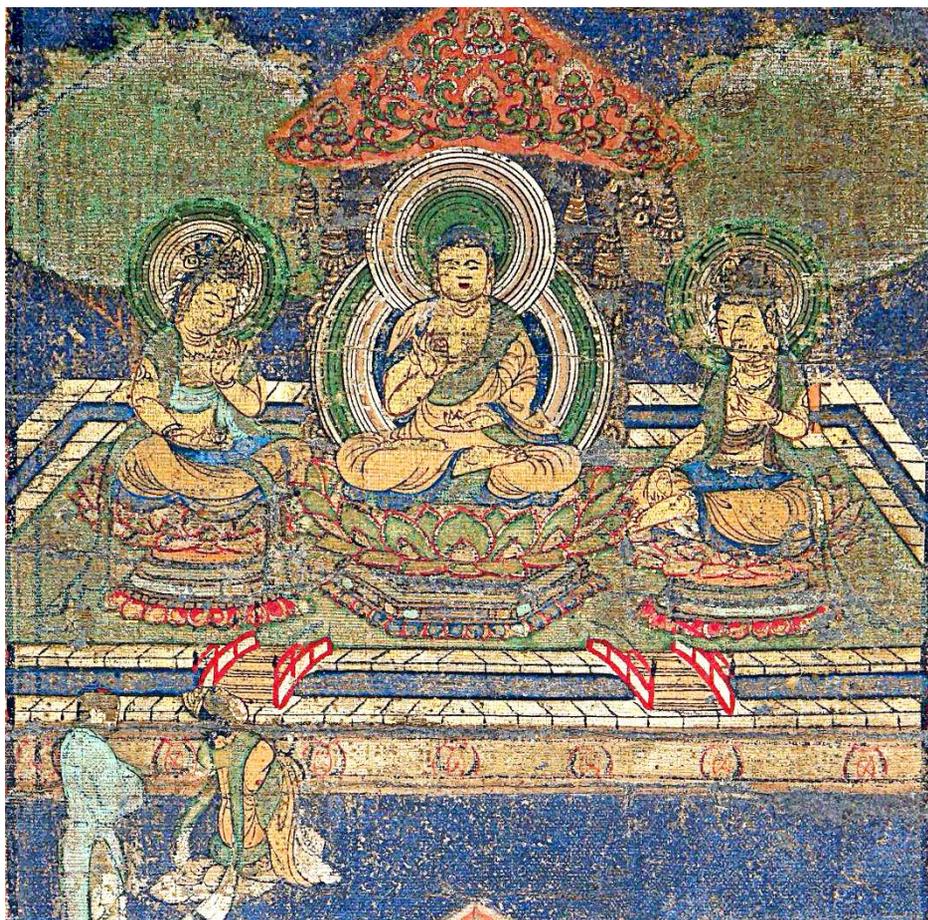
《佛說阿彌陀經》的第一句話就是：「如是我聞」。「如是」，經是佛講的，「如」就是如真理，真如。佛在經上所說，是「說漸如漸，說頓如頓，說相如相，說空如空，說人法如人法，說天法如天法，說小如小，說大如大，說凡如凡，說聖如聖……」，絕無謬誤。既然佛絕無謬誤，對於聽講的受眾來說，態度就應該是「是」。「如」屬於佛，「是」屬於眾生。眾生的態度就是「是！是！沒錯」。

所以，「如是我聞」是提醒我們聞經的態度，而且從頭到尾都要這樣。不能說「前面講的符合我的意思，是是是，後面佛講了另外一層意思，不對吧？值得懷疑一下，我研究研究。」這就「不是」了。「如是我聞」是從頭貫徹到尾的，只要是佛說的就是「是」，內心要一直點頭，否則就是不信佛。

學佛有兩種學法：一種是學者式的學佛法；還有一種是行者式的學佛法。學者和行者有什麼差別呢？學者學來學去都是以「我」為核心，行者以「佛」為核心。

人在面對一件事的時候，有兩種態度：不是聽「我」的，就是以我所學的東西來迎合我——我學佛，佛迎合我，符合我的就抓取，不符合我的就拋棄。學者就做這些事，他們研究佛經、祖典，都是先在自己內心立了一個論點，然後用佛經、祖典來支援自己的論點。這就是以佛來就我。

行者不一樣，是我來就佛。如果我心裡的想法和佛說的不一



西方極樂淨土圖 日本山梨縣里博物館藏

樣，那麼我首先放棄的是「我」，我要顧著佛，以佛為核心，以佛為依準，這是行者的學佛法。所以，這兩種有本質的不同。

學者學來學去，很難看到佛法在他身上活潑潑地運用，利益也沒那麼明顯，只能更加堅固他的我執。但是行者每一天都不一樣，他在消除我執，讓佛說的東西存在。

對於淨土宗行人來說，是「彌陀興旺我衰亡」，就是我的想法、我的知見愈來愈少，而佛說的愈來愈興旺。🌸

五逆謗法， 彌陀到底救不救？

文／釋宗柱

第十八願有「唯除五逆，誹謗正法」之文，自己萬一有這方面的罪業，一旦「唯除」，漏於本願，不被救度，那往生不就成了泡影了嗎？

其實，這樣的問題很有代表性，對於十八願中最後這八個字，如果單看文字表面，肯定會不理解的。「唯除五逆，誹謗正法」，真的去除了五逆眾生嗎？要想得到正確的理解，得參照淨土其他兩部經典，以及祖師的法語來解釋。

阿彌陀佛發下超世大願，要平等救度十方一切眾生，理應沒有條件限制，自然也包含了五逆謗法的眾生在內。所以《無量壽經》的異譯本《莊嚴經》說：

常運慈心拔有情，
度盡阿鼻苦眾生。

阿鼻眾生就是五逆謗法的眾生。阿彌陀佛要度盡阿鼻苦眾生，也就是說要度盡五逆謗法的人。

再看《觀經》的下品下生，又明明白白顯示出逆謗眾生得到了阿彌陀佛慈悲的救度，符合了阿彌陀佛度盡阿鼻苦眾生的大願。

那為什麼十八願願文中要有這八個字呢？

從《無量壽經》和《觀經》這兩部經的合參中，就體會到了阿

彌陀佛的良苦用心。彌陀的良苦用心是什麼呢？

下面看善導大師在《觀經疏·散善義》中，有這樣一段文字：

如四十八願中，除謗法、五逆者，然此之二業，其障極重，眾生若造，直入阿鼻，歷劫周障，無由可出；但如來恐其造斯二過，方便止言「不得往生」，亦不是不攝也。

又，下品下生中，取五逆、除謗法者，其五逆已作，不可捨令流轉，還發大悲，攝取往生。然謗法之罪未為，又止言「若起謗法，即不得生」，此就未造業而解也；若造，還攝得生。

善導大師的這段法語有兩個意思，一種是「抑止」，就是在還未造業時，怕眾生造了這個罪，提前在十八願當中提醒：「如果造了這個罪就不攝取你了！」以防止造罪。因為這個罪很嚴重，一旦造了的話，會在阿鼻地獄裡受無量苦，多劫不能出。逆罪本身的性質是特別重的，因此巧言方便，說不攝取。

可是如果已經造了呢？佛還是攝取。因為阿彌陀佛的本願要攝取十方眾生，十方眾生就包括有罪和無罪的，無罪的自然攝取，有罪的當然也要攝取。阿彌陀佛怎麼忍心這樣的罪人繼續流浪六道，去地獄裡受苦呢？所以佛就「令起迴心」，以迴心念佛來救度之。就像下品下生，五逆謗法他已經造了，而阿彌陀佛還是要攝取。

由善導大師的法語，可看出「唯除」兩字是站在抑止的角度講的。沒有造的用抑止，已造的仍然要攝取。抑止的最終目的是為了更好的攝取，所以抑止不是永遠捨去不救度。

就像小孩子本來很淘氣，父母知道他的個性就喜歡玩，玩上癮可能會逃學，就會提前方便抑止說：「不要逃學啊！如果逃學就打斷你的腿。」說的話很重，其實在嚇唬他。這就是抑止。可是他一旦玩上癮了，最後逃學了怎麼辦？他回來是不是真要打斷腿呢？不會的，還是要愛護他，最多痛罵他一頓，或者打他幾下，說：「這次饒了你，下次再這樣的話就不饒你了！」



所以「唯除五逆，誹謗正法」，站在十八願的立場，是抑止。

另外舉出五逆謗法的另一個含義就是「舉下攝上，舉惡攝善」。舉出造罪最重、最惡的人都能夠被阿彌陀佛救度，何況沒有造這麼多罪業的人，怎麼不被彌陀攝取呢？所以淨土法門是無一遺漏的。

再舉幾段法語，善導大師在《法事讚》中說：

以佛願力，五逆之與十惡，罪滅得生；
謗法闡提，迴心皆往。

「以佛願力」，以阿彌陀佛救度眾生的願力，六字洪名的功德力，五逆十惡，罪滅得生。你稱念名號就滅除八十億劫生死重罪，必得往生。

「謗法闡提，迴心皆往」，「謗法」就是誹謗念佛法門，「闡提」就是沒有信心、沒有善根。我們還沒有信佛的時候，很多人都曾經謗法，甚至口出污言穢語，但是你一旦迴心，迴轉凡夫不相信的這顆心，相信了彌陀的救度，還是能夠往生。善導大師在《般舟讚》中又說：

利劍即是彌陀號，
一聲稱念罪皆除。

謗法闡提行十惡，
迴心念佛罪皆除。

《觀念法門》中又說：

一切造罪凡夫，
但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，
上盡百年，下至七日、一日，
十聲、三聲、一聲等，
命欲終時，
佛與聖眾自來迎接，即得往生。

這些法語很明顯，不必過多解釋。一切造罪凡夫肯定也包括五逆謗法之罪，不管你是什麼罪，只要迴心念佛，必然往生。

這樣的法語，不光是善導大師，印光大師也有這樣的開示：

四十八願度眾生，
逆惡歸心也來迎；
非是混濫無簡擇，
憐彼是佛尚未成。

「四十八願度眾生」，重點指十八願——以名號救度眾生。

「逆惡歸心也來迎」，逆就是五逆，惡就是十惡。這樣的人造了這麼重的罪，一旦歸命阿彌陀佛，佛也要攝取，迎接他往生。

「非是混濫無簡擇」，不是阿彌陀佛不挑不選，什麼人都行；不是說阿彌陀佛沒有智慧、沒有原則，而是佛不看這些外表的東西，只看他的本質本性。

「憐彼是佛尚未成」，一切眾生都有如來智慧德相，都有佛性，阿彌陀佛看的是佛性。我們是未成佛，阿彌陀佛是已成佛；我們是迷了的佛，佛是醒來的人，人和佛本來是一。

所以站在這個立場上說，阿彌陀佛要度我們不是看我們造罪或是造福，「不問罪福，稱名必生」，有福還是有罪，和往生搭不上關係；有關係的是你具有佛性，然後稱念這句名號就可以了，這是印光大師的解釋。

除了印光大師和善導大師，曇鸞大師在《往生論註》也有段法語，這是大師以自問自答的形式來說明。大意是說：我們生生世世造了無量的業，包括五逆謗法，這樣多那麼重的罪，應該綁著我們在三界六道之中，怎麼念一句阿彌陀佛就能出三界六道輪迴呢？

曇鸞大師就回答說：所謂善和惡的輕重，是從心、從緣、從決定上來講的。



首先從「心」來講，我們凡夫的心本來就是虛妄的，而心中所領納的這句名號的功德是真實的，而且具有無量無邊的清淨功德，能夠消除我們無量無邊虛假、污穢的罪業。

再從「緣」來說，也就是外境，我們造罪業的對象也是虛假的，我們是虛假的，對方也是虛假的，也就是說這個三界六道本來就是有為的、虛假的，《金剛經》說：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電。」外境是虛假的，但我們所念的名號卻是真實的。

所以不論就心、就緣（外境）來講，念佛和這句佛號都是真實的。而我們煩惱和妄想的心，和六根對六塵所起的三業的種種善業、惡業、無記業都是虛假的。因此從心、從緣來講，都不如當下所念的這句名號。

從「決定」上來講，這個人念佛，當下斷氣，當下就往生極樂世界了，這就是決定性。他沒有時間再去改變他的信仰、思想、觀念，念佛也不會間斷了，臨命終只剩幾分鐘了，能念幾句算幾句，一斷氣就往生。

以上是從理論上講，阿彌陀佛要救十方眾生。可我們眾生心量非常的狹小，智慧特別的淺薄，非常自卑，以為像我這樣的人，佛可能救不了。不如舉個實例。就像別人給你介紹一個醫生，說醫術多麼高明，但誇了半天，還不如舉一個具體的醫案。有一個病人，得了好幾個癌症，這個醫生拿出個藥丸，讓他鼻子一聞一嗅，當下就好了，其他的人一聽到就會產生出無上信心。同樣的道理，釋迦牟尼佛就在《觀經》舉出了下品下生這個人來為我們證明。

下面再講幾個人：雄俊法師、惟恭法師、靈巖法師、瑩珂法師、耳四郎、張善和這六個人都是造罪之人，尤其像雄俊法師等出家人，出了家以後不守戒律，經常不淨講法、隨便吃肉喝酒，肯定有破戒謗法之嫌。出了家做這些事情，影響極為惡劣，罪非常大，可是這樣的人被閻王抓到地獄，當下念一句阿彌陀佛，地獄沒有





西方三聖／豐子愷

了，蓮花出現，坐著蓮花走了。這樣的案例不少。

建議好好閱讀慧淨法師著《無條件的救度》和《第十八願講話》這兩本書，以及多多學習淨土宗專業的書籍，理明才能信深，信深才能心安，才能專一稱念這句名號。🌸

和無不善

文／釋淨宗

和無不善，和無不利，和無不祥。和沒有不善的，沒有不得利益的，也沒有不吉祥的。

中國的詞語，只要與「和」字沾上邊的，都是好詞，只有一個不好的詞，就是「不和」，前面加一個「不」字，它就不好了。

我把這些詞讀給大家聽一聽。我讀一遍就感受到和有多好！

和氣，和藹，和顏（很溫和的容顏），和睦（家庭和睦，鄰居和睦，不和睦怎麼過日子啊），和善，和緩，和好，和解（在一起有不同意見，有糾結的地方，和解了，這樣好），和諧，和美，和樂，和順（和就順，不和就不順），和風，和煦（講天氣，和煦的春風），和暢（惠風和暢），和平，溫和（這個人很溫和，一聽，都願意和他接近），柔和，謙和，安和，平和，親和，緩

和，調和，祥和……，這都是好詞。

還有四個字的：和氣生財，和氣致祥（如果有和氣的話，就能夠招來吉祥），一團和氣，心平氣和，和顏悅色，和藹可親，風和日麗，和風細雨……，這些詞聽起來都特別好。

在這些詞當中，我個人特別喜歡「一團和氣」和「心平氣和」。

做任何事，首先看看你的心平不平，你的氣和不和。如果氣還在那兒鼓著，千萬別開口，千萬別出手；如果你開口出手，肯定會出岔子。

心還不平靜，那也免開尊口。要說什麼事，先問問心，先摸一摸自心平不平。你很有情緒，很不滿，很忿恨——有的人偏偏在這個時候尤其願意講、想講——讓它靜下來，等到心平氣和你再來看，事情就不一樣了。

心不平、氣不和的時候，你的



繪者／張大千

判斷是失誤的，觀點是偏激的。心就像一面鏡子，這面鏡子的表面不平，它照的東西怎麼樣？美人也照成醜人——哈哈鏡。

聽人說話，不一定要聽他說的具體內容，我們聽他的心，「哎呀，很不平，氣很不和，一定是失真的」，所以，心平氣和非常重要。

「一團和氣」，我們的體內，

我們的心中，包含著一團和氣，這一聽就很吉祥，也很有福報。形容一個人「滿面春風、一團和氣」，顯示從他的面相到內心都很有親和力。還有「兩袖清風、一團和氣」，都很好，自守清廉正直，乾乾淨淨，但一點也不孤傲清高，對人仍是一團和氣。

（摘自《念佛的生活》）

我的煩惱很寶貴

文／釋淨宗

當一個人生煩惱時，他是實實在在地用心用力，消耗能量。這種能量的消耗是否值得？如投入必求產出，切實消耗心力，若無豐盛回報，只是徒生煩惱，那真是太不值了。

念佛人仍是凡夫，仍不免煩惱，但我們煩惱也要找對地方，為值得的人、值得的事，與彌陀救度事業相關，雖生煩惱而有功德。因為我們真正用心付出才有所謂的煩惱，否則事不關己高高掛起，固然不會生煩惱。如此用心，彌陀豈不看在眼裡，嘉賞我們。故此煩惱即是功德。

若為世間事，或一切與彌陀救度不甚相關的事，自然不值得念佛人為之生煩惱。念佛是高貴的，念佛人也是高貴的，念佛人的煩惱也是高貴的，不能隨便賣給不值得的人事。凡是與彌陀救度了不相關之事，不應當讓我們動心生惱。🙏



繪者／日本畫家 小原古邨
(おはらこそん, Ohara)

彌陀的呼喚聲： 父母寄錢喻

文／釋慧淨

第十八願的「欲生我國」是站在阿彌陀佛的角度而言，就是「欲生我阿彌陀佛的極樂國土」；如果是站在我們眾生的角度來說，就是「願生彼國」，也就是「真正願生阿彌陀佛的極樂國土」。

「欲生我國」這四個字，充分顯露阿彌陀佛對我們十方眾生的悲心呼喚。阿彌陀佛救度我們是主動積極的，並不是因為我們的祈求、拜託才救度，也不問所救度的對象是什麼樣的眾生，完全不講任何條件。在我們還不知道，還不懂得祈求的時候，阿彌陀佛就在為我們發願，為我們修行了。

在兆載永劫以前，那時候我們都不知道自己造了什麼業，也不知道輪迴在六道之中的哪一道，可以說就是無明、懵懂、愚癡，根本就不知道有

一位菩薩，為了要救我們，已經在為我們發願、為我們修行、為我們建設極樂世界了。

假使我們沒有學佛，沒有進入淨土法門，沒有研討善導大師純正的淨土法脈，這些我們完全都不知道，從過去以來，直到今生今世，我們一直都不知道。

這句「南無阿彌陀佛」就是阿彌陀佛悲心的顯露，悲心的呼喚。十劫以來直到今日此時，在無數的日日夜夜裡，阿彌陀佛每一日、每一時、每一刻、每一分、每一秒都在呼喚我們接受他的功德願力，接受他的救度，往生他的極樂世界。

阿彌陀佛發願救度眾生是主動的，而且是非常積極的。怎樣積極呢？阿彌陀佛往往是站著，而不是坐著，他一手拿著蓮花，另一手伸得長

長的，所謂「金臂遙伸垂念切」，他迫不及待地要把我們拉出三界火宅，離開無邊的苦海，要把我們救到極樂世界，去受「無有眾苦，但受諸樂」的涅槃之樂。站著，就顯示出一種積極、主動、迫切的姿態，不必經過祈求、懇求、拜託，也不用任何條件來作交換，是阿彌陀佛主動、積極、平等、無條件地要救度十方眾生：這就是佛的悲心。

當我們念第十八願的願文，要深切地感受「欲生我國」這四字裡面有阿彌陀佛的悲心，阿彌陀佛的心血，阿彌陀佛的眼淚。文雖只有四個字，但內涵卻很深。

所以，看到「欲生我國」這四個字，就知道阿彌陀佛的心是多麼悲切。

佛是無心的，但是佛以眾生心為心，所謂：

眾生苦惱我苦惱，
眾生安樂我安樂。

《維摩詰經》也說：

眾生病則菩薩病，
眾生病癒菩薩亦癒。

意思是說，菩薩悲愍眾生，眾生

若有病苦，菩薩就跟著病苦；直到眾生離苦得樂之時，菩薩才可能得到安樂。

所以，從一開始阿彌陀佛就將他所有的功德，點點滴滴、時時刻刻都迴向給我們十方眾生，一直呼喚我們要領受他的功德，趕快回到極樂世界。就好像父母寄錢給遠方的子女，就是希望子女能夠早日拿到錢過好日子，而且有資糧可以早日回家。

現在阿彌陀佛從西方淨土傳來了「欲生我國」的悲切呼喚聲，那我們要答應，要回應說我們「願生彼國」，然後就專念南無阿彌陀佛。能夠這樣的話，阿彌陀佛的心和我們的心就是心心相印，感應道交，而且就一體不離。

阿彌陀佛呼喚的聲音也就是「南無阿彌陀佛」這句名號。平時雖然我們也在念，也在聽，但是要進一步瞭解這是阿彌陀佛在呼喚我們的聲音。有一首偈說：

雖謂我稱並我聞，
實是彌陀招喚聲。

這句「南無阿彌陀佛」就是阿彌陀佛呼喚我們的心聲，也是我們答應

阿彌陀佛的心聲。在這句佛號裡，有佛的心，也有眾生的心。因此，做為一個淨土法門的行人，我們不念佛便罷，若是念佛，就一定要專念「南無阿彌陀佛」，原因就在這裡。

不瞭解這種道理的人就會雜修雜行，以此來迴向往生極樂世界，和阿彌陀佛作條件交換，再祈求說：「阿彌陀佛，我迴向這些功德，您看這樣夠嗎？應該夠了吧？將來請您來接引我，不要把我忘記了！」這樣就是不瞭解佛的悲心，和佛還沒有感應道交。若是和阿彌陀佛感應道交，一生就會專一地憶佛念佛，專念南無阿彌陀佛名號，而且會念茲在茲，念念不忘，念念相續，這才是一個真正的念佛人。

針對阿彌陀佛「欲生我國」的呼喚，善導大師在《觀經疏·散善義》「三心釋」的「二河白道喻」裡，用一句法語來形容：

**汝一心正念直來，我能護汝！
眾不畏墮於水火之難。**

這句法語也是很深刻的，很能真實、確切地顯露出阿彌陀佛對我們的悲愍和保護，也是阿彌陀佛對我們的

呼喚。我們只要一心一意地專念這句「南無阿彌陀佛」，一生都不改變，阿彌陀佛就保證永遠護持我們。我們不用驚慌將來會再墮落三惡道，不必有這種顧慮。我們決定可以離苦得樂，決定可以離開娑婆，往生極樂世界。

善導大師另外有一首偈，也流露出阿彌陀佛的悲心呼喚之情，內容非常好，說：

**四十八願殷勤喚，
乘佛願力往西方。**

四十八願的每一願都充滿著阿彌陀佛的悲心，每一願都在傳遞著阿彌陀佛的心聲，都在殷勤懇切地呼喚我們要欣慕極樂世界，往生極樂世界。因為那裡沒有三惡道，可得六種神通，可以當下進入涅槃。而且那裡沒有災難，沒有缺陷，清淨無染污，永恆常住安樂，永遠自在解脫，「永離身心惱，受樂常無間。」所以，四十八願的每一願都在呼喚我們要念佛。念佛就能靠上阿彌陀佛的願力，自然往生極樂世界。所以說「四十八願殷勤喚，乘佛願力往西方」，這也是善導大師對「欲生我國」的解說。



● 二種深信（一）

善導大師《觀經疏》說：

如來說此十六觀法，但為常沒眾生，
不干大小聖也。

又說：

言「深心」者，即是深信之心也，亦有二種：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

復說：

此心深信，由若金剛，不為一切異見、異學、別解、別行人等之所動亂破壞。

顯示《觀經》是一部為凡夫開說往生彌陀淨土之法的經典。

「機深信」所要表達的是深信自身是不具有出離因緣之眾生，是於出離輪迴、解脫生死全無任何能力之眾生，從而使我們捨棄依靠自力修行了脫生死的想法。這就如同某位鄉下貧窮的蓮友想要前往朝拜位於長安的祖庭，但因家中並無足以充作其旅費之用的錢財，而且也負債累累，於是其前往長安的想法便只得作罷（自己完全無力，絕對無力）。

被救度之眾生被稱為「機」，而能救度的佛之願力則被稱為「法」。機含有能變、能動之義，法則具有一定、不變之義；為了與能動、能變之機相對應，才將一定、不變的佛之願力命名為法，因此，深信佛之願力才被命名為「法深信」。

「法深信」之相是深信乘佛願力，定得往生。乘是乘託之義，如同乘船、乘車時將自身全體重量完全交予船或車；法深信亦是如此，深信佛之願力，將自身往生極樂之大事完全交託於阿彌陀佛（彌陀完全有力，絕對有力。即完全他力，絕對他力）。

二種深信的二種並非「別體二種」，而是「同體二種」，但畢竟所信之內容含有機與法兩種，所以善導大師才在這裡將一種信心分別為機與法兩種，因

為一種真實信心可以存在兩種不同的表現形式。

本來，所謂他力信心是指，確信無有出離之緣的我等眾生，依佛願力之救度而定得往生。略言之，即深信彌陀願力要徹底救度我等，可見這種信心是一體一味的，並非存在兩種其體各別的信心。

善導大師之所以說決定深信自身無有出離之緣，是為了令我等眾生捨棄自力修行之思想；進而言之，若不捨棄自力修行之思想，便表示還無法深信自身無有出離之緣。

同理，所謂深信阿彌陀佛之願力，就是將自身之往生完全託付於阿彌陀佛之願力，如此完全仰靠阿彌陀佛之願力，即是深信彼佛之本願力。若不是完全仰靠彼佛之願力，便是對阿彌陀佛之本願力仍不夠深信。

總而言之，機深信指捨棄依靠自力修行的想法（自己完全無力，絕對無力），法深信則指完全仰靠阿彌陀佛之他力（完全他力，絕對他力）。

此二種深信既是他力心中所具有的兩種內涵，也是他力信心的一體兩面。這就如同硬幣的表裡兩面，若從裡面對他力信心進行觀察，可以發現的是深信自身無力之機而捨棄自力修行之思想，即機深信；若從表面進行觀察，則可以發現深信阿彌陀佛之願力，並將往生大事完全交託於阿彌陀佛之他力，即法深信。

全捨自力的同時即意味著全託他力，全託他力的同時也意味著全捨自力，恰似暗去光來與光來暗去。

故二種深信即是二種一具，也是二種互具。

二種一具是說，二種深信之相狀，於一念間即同時具足。

二種互具是說，機深信中具足法深信，法深信中也具足機深信。

善導大師提出二種深信的本意，是為了詳細揭示出弘願真實信心的內涵。善導大師在《往生禮讚》中對安心、起行、作業加以說明，在說明安心時舉出《觀經》之三心，而說「二者深心，即是真實信心」，由這句話可以得知大師之所以提出二種深信的原由。

本來弘願之信心是指拋棄自力、投託他力，所以才要通過提出機深信顯示自

力思想之應當棄捨，通過提出法深信揭示出投託他力所應具備的相狀。如前所述，二種深信的要點在於捨棄自力、歸投他力，所以雖言二種，但卻並不意味著有兩種不同的心同時生起，而只是深信無有出離之緣，而且必墮地獄的我等眾生，一旦乘託佛力則必得往生。簡言之，即深信不論何等眾生，彌陀都必定救度。

二種信心之相是一味的，所以二種深信通於凡夫與聖人。不論是凡夫還是聖人，如果想要往生阿彌陀佛之報土，都必須具足二種深信。因為彌陀願力所成就之報土，自力心行不能到，大小聖人都一樣，唯託彌陀本願力。阿彌陀佛之報土，如憑自力之心行絕對不可能往生的，所以不論是經過多久時間積累修行的聖者，如果想要往生阿彌陀佛願力成就之報土，都必須拋棄自力，乘託阿彌陀佛之他力。這就好像有人從台北出發，想要前往北京，那麼不論此人腳力如何超出常人，他都必須放棄步行，改為乘船、搭機（捨自歸他）。

但善導大師主要是在教導與其同時代的凡夫，所以只要說「自身現是罪惡生死凡夫」，無有出離之緣的理由也就清楚明瞭了，而聖者畢竟並非不停造作罪惡之機，故知，此句之敘說對象是凡夫，與聖者並無關係。

● 二種深信（二）

機法二種深信：

一者，深信自己必定墮地獄。

二者，深信必墮地獄的自己，已蒙彌陀所救。

前者，如《涅槃經》說：「雖復得受梵天之身，乃至非想非非想天，命終還墮三惡道中。」又如《正法念處經》說：「無始生死中，業網覆世界。從天生地獄。」

後者，所謂「無疑無慮，乘彼願力，定得往生」。

二種深信，即是信心決定，往生一定，已行走在彌陀保護的無畏之白道，佛光攝取的無礙之一道，機法一體，佛凡一體，過著大安心大滿足，念佛即生活，生活即念佛的生活。

其人心性脫胎換骨，心中常存歡喜與慚愧，能夠慈念眾生，加厚於人，讓美



蒙古繪畫 地獄變相圖

歸功，分怨共過，對人恩慈體貼，對己謙卑柔和。

其人於世無爭，與人無忤，不會說是非、傳是非、較是非。

其人凡事認自己的錯，體諒包容，吃虧不較。

其人凡事為人設想，給人利益。

《無量壽經》讚歎此人說：

●●
即得往生，住不退轉。為得大利，則是具足無上功德。

《觀無量壽經》讚歎此人說：

●●
若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華。

善導大師以五種嘉譽，讚美此人說：

●●
若念佛者：即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最勝人也。🌀

淨土 | 釋疑

身體不柔軟也能往生是否有違觸光柔軟的經文？

問：往生的人是不是必定會全身柔軟？阿彌陀佛第三十三願說：「設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，蒙我光明觸其身者，身心柔軟，超過天人。若不爾者，不取正覺。」但是，我又聽到有人說：「身體不柔軟，也不一定不往生」，如果是這樣，不是有違經典了嗎？

答：首先說明往生者不一定要身體柔軟，而且身體柔軟者也不代表一定往生。只是說念佛的人，如果再配上身體柔軟等這些瑞相，可以判斷他往生了。

但只要他念佛，走得比較安詳，即使身體不柔軟，也是決定往生的。

甚至如果臨終前有念佛，即使人家認為有什麼惡相，那都不障礙，也都是往生的。當然，這種情況比較少。只要臨終前有念佛，至少會走得比較安順。

這和經文矛盾嗎？不矛盾。經文在這裡雖然說「觸其身者，身心柔軟」，但主要講的是心。

因為往生是我們這顆心，由這顆心的作用，可能連帶著影響到身，但也可能身上沒有反應。

就像《觀經》九品往生，經文中所描述的都是臨終人那個時候身心很歡喜，很喜悅地跟著阿彌陀佛到淨土去了。

這講的就是他臨終時的那種狀態，不是講他的身體。他的身體可能躺著沒動，甚至是僵硬的，但他是很歡喜的，這種狀態叫作「身心柔軟」。

所謂「柔軟」，就是有慚愧心、歡喜心，得到安慰，免除恐懼。人在恐懼的時候，就身心緊張，很硬。

可以想像得到，一個臨終人，外人看他躺在那裡不呼吸，也不動，眼睛翻了，但他的神識是面見阿彌陀佛的，那當然就很高興、喜悅、安慰、喜樂，這種狀態就是「身心柔軟」。

等於說那個時候，他已經脫離娑婆世界的這個身體，是另外一種「身」的存在。

所以，「佛光觸其身者」，難道是觸這個色身嗎？不是指這方面，主要指法身，主要指我們的心。

所以，一個念佛的人，他平時能表現出謙卑、柔和，有慚愧心，這種狀態就是「身心柔軟」。

有的人雖然念佛，但性情、脾氣絲毫沒有改轉，這就是身心還不夠柔軟。當然，是和自己比，因為每個人的性情都不一樣，表現也不一樣。

有不少蓮友念佛之後，人格、性情都有很大的改變。身體是愈來愈老了，老胳膊老腿，軟不到哪裡去；但這個心變了，面相變得更慈祥，這就是蒙光照觸身心柔軟的表現。這樣的人往生基本上都是沒問題的。



思維菩薩 敦煌莫高窟71窟東壁

只要願往生，不稱名也能往生嗎？

問：曇鸞大師《往生論註》言：「願往生者，皆得往生」，只要發起一念願生之心，當下往生決定。請問，只要願往生，不稱名也能往生嗎？

答：曇鸞大師所說的「願往生者，皆得往生」，這個「願往生」是真的願往生，也就是所謂的「剋念願生」。

善導大師解釋六字名號說：

言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

言「阿彌陀佛」者，即是其行；

以斯義故，必得往生。

這「南無」兩個字就是「發願迴向」，這就是「願往生」在這當中了。

為什麼一念願心起，往生當下決定呢？

因為這個願生心是以阿彌陀佛作為他願生的「本體」，「『阿彌陀佛』者，即是其行。」所以，一念願心發起的時候，萬行都具備了，怎麼能不往生呢？

所以《無量壽經》裡面就說：

歡喜踴躍乃至一念，

當知此人為得大利，

則是具足無上功德。

十八願成就文裡面說：

乃至一念，即得往生，住不退轉。

但是，如果是想靠自力自己修行，而不是以佛的名號、佛的功德作為自己願生之「體」，那不要說一念願生心，即使從早到晚，從今年到明年，也往生不定。

為什麼呢？因為這不是真願往生心，他所仰仗的資本——「體」是不一樣的。

就像坐船過海，一念上船，只要是這個船堅固就能過。如果這是個紙船，就是念念上船也沒用。

所以，這裡說的「一念願生心」，不是不稱名，他的願心當體就是名號，怎麼會不稱名呢？他這個願心就是名號鑄就的，只是沒有念出佛號，是在某種因緣下，比如說時間短，來不及，快要斷氣了，或者舌頭僵硬、喉嚨發不出聲了。

這都沒有問題，因為這一念，「體」就得到了；如果不是這些情況，一定會念念相續。

單純念佛，最殊勝

問：專修淨土法門，念「南無西方極樂世界三十六億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛」，或「南無十方三世一切阿彌陀佛」，是否更殊勝？

答：只單純稱念「南無阿彌陀佛」即可，不必改稱「南無西方極樂世界三十六億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛」，或「南無十方三世一切阿彌陀佛」。順本願故，依三經故，依祖承故。

三十六億之數，十方三世之語，都是佛名之外多餘之詞，臨終及危急的時候，不僅用不上，反而打閒岔繞彎，成為障礙。

彌陀本願只是單純一句佛名，不可更加複雜化，以致緩不濟急。念佛只要單純稱念佛名就好。單純念佛，最殊勝！

問：為什麼《龍舒淨土文》中記載佛自教二老人念「南無西方極樂世界三十六億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛」？

答：此是佛眼觀特別之機而施特別之教，並不是普教一切人都要這麼念。普教一切眾生之法，必然要說於「淨土三經」。歷來祖師依三經所開示之念佛法，都是教人一向專念「南無阿彌陀佛」。

問：善導大師教人念念相續，古德也多教人念佛記數。念「三十六億同名同號阿彌陀佛」，一聲能得多數，不是更好嗎？

答：「南無阿彌陀佛」名號為超越數量之法。「阿彌陀佛」之「阿彌」二字，就是「無量」。則一聲不限一聲，而是含攝無量聲；一佛不止一佛，而是含攝無量佛，遠遠不止三十六億之數。《無量壽經》說：一念具足無上功德。往生是靠名號功德，並不是靠數量。

至於善導大師教人念佛聲聲相續，古德也多提倡念佛記數，並不是一聲佛號功德不足，或者以名號為數量之法，而去累積數量。正因為一句佛號功德具足圓滿，超越數量，信根純熟的人自然從一句佛號流露出聲聲稱名，而信根沒有熟的人也正可以藉此養成念佛的習慣，潛通佛智，暗合道妙，而免去「一聲含有無量德，所以只念一聲不再多念」這種執理廢事的過失。祖師之教可以說是大慈大悲、大智大慧，至極方便、至極穩當。

問：有人提倡念「南無十方三世一切阿彌陀佛」一聲，即同念佛無量聲，其功德效應更不可思議，專修淨土需要這樣念嗎？

答：不必。道理如前。古德為引導念佛，而有種種提法，都是適應一時一機的方便，不是淨土行人的定規。淨土行人，要保持一個基本的觀念，即是依據「淨土三經」及相承祖師之教。不然遇到層出不窮的說法，自己就亂了方針，無所適從。🙏

不講道理

文／釋妙悟

聖人不講道理，佛法不講道理，尤其大乘佛法不講道理，尤其大乘中念佛往生極樂的淨土法門更不講道理：一句話，持念「南無阿彌陀佛」毫無道理可講，只需「就這樣」念，眼睛一閉，一概不論。

不是沒有道理可講，而是大有道理，大大有道理。唯因道理太大、太多、太深，無法可講，所以乾脆不講的好。就像士兵的天職就是服從，唯一的只是服從上級的指令，三皇五帝、天神地祇現前也一概不論，連長指東我打東，連長指西我向西，不要問為什麼。你只是一部機器，像機器一樣地絕對運轉，這樣才是一名合格的傑出軍人。

念佛者亦然。你不要刨根尋底釋迦牟尼為何定要我們念阿彌陀佛，也不要過問極樂世界的阿彌陀佛究竟有何秘訣——這一切太高深、太玄妙，實在實在無法讓你弄明白。你有福報，則兩眼一閉，光念就是了；若你沒有福報，要幾多思忖、分析、判斷，則天地神祇也拿你沒法。

給你一部手機，移動通訊的一切高尖端的種種技術我們一無所知，可是你只需按準對方號碼，噹噹噹噹，幾位元數字按對了，一切就都對了，電話就通了，通了不就對了嗎？雙方就可以講話了，目的不就達到了嗎？是大學教授、電信公司老總，或者是掃大街的，農村八十歲的文盲老太婆，誰來用手機，誰來按這個號碼、打



這個電話，其最終效果完全一模一樣——這需要搞懂什麼道理嗎？大學教授按出來的這串數字，就比文盲老太按出來的這串數字更管用嗎？

大和尚、大方丈念這聲阿彌陀佛願意往生去西方極樂，與無知無識的齋公齋婆念這聲阿彌陀佛願意往生去西方極樂世界，這當中難道會有什麼不同嗎？大和尚念出來的阿彌陀佛就比老齋婆念出來的阿彌陀佛更管用嗎？



移動通訊的高科技太高深，常人無法弄懂，絲毫不影響任何人使用手機；念佛往生極樂世界的「高科技」比之則更高出百千萬倍、萬萬倍，我等業力凡夫更是無法弄懂，也同樣絲毫不影響任何人的往生。

若你實在不甘心，非得要去弄個「水落石出」，不弄懂移動通訊原理，就決不使用手機，或者不弄懂念佛往生原理就決不念阿彌陀佛——這也並沒有什麼不對，你只管去虔心精進鑽研就是了。念佛往生的道理在哪裡呢？釋迦牟尼示現八十年，四十九年三百餘場講經法會，數千卷佛經就是專門講的這個道理。你實在要去鑽研，也不過閉關八年十年，兩耳不聞窗外事，將整個大藏經從頭到尾精心通讀三遍，大抵當有個悟處了。

不過，就絕大多數芸芸眾生業力凡夫而言，還是天天「阿彌陀佛、阿彌陀佛」來得更實在一些。

你是在那裡苦苦鑽研蘋果栽培技術，而大家卻是捧著蘋果吃得正歡呢！誰更聰明、誰更有福報呢？



佛這一笑，我們都能成佛了！

文／西舟



微笑，是最深的觸動

每天靜靜地念著「南無阿彌陀佛」，漸漸明白了：原來佛不在十萬億國土之遙的淨土，而是就在時刻稱念的這句名號裡，與念佛眾生同在，一體不離，不離不棄。

然而，佛無形無相，虛無之身、無極之體，對於執著於有的凡夫而言，總是要藉可見可觸的形象，才能觸動內心最柔軟的地方，深刻感知佛慈悲的存在。

自身障重，不能觀見佛陀金色佛身、相好光明，也看不見佛陀白毫宛轉五須彌、紺目澄清四大海。對於佛的面容，印象最深、最直接的，不是經中描繪的清淨莊嚴，而是佛像中流露出來的淺淺微笑。

佛淺淺的微笑，超逸淡雅，慈悲欣悅，是世間最美的微笑，深藏著佛悲憫拔苦的無量光明，溫暖了千年歷史的時空，宛如一粒石頭，激起了歷史河流中的陣陣漣漪。佛的微笑，陪伴眾生走過煙火戰亂、黑暗苦難，走出憂悲苦惱，恐懼不安。



微笑，是法界的光明

佛在出世的那一刻，笑了。

在他向著十方各走出七步，舉聲自稱「吾當於世，為無上尊」之後，暢懷大

笑了。

如一陣清涼風，熄滅了三界熊熊的烈火；是整個法界的光明，照亮了三界的暗宅。

佛處於寂靜安詳之中，平靜自然，不會妄動，也不會有凡夫的喜怒哀樂。說法度眾生，也是眾生請法，佛才說法。更不會無故大笑，即使示現喜悅之色，不過淡淡微笑。

我們常常遇到喜歡的，會開心一笑；在種種比賽勝出的時候，也會開懷大笑。這是凡夫喜怒哀樂的表現，是凡夫的常態。我們很難想像，佛因為一點小事，就呵呵大笑的樣子。

佛的微笑不像凡夫那樣，因貪欲而笑，因驕慢而笑，因心情而笑。佛微微一笑，是眾生得度因緣的成熟；佛微微一笑，是眾生出離火宅的前奏。



微笑，是長劫的等待

娑婆世界的眾生，過去具足貪瞋癡等煩惱，現在也還是如此。釋迦佛在過去生行菩薩道之時，不知多少次勸導我們發菩提心，求菩薩道。只是懈怠懶惰、根機不堪的我們，從未在修行的路上走遠，還在三界中沉淪不息，受種種輪迴之苦。

曠劫的輪迴中，我們早已忘記了曾經發菩提心時的豪言壯志；也早已忘記久遠劫以前，我們曾與佛一起發願成佛，一起修行菩薩道。

如今，佛又顯示成佛了，我們還在生死輪迴苦海裡，飄浮遊蕩。

這是何等悲痛啊！只是我們徹底忘記了，甚至忘記有輪迴、有生死，哪裡還能記起過去的修行呢？如果我們能記起，或許全身毛孔，都將血流如雨。

善導大師在《觀經四帖疏》中寫到這種悲慟的心情：

我身無際以來，共他同時發願斷惡，行菩薩道。他盡不惜身命，行道進位，因圓果熟證聖者，踰於大地微塵；然我等凡夫，乃至今日，虛然流浪，煩惱

惡障轉轉增多，福慧微微，若對重昏之臨明鏡也。忽思忖此事，不勝心驚悲嘆者哉！

是啊，那些曾經與我們一起發願修行的同參道友，他們精進勇猛，在菩薩道上不惜身命，早已成就佛道。

說好的一起成佛，但猶如大地微塵之多的道友，一個一個走出了三界，離我們而去；留下孤獨的我們，在茫茫生死路上，虛然流浪，陪伴我們的，只有那轉轉增多的煩惱業障。

想到這樣的事實，怎能不膽戰心驚？如果今生不解脫，接下來，又將是怎樣漫漫的輪迴路啊！

還有無數像我們一樣，曠劫以來，依舊常沒流轉的眾生，日夜處於三界火宅之中，眾苦煎迫。世尊成佛了，看著身邊苦惱的眾生，沉淪三界，未得出離，如果佛示現情緒，難道不該是露出悲傷之情嗎？

「若有一人未得度，我佛終宵有淚痕。」如此多的沉淪眾生，佛如果會流淚，四大海水都無法比擬啊！

為何佛看著三界眾生，居然笑了，是悲傷，還是喜悅？是無奈，還是滿足？

《大寶積經》言：

以何緣故，行七步已而便大笑？

善男子，菩薩不為欲故笑，不為慢故笑，不為輕故笑。

爾時，菩薩如是思惟：

是諸眾生，如本有欲恚癡及諸煩惱，今亦如是。

我本已勸，令發阿耨多羅三藐三菩提。

我今已成，而彼眾生懈怠懶惰故，在生死苦惱海中未斷煩惱。

如此眾生與我同時發菩提心，

我今已成阿耨多羅三藐三菩提，

而彼眾生懈怠懶惰故，在生死苦惱海中。

是下劣眾生為利養故，不勤精進求一切智。

是諸眾生今猶禮敬供養於我，

我於爾時生大悲心，我今已滿所願。

以是因緣，菩薩大笑。

是名菩薩摩訶薩行於方便。

原來佛的微笑，不為欲望，不為驕慢，不為輕蔑，而是因為他成佛了，他曾經生起的大悲心，現在終於得以圓滿；曾經為眾生發下的誓願，終於得以滿願；那些曾經與他一起修行，卻未能解脫的眾生，他終於可以帶著一起出離三界，遊化十方了。

於是，剛出世的佛，向十方各行七步，則是向眾生宣告：他能夠為眾生導師，帶領眾生踏出六道樊籠，走向清淨光明的涅槃境界。

四

微笑，是淨土的呼喚

那又是什麼樣的妙法，才能讓眾生不再流浪，回到佛性的故鄉呢？

在《觀經》中，佛也曾這樣意味深長地微微一笑。韋提希歷經宮廷劇變：曾經疼愛的兒子在提婆達多的教唆下，要將他父王關閉餓死，她也差點被兒子殺害。那時韋提希被關在了深宮中，失去了所有的自由與尊貴，只能祈求佛力加持，派遣弟子來安慰她。

佛深知韋提希夫人內心所想，也深知淨土因緣成熟，懷著淨土的本懷，不請自來，來到韋提希被關的地方。

韋提希向佛大哭了一通，還抱怨佛有提婆達多這樣的眷屬，隨後向佛請求要去一個無憂惱處，去一個沒有惡人、沒有惡聲的地方，無論什麼地方都可以。這時的韋提希悲傷至極，只想逃離娑婆世界的痛苦，只要沒有煩惱就可以了，至於去何方淨土，都無所謂。

這時佛眉間放光，遍照十方無量世界，十方諸佛的國土都在光中顯現出來，佛神力加持，隱藏諸佛淨土的光明，讓西方極樂世界最為突出，莊嚴殊勝，韋提希一看，就毫不猶豫地對佛說：

世尊，是諸佛土
雖復清淨，皆有光明，
我今樂生極樂世界
阿彌陀佛所。
唯願世尊，教我思惟，
教我正受。

韋提希依著佛力的指引，選擇了極樂世界，然而此時的韋提希對極樂世界一無所知，對自己的根機也不瞭解。她煩惱悲痛，心亂如麻，以為去極樂世界一定要修觀想，甚至以為自己能觀想成就，才堅定地向佛請求：「唯願世尊，教我思惟，教我正受。」



山西雲岡石窟 露齒菩薩像

聽到韋提希夫人這麼說，如果是我們，也許就一棒子打下去了，批評道：「去極樂世界只要念佛就好了，我們要明白自己是罪惡生死凡夫，你現在煩惱業障如此重，還想著自己修觀，你根本沒有機深信！」

佛知道要往生極樂世界，唯有念佛，深知韋提希不是修觀的根機，也最迫切要將彌陀本願和盤托出。但是佛很慈悲，看著韋提希發起往生之心，十分難得，當護念這微弱的願心，給予鼓勵，慢慢引導。

這時，佛微微一笑了。這是暢佛本懷的微笑、是拔苦的微笑、是予樂的微笑、是慈悲的微笑。

因為，韋提希請求往生極樂世界，這正是佛出世的本懷，不僅韋提希能到無憂惱處，無有眾苦，但受諸樂，未來一切煩惱眾生也因韋提希之請，得到往生淨土的真实之利。

此外，佛的微笑，還含另一深意。佛的微笑裡，有一種父母對小孩的愛護。

父母不會因小孩隨意一句話就責備、批評，哪怕是錯的，童言無忌，父母也只是微微一笑，摸摸小孩的頭而已。韋提希請求觀想往生極樂世界，也像小孩子一般，天真可愛，毫不知情，隨意一問。佛微微一笑，順著韋提希請問，一步一步，慢慢引導，就像慈愛的父母對小孩奇怪的問題，耐心講解、指導。

佛在愛護的微笑後，肯定在想：「韋提希啊，你真是傻孩子，去極樂世界根本不必修觀想，而且你也修不來，是阿彌陀佛要主動救你，你只要接受，只要念佛，就可以了。」

佛很有耐心，陪著韋提希慢慢瞭解，先順著她的請求，將觀法慢慢展開，本意不是讓韋提希去觀，而是要把阿彌陀佛請出——在第七觀初，阿彌陀佛住立空中，放大光明。韋提希看見阿彌陀佛的剎那，才真正明白，原來：

佛心者，大慈悲是，
以無緣慈，攝諸眾生。

而佛大慈悲最核心的體現，就是：

光明遍照十方世界，
念佛眾生攝取不捨。

當韋提希明白時，佛的微笑，才最暢懷：眾生淨土往生的因緣成熟了，他出世的目的達成了，一切眾生成佛的願望，也圓滿了。

此時，西方淨土的阿彌陀佛，也將微微一笑，看著世尊用了近四十年的教化，終於將他的名號傳揚出去，眾生往生的因緣終於成熟。

當然，十方法界一切諸佛，也都微笑了。

娑婆化主釋迦佛唯說念佛，見眾生回應了他的發遣，將永離熱惱娑婆，故微笑；安樂能人阿彌陀佛成就念佛，見眾生回應了他的呼喚，將永享無為極樂，故微笑；十方諸佛護念證誠，見眾生同入佛家，故微笑。

只是，娑婆世界的我們，親愛的朋友兄弟們，你們念佛了嗎？你們微笑了嗎？

洪爐片雪 消除兩惑

文／從善 圖／佛親居士

有人想到自身生生世世多的「盡虛空不能容受」的罪業，心中未免產生兩個擔憂：第一，我如此重的罪，如何能夠安然往生佛的淨土呢？第二，即使我往生了，帶著這無盡的罪業，怕是在西方淨土仍要勤苦努力修行吧？

印光大師有個「片雪洪爐」的比喻，特別精妙。大師說：

阿彌陀佛萬德洪名，如大冶洪爐。吾人多生罪業，如空中片雪。業力凡夫，由念佛故，業便消滅。如片雪近於洪爐，即便了不可得。又況業力既消，所有善根，自然增長殊勝。又何可疑其不得生，與佛不來接引乎？

眾生業是重，然而阿彌陀佛的功德更廣，前者如空中片雪，後者如大冶洪爐，雪尚未落爐中，得熱早已蒸發，化為蒸汽。眾生之罪，一近淨土，總消無遺，如《觀經》言：「善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅！」

既無凡業，更受佛之功德，成聖成佛，易若翻掌。

此喻不但貼切生動，掃蕩前疑，而且畫面極美。想一想：片片鵝毛雪花撲簌簌地落入巨大的洪爐中，爐中火燒正旺，寒夜中，火光衝天，白的雪花，紅的火光，白將近紅，無聲無息間，魔術般便瞬間化為烏有，唯見大明，灼照昏夜；唯感火熱，溫暖人間。

如此奇觀，讓人驚歎，令人訝異：

莫訝一稱超十地，
須知六字括三乘！



教令念佛是釋迦牟尼佛的出世本懷

——讀慧淨法師〈觀經概說〉有感（一）

文／佛成居士

讀完慧淨法師所著〈觀經概說〉，深有感觸：

第一、〈觀經概說〉通俗易懂，將善導大師的《觀經四帖疏》全面、通俗、透徹地解釋了出來。

第二，文中所涉及的對於善導大師楷定古今、獨到敏銳的觀點，論述清晰明朗，立場堅定，能堅定學習的信心，對阿彌陀佛救度的理解也愈透徹，沒有絲毫疑惑。

講到釋迦牟尼佛的出世本懷，在接觸善導大師淨土思想前，所見的佛教教理，往往晦澀難行、戒條繁多、高不可及，使我常想一個問題：釋迦牟尼佛出世於娑婆世界所傳的佛法，到底有誰能修？

當今的社會現實是，大多數末法眾生一聽信佛、學佛紛紛躲避拒之，一則末法時期社會現實使然，二則佛

法曲高和寡，三是法不對機，四則釋迦牟尼佛的出世本懷被人為地淹沒了，佛法似乎成為極少數的所謂「善人」才能享有的法宴。

另一方面，當今佛法已經部分異化成學者研究的標的，束之高閣而無行。難道這就是釋迦牟尼佛來此娑婆世界的本懷嗎？回答是否定的。

佛教史上有很多祖師大德，從教理上來闡述釋迦牟尼佛的出世本懷，本文且以《觀無量壽經》的發展脈絡、以善導大師《觀經疏》所持觀點、以慧淨法師的開示、以佛大慈大悲拔眾生苦為本，依據佛的神通、智慧，從歷史現實的角度來觀察、論述佛祖的出世本懷。

《觀經》是釋迦牟尼佛在滅度前八年，也就是在公元前492年所講述的。

當時的印度，生產力極不發達，食不果腹，衣不蔽體，人民生活非常貧苦。而印度所實行的是種姓制度，最高的婆羅門所屬僧侶階層，和刹帝利所屬國家管理貴族，都屬於被供養階層，是少數；屬於下等階層的民眾，如吠舍和首陀羅則佔絕大多數。

釋迦牟尼佛選擇既以貧苦而廣生厭離，並有符合弘揚佛法的外在環境，因此興世，住世弘傳。古印度社會的現狀，剛好符合釋迦牟尼佛弘傳佛法的條件。

在這種社會背景下，《觀經》的宣說，直接源於王舍城的宮廷政變——頻婆娑羅王被兒子阿闍世關押，令王后韋提希夫人厭苦欣淨，致請佛陀，降尊於王宮而宣說的。此時世尊正在耆闍崛山，為阿羅漢以及菩薩眾宣講《法華經》。世尊在宣講《法華經》時，以神通得聞韋提希夫人哭訴的請求，便在耆闍崛山隱沒，攜阿難與目犍連尊者，現身於王宮中的韋提希夫人前。世尊的神通道力對我們凡夫來說是不可思議的，但又是事實不可辯駁。

世尊能放下正在宣講的《法華經》，能放下諸羅漢、菩薩眾，往王宮為凡夫韋提希講解除苦惱法，為未

來世一切「為煩惱賊之所害者」，廣宣修清淨業的《觀經》，可見五濁惡世無法修行、不會修行、不能修行的一切造惡凡夫，在佛陀心中是備受關愛的，也顯示救度眾生的緊迫性、重要性。善導大師有一句話：「溺水之人急須偏救，岸上之者何用濟為？」便是對佛陀急於進王宮說法、慈悲眾生的最好寫照。

世尊在講說《觀經》的過程中，用神通道力顯現十方諸佛淨土給韋提希夫人看，最終韋提希夫人看中了在佛力加持下與眾不同的佛土——西方極樂世界阿彌陀佛所，並請求世尊教她禪定出離的方法：「唯願世尊，教我思惟，教我正受。」

按照天臺宗的判別，世尊悟道後講法四十九年，教法依順序分為五個時期：華嚴、阿含、方等、般若、法華涅槃時，多是為上根利智之人或聖者而講解的聖道法門。在佛住世的正法時期，修行之風盛行，有教、有行、有證，因此韋提希夫人直接向世尊請「教我思惟、正受」之法，這也符合當時韋提希的認知和心理，是人之常情。畢竟世尊還沒開始講說《觀經》，在韋提希心中，要去西方極樂世界這麼莊嚴的佛國土，肯定要修持



腹、衣不蔽體的社會，有多少人可以餓著肚子修習禪定？畢竟禪定、閉關必須要有一些條件，也就是「財、法、侶、地」（慧淨法師〈觀經概說〉語），這些條件是下劣群萌所不具備的——是處於統治階級的上層社會人

士，還要是上根利智之人才能行持的法。所以，可以修持「定善」之人肯定是少之又少。

禪定之法，捨此無他。但是她怎麼也想不到，除了根機猛利的一般修持之外，還有更方便、更真實的去西方極樂世界的法門在等待她。

對世間凡夫的根機，世尊如明鏡一樣通曉。別忘了，佛的大圓鏡智可不是概念，佛的神通道力（他心通）可不是擺設，佛普度眾生的願望更不是虛設。這是佛的境界和大乘佛法的教義所決定的。

這也就是世尊在韋提希夫人未經請求，而講了「散善三福」的原因。以佛的智慧及神通，在講法過程中，焉能不知如韋提希夫人這等羸劣凡夫因無力修行之苦而產生的心理變化？焉能不知未來世一切眾生的根機都不堪修行？焉能不知法會滅失？這一切盡在世尊掌握中。

所以，世尊宣說「定善」之前，在韋提希夫人沒有發問的情況下，主動講解了「散善」。以「散善」來說，能受持的根機增多了，畢竟三福之中，孝敬父母等世間善還是可以做得來的。世尊告訴我們，不一定非要

相對於只能靠「思惟和正受」行法的「定善十三觀」，大多數眾生是屬於根機不堪的，且在那個食不果

行「定善」才能去西方極樂世界，還有更方便的法，即通過修行「散善」，然後迴向並發願，三心具足，求生西方極樂世界，仍然可以達成往生。這相當於把高不可攀的行法的臺階降了一級，讓眾生看到了往生西方極樂世界的可能與希望。

但是，「散善」的行法依然不是究竟真實之法，依然難以度化絕大部分罪苦眾生。為什麼？比如「散善」中讀誦大乘經典的要求，不識字就無法讀誦；比如十善的要求，雖然比禪定容易許多，真正能做到圓滿的還是少數；比如發菩提心，凡夫能發菩提心嗎？凡夫五欲雜陳，追求享樂，心念生生滅滅，即使喊出發菩提心的口號來，也是心口不一，虛假之行。

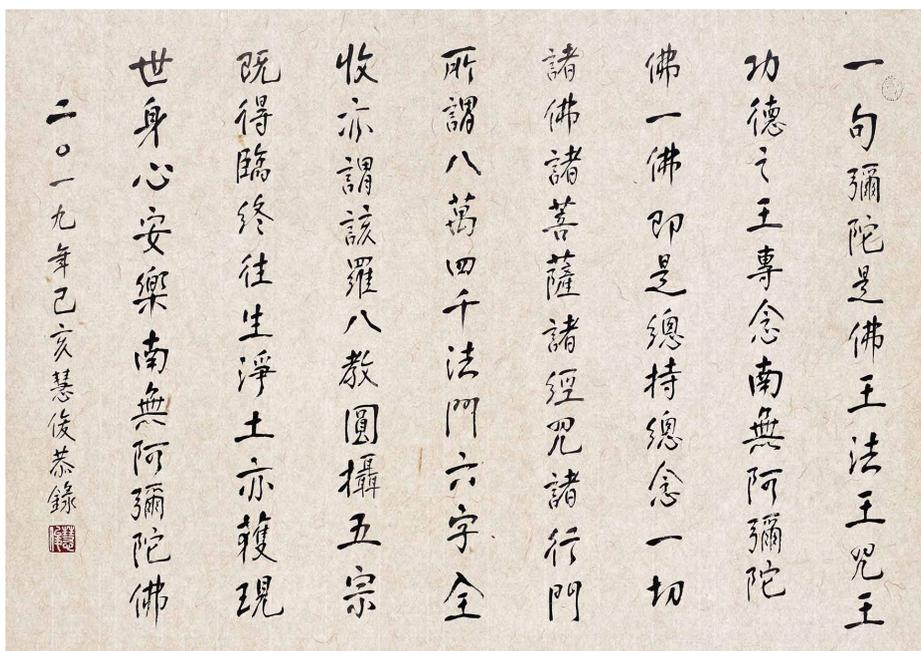
如果「散善」的要求凡夫無法達到的話，依照聖道門修行的要求，肯定更無法得度，那麼佛普度眾生的誓言也就成了虛言。凡夫根機是否對法？是否與法相應？這種機與法的關係，以及現實人生，唯佛獨明瞭，毋庸置疑。

所以《觀經》接下來，在「下品下生」這一段經文，把五濁惡世普度眾生的殊勝、簡單之法和盤托出，那就是稱念「南無阿彌陀佛」名號之

法：世尊講了在世間被視為極惡的五逆謗法之人的臨終情況，即便像這類唯惡無善之人，十聲念佛，當即滅除「八十億劫生死之罪」，當即往生西方極樂世界。

世尊再一次把救度罪苦眾生之法降下了一個大大的臺階，而這一臺階是以當時的造罪凡夫，乃至未來世眾生的根機為本的，都是他們可以行持的法。這才適應了所有願意去西方極樂世界，又無法達成心願的罪苦凡夫，也才是佛真正的出世本懷。否則百千萬劫難遭遇之法，只為救度極少數根機猛利的眾生而住世，不能讓絕大多數眾生出離的話，那麼這樣的結論本就是邏輯上的錯誤，也是對佛大慈大悲、普度眾生弘願的否定。

《觀經》「流通分」說：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」這是《觀經》結論性的付囑，也是對未來世眾生解說的除苦惱法，是罪苦眾生完全可以做到的行法，能利益最廣大的眾生，讓更多有緣眾生解脫生死輪迴，出離三界火宅，真正是佛的出世本懷。有什麼修行之法，比最苦難的造惡凡夫出離生死輪迴，更能體現出佛的普度眾生、大慈大悲呢？



書法／慧俊居士

所以，善導大師在《觀經四帖疏》言：

上來雖說定散兩門之益，
望佛本願，
意在眾生一向專稱彌陀佛名。

《觀經》「定散二善」是佛為宣說阿彌陀佛大願業力所鋪設的臺階，從「定善、散善」到「稱名念佛」，愈來愈低，低到五逆謗法惡人都可以得救，如善導大師《法事讚》所言：

人天善惡，皆得往生；
到彼無殊，齊同不退。

而法的高度與殊勝卻是如善導大師在《觀經四帖疏》中所言：

正由託佛願以作強緣，
致使五乘齊入。

人、天、聲聞、緣覺、菩薩都可以念佛成佛的法，論殊勝，當為一代大乘經典的頂峰。

《觀經》所宣說的「念佛成佛」，焉能不是佛的出世本懷！

照佛鏡

文／笑笑

人人都愛美，都喜歡照鏡子，尤其是女性。

關於女性照鏡子，有一個非常著名的故事。白雪公主的繼母是王后，王后有一個會說話的魔鏡。王后天天問魔鏡：「魔鏡啊魔鏡，誰是這個國家最美麗的女人？」魔鏡便回答：「尊貴的王后，您是這個國家最美麗的女人。」

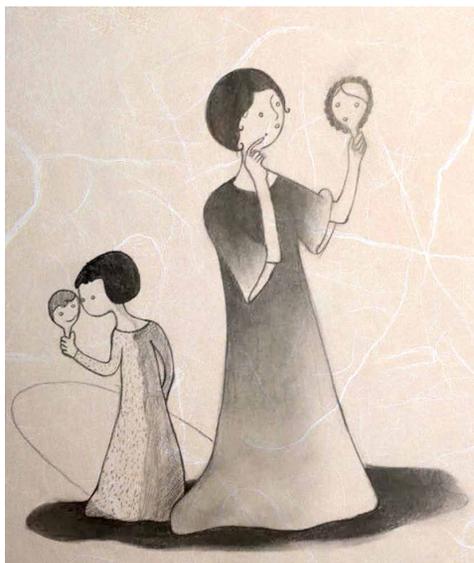
後來，當白雪公主長大後，王后又問魔鏡：「魔鏡啊魔鏡，誰是這個國家最美麗的女人？」魔鏡便回答：「王后啊，從前您是這個國家最美麗的女人，但現在要改成白雪公主了。」王后聽了大怒，將魔鏡摔碎，派人去殺害白雪公主。

所以，照魔鏡的後果是很不好的，傷人傷己，照魔成魔。只是世間人所照的鏡子，本質上統統都是魔鏡，這個魔的名字就是「我執」。

所以，我們要照佛鏡。《觀經》中說：

諸佛如來是法界身，
入一切眾生心想中。
是故汝等心想佛時，
是心即是三十二相、
八十隨形好。

照佛是佛，念佛成佛。試問整個法界，還有誰比佛菩薩更美麗呢？🌀



說「定力」

文／佛涵居士

學佛了，有很多人喜歡禪定，比如打坐幾個小時如如不動，身體不動，內心也不起妄念，身心安穩；或者面對一切順逆境界，都能心平氣和，雲淡風輕。

在世間，定力這種東西也是被大眾認可和肯定的。柳下惠有定力，不為女色所亂；陶淵明有定力，不為五斗米所亂；關雲長有定力，身在曹營心繫義兄，不為名利所亂。

所以，不論是世間還是出世間，定力都是個好東西，應該說沒人不喜歡。

說「定力」，或許有的人也不甚感興趣，而且也不關心。那麼「安穩、安定、安和、安樂」，應該沒人不喜歡，沒人不嚮往。其實兩者是一回事，只不過一個是因，一個是果；一個是內在的，只有自己知道，一個是外在的，人人都看得到。「安穩、

安定、安和、安樂」就是果，是表現在外的，而它的因，它的內核，正是「定力」。所以，《大學》裡才說：「定而後能靜，靜而後能安。」

「安」不是平白無故產生的，完全是因為心中有「定」，「定」是內在的，表現出來就是「安」。

一個人有定力，就不會盲目攀比；一個人有定力，就不會莫名其妙地跟風；一個人有定力，就不會愚蠢地死在別人口中。一個人有定力，則一個人安穩；一個家庭有定力，則一個家庭安穩；一個團體有定力，則一個團體安穩；如果人人都有定力，則全世界安穩。

但是，想要獲得定力，不容易。舉個例子，大文學家蘇東坡曾經寫過一首詩：

稽首天中天，毫光照大千。
八風吹不動，端坐紫金蓮。

蘇東坡既是大文人，又是學佛人，他和佛印禪師交好，兩個人經常談禪論道，這首詩一寫出來，足見其定境之高。

可是，當佛印禪師回以「放屁」二字時，蘇東坡立馬火了，坐著小船怒氣衝衝地去找佛印禪師理論。可見，他的定力只存在於紙端，只是說說罷了，不起作用。

我們學習淨土法門，我們念佛了，我們知道淨土法門是他力法門，那麼學佛究竟帶給我們什麼利益？阿彌陀佛究竟給了我們什麼？您可以說阿彌陀佛給了我們往生、成佛，給了我們極樂世界，給了我們無量光、無量壽，給了我們無上正等正覺的佛果，這統統沒錯，完全正確。但是我想，是否也可以從另外一個角度來說？那就是：阿彌陀佛給了我定力。

這話從何說起？因為阿彌陀佛以他的誓願力保證我們念佛必定往生，沒有任何不確定性，更不受任何因素影響，念佛成佛這件事是確定、一定以及肯定的，這就是「定」。這是阿彌陀佛送給我們的定力，這不是打坐幾個小時如如不動的小定，也不是看破、放下的淡定，更不是苦苦追求卻依然停留在口頭的禪定，這是佛中之

王阿彌陀佛的無上大定，是佛定！

阿彌陀佛給了我定力，就是給了我安穩，如是因如是果。否則的話，我把心繫在錢上、權上、名上、情上，沒有定，更沒有安。因為那些都是無常法，無常法怎麼能給人安定呢？因果不符。唯有金剛不壞的東西才能給人究竟徹底的安定，唯有彌陀的大誓願力才能給人究竟徹底的安定，唯有「南無阿彌陀佛」六字名號才能給人究竟徹底的安定！

您可以不要「定力」，但卻無法拒絕「安穩」。我們的焦躁、恐怖、擔憂、忐忑，統統是因為我們內心沒有定力，沒有主心骨。如今，釋迦牟尼佛帶著阿彌陀佛的殷殷囑託，來到娑婆世界給眾生送「定心丸」，這句六字名號能包容一切、撫慰一切、溫暖一切、柔軟一切、融化一切、安穩一切，這就是學佛帶給我們的好處，這更是阿彌陀佛送給我們的禮物！禮物已送達您的心門口，請您查收。🙏

淨土，在名號等你

——南響堂石窟「淨土經變」 浮雕

文／釋佛欣

一、淨土經變，源自彌陀

西方淨土，是無為涅槃的境界，微妙深遠。彌陀慈悲，將淨土種種殊勝莊嚴，濃縮成「南無阿彌陀佛」六字，讓凡夫的我們可以看見、聽見、稱念，在一句「南無阿彌陀佛」中，遇見淨土。

然而，我們總是覺得「南無阿彌陀佛」六個字，過於平淡無奇，難以在名號中領略淨土之美、發起願生之心。於是，世尊隨順我們，用世間語言，將極樂世界描繪成我們喜歡的樣子：黃金為地、七寶圍繞，神通自在，快樂至極……。若深入經藏，自然發現，萬千經論的字裡行間，無不是淨土聖境。

不過，文字的描繪縱然唯美，對於普通百姓，終究難以想像淨土的微妙。

因此，很多嚮往淨土的人們，也將淨土的絕美，用心描繪刻劃出來。於是無數次的誦經、無數次的觀想，那些虔誠的信仰和精湛的技藝在堅硬的石壁上再現。淨土，終於由抽象的文字轉為圖像，億萬國土之外的世界，宛如目前，親切自然，清新生動，非常打動人心。

這種將西方淨土的微妙景象，以及佛菩薩的種種莊嚴展現出來的圖像、雕刻，被稱為「西方淨土變相圖」。它承載著彌陀的慈悲，從名號中走來，從淨土

經文中走出，出現在石壁上、石窟中、畫卷裡，等待有緣，遇見淨土，稱念彌陀，回歸故鄉。

善導大師年少之際，也是遇見了精美的「西方淨土變相圖」而大為感動，讚言：「何當託質蓮臺，棲神淨土。」至此，欣求淨土之深切願心頓時豁開。後依《觀經》修持，證得觀佛三昧，遁跡終南悟真寺，觀想忘疲，於定中備觀淨土寶閣、瑤池、金座，宛在目前。於是，畫西方淨土變相三百餘壁，示寂之前，依舊在指導畫工，繪畫淨土變相，以啟迪眾生的得生因緣。

世間無常，大師親繪的淨土變相，早已淹沒在歷史的河流中，我們生逢末法，距大師弘化時代久遠，無法親見那些淨土變相。

話雖如此，淨土變相中的一切描繪，皆源自彌陀悲願，出自名號功德，只要能夠稱念一句「南無阿彌陀佛」，最後還是可以一償我們的心願：我們稱念的當下，淨土就在身邊，彌陀就在眼前。

二、淨土迴響，緣聚響堂

除了善導大師的繪圖，古往今來依然有無數的淨土變相一直守候在信仰的路上，等待與我們相遇。魏晉南北的繚亂、隋唐的繁華；敦煌壁畫上奪目的光芒、世界博物館中散落的收藏，哪裡不是淨土經變默默流傳的地方？何處沒有彌陀名號時時攝取的光明？那些淨土唯美的畫面，總會出現在眾生緣熟之地，千年一遇，十劫相逢。

如今，有一鋪精美的西方淨土變相浮雕，正靜靜陳列在美國華盛頓弗利爾美術館裡。這一鋪浮雕的故鄉，是一座曾經凝聚了整個朝代精髓、如今卻被隱於現代塵埃的石窟——南響堂石窟。

南響堂石窟，坐落於河北邯鄲滏山之中，與鼓山北響堂石窟相距不遠。北

響堂石窟中，存世最早，也是天壤間僅存的天親菩薩《無量壽經優婆提舍願生偈》刻石——曾經的刀削斧鑿之筆，經過時間的摩娑，渾樸如天成，無聲地展示著淨土的二十九種莊嚴。而南響堂石窟這一鋪淨土變相浮雕，卻生來柔美，曲線勾勒出一身身優美形影，淨土的美好，呼之欲出。

這一鋪淨土經變浮雕，約作於北齊天統元年（565年），是淨土變相最早期之作，更是中原地區現存最早的西方淨土變相圖。「滏山石窟之碑」清晰記載了石窟建立的因緣：

靈化寺比丘慧義，仰惟至德，俯念巔危，於齊國天統元年乙酉之歲，斬此石山，興建圖廟。時有大丞相、淮陰王高阿那肱，翼帝出京，憩駕於此，因觀草創，遂發大心，廣捨珍愛之財。

這山林奇密、三山環抱之地，能夠成就恢弘的石窟群，雕刻出精美的淨土變相，當然離不開信仰的深厚土壤。北齊六代帝王，皆信奉佛教，舉國塔寺林立，高僧輩出。文宣帝將國庫分為三份，一份則用來供養三寶，護持佛法，於是北齊有寺院四萬多座；二千萬人口中，僧尼達二百餘萬之多。

淨土的信仰，也在這裡廣為流傳。尤其，天竺高僧菩提流支的到來，帶來了天親菩薩的《往生論》，傳唱妙法；曇鸞大師註疏其《論》，一承血脈，使稱名念佛之風，終在北齊的大地上瀰漫，在鄴城響堂的空谷間迴響。





南響堂石窟「淨土經變」浮雕 美國華盛頓弗利爾美術館藏

儘管北齊戰亂不斷，響堂山間，千佛競作，大大小小的石窟中，梵音嘹亮，佛號聲聲。僧人靜念彌陀，坐看淨土的生成。而恰恰是這一方壁上淨土，在諸佛護念下，躲過滅齊的戰火和毀佛的動盪，直到今天，開啟了與我們的深厚因緣。

三、浮雕風光，願歸西方

這一鋪西方淨土浮雕，長333.5cm，寬158.9cm，規模極為宏大。聖像衣紋流暢，古樸雅致，一派曹衣出水風格，古韻可掬。

畫面有三聖同坐，化佛無數，有人天瞻仰、眷屬圍繞；重樓亭臺，寶池四佈，八功德水宛如要從石壁上流淌出來呢！

浮雕中央，有一座碩大蓮臺。蓮臺之上，正是跏趺而坐的阿彌陀佛。阿彌陀佛右手施無畏印，項有圓光，頂上星月型華蓋精美大氣，寶珠、寶幔自然垂下。華蓋下，巍巍端坐的阿彌陀佛，恆時演說妙法。

整體來看，石雕雖有剝蝕，阿彌陀佛含笑的慈目，總能在注目瞬間，深深吸引、打動觀賞的人。

彌陀左右，觀世音菩薩、大勢至菩薩亦端坐蓮臺，微微側身，轉向中央主佛。這樣的構圖，讓整幅淨土場面呈現一個向心力，凸顯彌陀，我們的目光自然聚焦，第一眼就看見慈悲的阿彌陀佛。

助佛弘化的兩大菩薩，淺淺微笑，面向彌陀，似乎在聽受法音，或者在與彌陀討論拯濟之事，傳承度生的悲心，授予十方眾生未來、現在的得度因緣。

正如《大阿彌陀經》中言：

有二菩薩，尊為第一：其一名觀世音，一名大勢至，常在佛側，坐侍政論。佛與二菩薩對議十方世界未來、現在之事，佛欲使二菩薩往他方佛所，神足而往，駛疾如佛，分身生此世界，助佛揚化；於彼剎中不失現在。

畫中七寶樓閣，寶鈴羅網，交錯環繞，極樂聖眾，聚會一處：或端坐合掌，或凝神佇立，或左右交談，或輕盈起舞，或在佛側，或端坐虛空。聖眾形態各異，衣襟輕盈流暢，體態優雅多姿，畫面氣氛活潑愉悅，又不失莊嚴、虔敬——這些極樂聖眾，或許是從十方歸來的補處菩薩，當他們正度生遊化之際，得知娑婆的眷屬已經念佛回家了，紛紛凌空趕回來團聚吧！

彌陀蓮臺下方，七寶池中，便是往生淨土、蓮花化生的聖眾。寶池中四位聖眾，皆在蓮花中。其中兩位蓮花全開，端坐其上，微微低頭，朝向還在蓮花中

的化生童子，或許是在憶苦思甜，傾訴輪迴苦痛，一暢成佛的喜悅。其中一位聖眾，在半開的蓮中，已迫不及待擡起頭來，看看淨土故鄉，看看彌陀慈父。還有一位聖眾，還跏趺坐於蓮花中，不過只要明信佛智，一向專念，於七寶花中，自然化生，須臾之頃，身相、光明、智慧、功德，具足成就。

若細看整個畫面，彌陀雖是聚焦之處，寶池中的化生聖眾，也是另一個核心。彌陀與兩大菩薩，「品」字形排開列坐，中間虛受之處，就是回鄉人寶池蓮生的上妙風光，引得無數菩薩聖眾遍佈虛空，悅目歡笑，一一為往生人歡喜讚歎，宣說妙法。

阿彌陀佛的使命，就是救度眾生往生淨土，這是成就淨土的目的，也是最值得慶喜的事。蓮池海會的盛況，就像阿彌陀佛為曠劫流浪的孩子終於念佛回家而舉辦的團聚慶祝大會。當我們蓮池化生之時，將得到彌陀慈父的親臨；十方弘化的菩薩也將一念遍至，回到淨土，為我們接風洗塵，帶我們遊覽淨土，遊化十方。

四、方便示現，圓滿一切

那時的我們，變成彌陀的樣子，有了彌陀的光明神通，與諸佛在淨土暢遊。畫中寶池自在遊戲的菩薩，便是對極樂聖眾的刻畫。在觀音、大勢至菩薩身邊，各有一寶池，大小不一，比彌陀像前的略小，或許是依《無量壽經》中寶池的描寫所刻：

內外左右，有諸浴池，或十由旬，或二十、三十，乃至百千由旬，縱廣深淺，皆各一等。八功德水，湛然盈滿，清淨香潔，味如甘露。

更生動有趣的是，右側寶池，菩薩彎腰而行，水才至腹部；左邊寶池的菩薩，腹肚浸沒在水中。淨土聖眾在寶池水中，隨意自在、神通無礙，如《無量壽經》言：

彼諸菩薩及聲聞，若入寶池，意欲令水沒足，水即沒足；欲令至膝，即至於膝；欲令至腰，水即至腰；欲令至頸，水即至頸；欲令灌身，自然灌身；欲令還復，水輒還復。調和冷暖，自然隨意，開神悅體，蕩除心垢。

淨土之水，是摩尼如意水，是彌陀變化所作，上下無礙，出微妙音，水為佛事，可名佛水，亦是水佛——水也是佛，有無量不可思議功德。

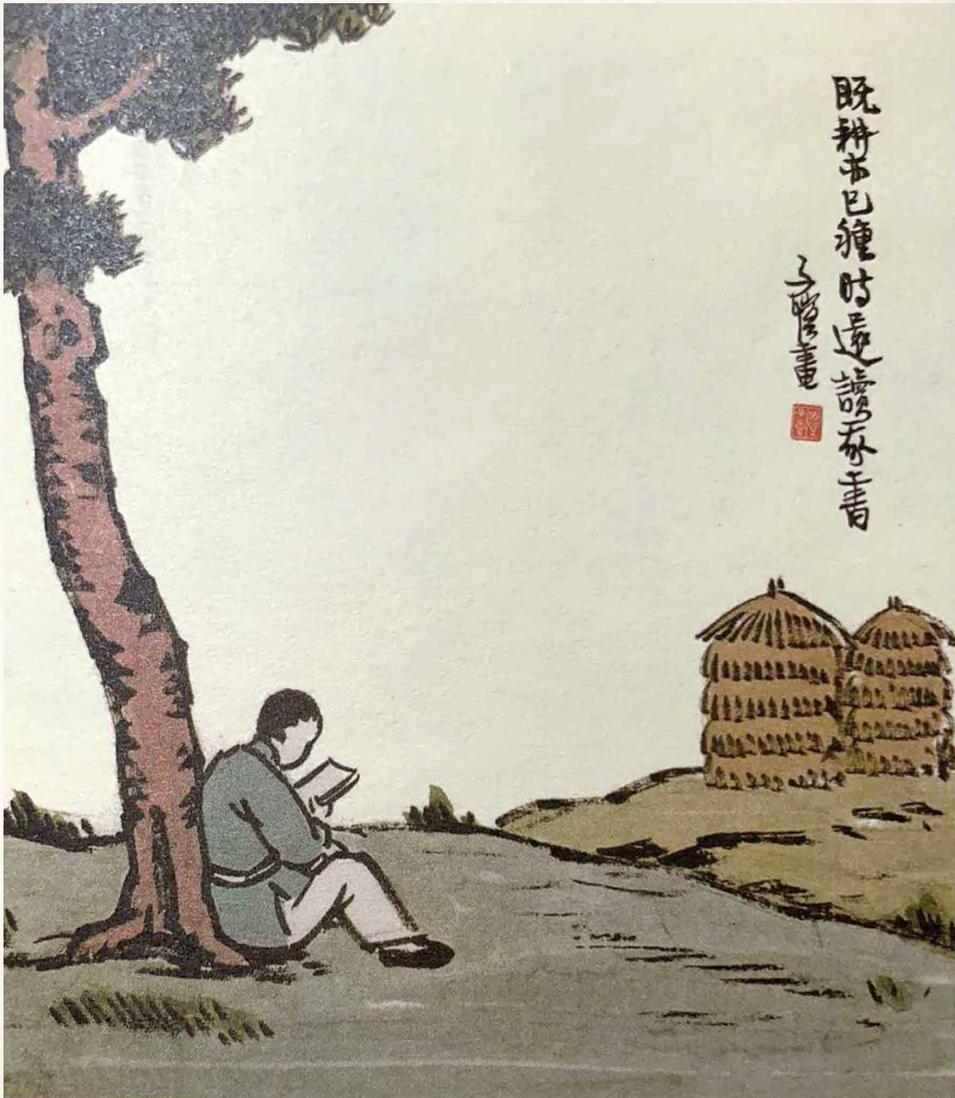
淨土聖眾，非水穀之身，不須洗濯；淨土清淨成就，無有四季變化，何須有水？只因我們生活世間，與水密不可分。而此間之水，有種種侷限、染汙、災害，彌陀為了讓眾生起願往生之心，隨順凡夫，故興此願。

《往生論註》言：

佛本何故起此願？見有國土，或澶溺洪濤，滓沫驚人；或凝澌澆溼，蹙加懷忒。向無安悅之情，背有恐值之慮。菩薩見此，興大悲心：「願我成佛，所有流泉池沼，與宮殿相稱。種種寶華，布為水飾。微風徐扇，映發有序。開神悅體，無一不可。」

關於極樂世界的刻畫描繪，縱然用盡世間最美好的語言，也不及淨土真實境界的億萬分之一；集古今一切藝術家，窮盡所有想像思維，刻畫得再精美絕倫，也不是淨土真實的樣子。一切的文字、畫面，不過是彌陀慈悲，引導眾生欣慕淨土的方便化現，只是名號功德寶海中，輕輕蕩起的幾朵浪花。種種方便，處處導歸，只為眾生願生淨土，專稱佛名，往生西方。

淨土真實的境界，一直在南無阿彌陀佛裡，靜靜等你，等你歸來，回到淨土。一切神通，具足圓滿；極樂淨土，自在暢遊，隨意享用。🌸



老土讀畫

既耕亦已種圖

題詞：既耕亦已種，時還讀我書。

外出弘法布教，以彌陀慈悲之犁，耕眾生善法心田，播念佛信心之種，是「既耕亦已種」。回來研讀聖典，熏習法義，常讀常新，時有法喜，稱「時還讀我書」。如是耕讀，自利利他，何其樂乎！

阿彌陀佛說：「往生沒問題！」

文／釋淨懷

陳金蓮居士（大家喊她「金蓮姑」），中年家變後，住淨土宗高雄美濃永明寺，找到了人生的目標。

金蓮姑很虔誠，而且內外一如，為人謙虛敦厚，恭敬三寶。每天早課前，她已將大殿的走道打掃乾淨，並隨眾早課；早餐結束後，就在大寮幫忙清洗碗筷盤子，接著就見她弱小的身體，蹲坐在大寮旁開始揀菜，並靜默念佛，若有人向她談起是非，她都規勸念佛要緊。每天傍晚，她一個人處理常住所有的垃圾和廚餘，而後送至垃圾車。

在103年（2014）的某個早上，我和金蓮姑正在大寮忙，她提問：「我往生後，有誰可以接替我的職事呢？」我當時正忙，於是隨口回應：「請你自己去找一個適當人選吧！」當時也沒有特別注意她話中的含義。

原住持永明寺的長老尼（金蓮姑的皈依師父）時常回到永明寺共修，也順便探望金蓮姑，師徒之間的道情

篤厚，大家很讚歎。長老尼常告訴金蓮姑：「要把這一生都交給阿彌陀佛，一定要專修念佛，往生極樂！」

104年（2015）有一天，長老尼的侍者來到永明寺，金蓮姑向她說：「不久以後，有一個住在一棟長形屋子中的人將要往生。」侍者法師問：「是出家眾還是在家眾呢？」金蓮姑說：「是在家眾！」金蓮姑再三請求長老尼的侍者，務必向長老尼轉達此事。原來長形的屋子，就是指她的寮房。

不久後，金蓮姑因病不慎跌斷大腿，常住將她送到義大醫院開刀。推進開刀房前，我們要將她手上的念珠拿下，她說：「再過幾天就會用到！」要我們妥善保管。開完刀，她被推到恢復室時，幾乎沒經過任何調養，精神即馬上好轉起來。當時，長老尼和永明寺的住眾皆一道前往關懷，金蓮姑很開心地說：「很高興！很高興看到大家，我真的很高興！我



的內心就是想著大家呢！」

長老尼很關切地問她：「你有看到阿彌陀佛嗎？」

金蓮姑說：「有！」

「你看到的是西方三聖，還是一尊阿彌陀佛？」

「一尊阿彌陀佛。」

「有沒有請阿彌陀佛帶你回極樂世界？」

「阿彌陀佛說沒有問題！」

就這樣，八十二歲的金蓮姑在義大醫院住院三天後，毫無痛苦，自在往生了。大體送回寺裡助念，四肢柔

軟，面容愉悅。

106年（2017），淨寶居士（七十六歲，在永明寺常住已多年），有一次夢見金蓮姑回來，示現如念佛堂裡那尊大勢至菩薩般的莊嚴相貌。淨寶居士醒來後，深感夢境的殊勝，更老實於念佛，知道念佛必往生，此信金剛不變——現在，她每天打掃常住的環境、揀菜、倒垃圾、早晚課、念佛，很法喜、很感恩，一如往昔的金蓮姑……。

南無阿彌陀佛！

2019年6月14日 

自己念佛 送自己往生

口述／李宏圖 記錄／佛喜居士

我的母親叫劉謎，生於1938年8月29日，於2016年11月29日中午往生，享年七十八歲。

母親是個很堅強的人，身體也一向很好。父親去世後，她堅持獨居，平時沒事她也很少主動與我們兄妹聯繫。母親退休前在街道居委會工作，性格急躁易怒。但自從念佛後，母親性情大變，日漸柔和。每次我去她那裡，看到她幾乎都是在聽淨宗法師講經，或是自己念佛。

2016年11月29日清晨，我接到了母親打來的電話，說她不舒服，讓我有時間過去一下。

放下電話，我帶著兒子急忙趕去母親家。母親告訴我：這三天以來自己的胸口與背部都有點疼。今天早上兩點，胸口的劇烈疼痛，使她從睡夢中疼醒，考慮到如果那時打電話給我們，會影響到我們休息。於是她就自己起來念佛，直到天亮吃完了早餐，才給我打了電話。

母親還說：她剛參加完武漢市南湖念佛堂的佛七法會，每天與蓮友們在一起念佛時，就感覺不疼了，昨天下午佛七法會剛剛結束。

我看她精神狀態很好，說話中氣十足，似乎沒有大礙，就提出帶她去看看中醫。母親本不想去，但終究拗不過我。看完中醫，醫生建議母親做一個身體的全面檢查，她卻一直跟我說要回家。

我堅持要帶她去做檢查，等第一項心電圖檢查做完時，時間已臨近中午，母親急急跟我說自己餓了，要我出去給她買碗麵條。在我剛剛離開後，母親就立刻打電話給南湖念佛堂的佛秀師兄，說自己可能要往生了。佛秀師兄說怎麼可能，因為在電話裡聽起來母親的聲音洪亮，與平時相差無幾。佛秀師兄問她在哪裡，

她說在醫院，緊接著說，不說了不說了，隨即掛斷了電話。

打完電話後，母親坐在醫院走廊的臨時病床上，讓陪伴在旁的我的兒子，也和她一同念佛。過了一會兒，我那邊念佛邊玩手機的兒子，突然發現沒有聽到外婆的念佛聲了，回頭一看，外婆的頭已歪向了一側。兒子趕緊一邊叫醫生，一邊給我打電話。

等我快速跑回醫院時，我看到醫生們正準備為母親插氧氣以及做人工呼吸。我突然想起了母親早上曾給我交代說，她要有什麼事一定不要搶救。於是，我趕快跟醫生說：不搶救，不搶救。醫生不解地看著我，但最終還是照著我說的不搶救了。我回頭再來看母親，她已經安然往生了，面目安詳寧靜。

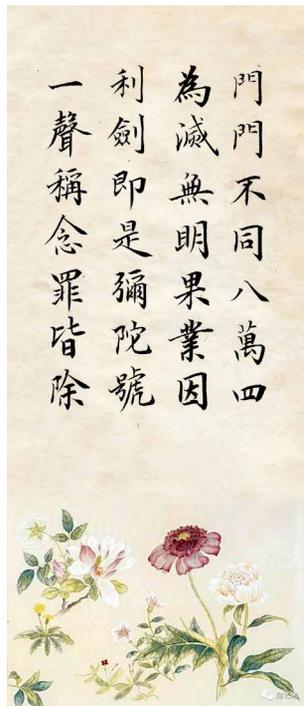
這時我才明白了，原來母親早就知道自己要走了。因為今天早上在來醫院的路上，以及看病的間隙期間，母親已經把家裡所有的事，都對我一一作了交代。但當時我看母親沒啥大礙的樣子，也就沒有多想。母親交代完後，我再和她講話時，她幾乎都不作答，我只看見她手中的佛珠，密實而有力地快速撥動著。

過了一會兒，哥哥也趕到了醫院，我們用母親的手機再次撥打了佛秀師兄的電話，由此因緣而與母親的蓮友們取得了聯繫。

蓮友們說，昨天南湖念佛堂佛七結束時，常和母親在一起的幾位蓮友對她說：「下次共修你烙餅帶過來啊。」母親笑著搖頭回答：「你們再也吃不到了。」當時大家都以為是母親不肯做，沒想到隔天母親就安然往生了。蓮友們還說，母親的往生，是預知時至。

我的母親，一個沒有文化的七十八歲老太太，居然如此瀟灑地往生了。

母親的殊勝往生，極大地增強了蓮友們的信心，也使我目睹了佛法的不可思議，全家人不僅在殯儀館現場隨眾念佛，還紛紛表示以後也要學佛念佛。



書法／張鐸曦

2017年3月23日 

遠程助念顯神奇 二姑姐回來報信

文／佛育居士

今年（2019）3月27日接到兒子來電說：二姑（我老公的二姐）在早晨五、六點鐘已經在家中病逝了。聽到此消息，心裡特別難過。因為我剛從福建雙緣學法義回來，聽到阿彌陀佛無條件的救度，心想二姑姐家只有她自己信佛，就特別想給她助念往生極樂。但想到要一個人為她助念，又是第一次遇到，心裡也特別沒底。於是就打電話和蓮友佛納商量，叫其他幾位蓮友一起幫忙空中助念；另一邊，又打電話給佛虔師父，和師父商量能否給我二姑姐遠程虛空堂助念，佛虔師父二話沒說就答應了。

我自己就按照福建雙緣帶回的《念佛超薦儀軌》開示，跪在家中佛前求阿彌陀佛加持，讀了三遍。當時就聞到檀香味，很好聞，那種香味用語言表達不出，持續了好幾分鐘，接

下來又聞到泥土的氣味，那種氣味不好聞，語言也表達不出。當時我就想，一定是阿彌陀佛到現場加持，我二姑姐也到現場來聽開示了，心裡特別高興。

第二天一早，我和大外甥、二外甥去殯儀館給二姑姐更換壽衣，心想在更衣時也能給二姑姐助念一陣。一開始，大外甥是不同意我去殯儀館的，因為二姑姐是肝癌去世的，肚子裡腹水鼓起來很大，七竅流水，人又蜷縮成一團，手腳僵硬，所以才拖到第二天來穿壽衣。大外甥怕我看了會心痛，但聽完這些話，我更要去給她助念了。

到了殯儀館，看到二姑姐從冰櫃中拉出來，殯儀館師傅給她淨身時確實容貌很難看，還好我事先和佛虔師



父聯繫好，申請虛空堂遠程助念，我給二姑姐開示，同時一直在念佛，看到她全身柔軟起來，手也不再僵硬，可以擺動，兩個外甥看到母親手柔軟了，高興得不得了，一起和我念起阿彌陀佛聖號。

更衣快完畢的時候，我看到二姑姐手背本來青一塊紫一塊的，突然也褪了，變成像活人的手一樣的膚色，兩個外甥也感動不已。回家的路上，大外甥跟我說：「舅媽！還好你來，來的路上我都擔心我媽的更衣，沒想到這麼快就更衣好了。」回家後，兩個外甥一進門就講，今天出奇蹟了，媽媽的手很軟，上下可任由擺動，家人們都高興極了，都說謝謝舅媽，我說：「感謝的是阿彌陀佛……。」

事後五十來天，一天下午我在

家拜佛念佛時，突然想到二姑姐往生這麼多天，怎麼也不回來報個信。當時就在佛前求阿彌陀佛，說如果二姑姐往生西方極樂世界，就回來報個信。

過了兩天，晚上睡覺夢見二姑姐來了，她很開心很漂亮，穿著很長很長的袍子，上面有各種顏色的花，優雅大方，就像阿彌陀佛來接引眾生穿的那條袍子。我問：「二姑姐你來了！」她沒說話就一直朝我笑，當時她笑得很甜。阿彌陀佛真的太慈悲了，我二姑姐回來報信了，真的很開心，醒來馬上給佛虔師父發短訊，感恩阿彌陀佛！感恩師父和蓮友的遠程助念！

南無阿彌陀佛！

2019年6月6日 

阿彌陀佛搖好了母親的心臟

文／宗允居士

我的母親佛糧居士（陳徐秀鳳）今年七十四歲，自小信仰民間神道教，也就是逢年過節祭拜祖先，以及天公、媽祖、土地公等神祇，2015年底才隨我參加彌陀聖誕法會並皈依慧淨法師，投入阿彌陀佛這個大家庭的懷抱。

母親平日居住於南投鄉下，雖有智慧手機，但只會使用Line、臉書等社交軟體中比較簡單的功能，至於網站瀏覽、觀看影片等稍微複雜的選項就沒法操作了，所以一直以來只是每日定數念佛，法義的吸取只有我們返家相聚時才偶而聽聽。

去年底開始母親感覺身體有異，一直感到喘不過氣；日前病情發作，經緊急送到北部醫院急診處理，檢查後確診病因：心膜炎，也就是心臟瓣膜受細菌感染侵蝕，導致閉合不全，血液逆流。主治醫師先安排施打抗生素四到六週，將發炎情形控制穩定後再動刀，但就在住院第五天（2019年5月8日）上午，母親突然嚴重氣喘，失去意識，因病況危急送入加護病房，醫護人員以插入呼吸管方式急救，我到醫院時她的臉色已呈灰白狀態，且不時露出痛苦模樣，我握著她的手不斷念佛，安撫她要放輕鬆，才見她神情逐漸緩和下來。

醫師評估這個狀況已不能等待，得提早開刀更換心臟瓣膜，但是手術時間長達六到八小時，風險也大，須開膛並鋸開胸骨，病患年長又病體虛弱、心臟衰竭情況嚴重、肺部積水，且術後相關器官併發症機率不低，聽起來簡直是九死一生。

這段期間大姊（佛嵩）和我不斷向母親勸慰，要她放心，現在唯一要做的，以及唯一能做的，就是在心裡默念「南無阿彌陀佛」（因插呼吸管已無法口

念)，將自己完全交給阿彌陀佛大醫王，若世緣未盡，阿彌陀佛一定會治好她的病痛，若阿彌陀佛來接，就跟著阿彌陀佛去極樂世界，那邊更是毫無病痛、充滿喜樂的地方，阿彌陀佛會做最好的安排。

聽到這些話，母親總是點點頭，有時含著呼吸管的嘴巴也會隨著我們的念佛聲有韻律的開合。手術當天早上，我向母親說：「您手術沒法帶阿彌陀佛的項鍊，我在您胸口用手寫下『南無阿彌陀佛』六字聖號，阿彌陀佛一定會在您心中陪伴您。」母親點點頭，雙手握住我和大姊的手（還用力握了一下），然後兩手再比出「讚」的手勢，我和大姊都吃了一驚，看著螢幕完全正常的心跳血壓，直說：「真是勇敢的老媽。」

5月13日當天手術進行了將近九個小時。隔天上午，我們等母親意識恢復時，進到加護病房探望，問她痛不痛，誰知道她搖搖頭，然後用筆寫下「有吃？」，原來她喊餓了！我們喜出望外，肚子會餓代表身體機能已逐漸恢復。15日上午去看她時，已將呼吸管取下，而且能由護理人員扶下床坐到輪椅上！動完大刀後復原如此迅速，簡直讓人無法置信，每位醫護人員都說恢復狀況非常好。

大姊問母親有沒有念佛？母親啞著嗓子說：「有啊，而且阿彌陀佛來看我了。」家人都嚇了一跳，這是什麼意思？母親這才娓娓道來，原來手術前一日（5月12日，適逢浴佛節及母親節）晚，母親躺在病床上尚無法入睡，突然發現前方出現一座非常高的高山，山頂就像日出一樣放出金光，接著身著淺橘色衣服的阿彌陀佛由遠至近而來，母親睜著大眼看著，心裡想：「阿彌陀佛您來啦！太感恩了！阿彌陀佛拜託救救我，不要讓小孩太苦了。」接著見到阿彌陀佛身前是主治醫師、醫師前方則是準備手術的媽媽（看到自己），另外兩邊各有二位，共四位菩薩圍繞。

接著阿彌陀佛不斷放出金色光芒，伴隨著無法形容的聲音，光芒愈放愈大，籠罩整個病房，亮堂堂、金閃閃的，氣勢磅礴難用言語形容。母親表示「剎那間，心整個都開了，完全不緊張擔憂，就是安心。」當天稍晚，同樣再度看到一座遠山開始放光，這時的光芒就像白色日光，阿彌陀佛身著淺白色衣服，一樣四位菩薩在兩旁，主治醫師帶領著團隊正在為媽媽手術，主治醫師似乎對於某個環節搞不定，聽起來像是血管或什麼方向不對的問題，後來感到疲累坐下來休息，



也招呼其他醫師休息一下，這時阿彌陀佛將母親的心臟拿起來左右搖了幾下，只見心臟血管一條條垂下，然後阿彌陀佛將心臟晃一圈，血管便自動完完整整的兜回心臟，並說（非聲音）：「這樣就好啦！」隨後醫師回到手術檯，突然「咦」了一聲，東翻西找就是找不到剛才的問題點，最後只好也說這樣就好了，完成了手術。

當我們聽完母親以平靜的口吻描述這段殊勝的感應事蹟，幾乎張口結舌說不出話，心中的激動與感動更是無以復加，都流下眼淚，並對母親說：「難怪手術那天看你完全不緊張，又恢復得那麼好。」母親說：「金色光芒持續好幾天都在，她實在太感恩阿彌陀佛了，以後逢人有機會就要講這段經歷，然後勸大家不管遇到什麼事都要念佛、靠阿彌陀佛就好了。」之後幾天母親身體恢復速度持續讓人驚喜，術後第三天取下鼻管開始復健，第四天遷出加護病房，期間完全不曾喊過疼痛，而且氣色紅潤，說話有力，臉上的斑甚至比生病前更淡，佛力的加持如此不可思議、真實不虛。

2019年5月24日 

一道佛光 化險為夷

文／高若禱

突然間，我整個人飛到空中，那一瞬間，我看到光；下一瞬間，我重摔到地面。

還記得，那天是2018年1月某個星期四的近午時分，我懷著愉悅的心情，準備去台北車站迎接從花東來台北玩的母親。一如往常，我習慣出門帶著念佛計數器，一邊走一邊念「南無阿彌陀佛」。走出巷口，就是六線道寬敞的大馬路——艋舺大道，當人行號誌變綠燈，我安步走在人行道斑馬線上，繼續念著佛號，眼見只差幾步路就到達對面樓了，瞬息之間，我感覺到有部車子從我的後腰椎擊來，我被撞飛了起來……。

這時，我看見一道弧形的光芒閃過，但，我還來不及反應發生了什麼事。

肇事車主，一位中年婦女快步從後方靠近我，著急地問：「有沒有怎麼樣，要不要送醫？」我當時太驚

嚇，只想要找警察來當第三公正人。警察很快就來到現場了解實況，然後我就快速地被救護車送進附近的醫院做全身檢查。

但不可思議的是，我全身上下除了從空中重摔下來的輕微紅腫，以及因衝擊而腳麻無力之外，沒有流血，也沒有傷口，而且骨頭完全沒有受傷。

事後將這件事和我的家人說，媽媽一聽，覺得應該是因為我有在念佛，所以阿彌陀佛保護著我。

也有人說，那道光，應該就是佛光，因為有佛光托著我，所以，幸運的我才能輕輕落下，因此沒受什麼大傷。

很感恩我的公公教我平時要念佛，才能化險為夷。

南無阿彌陀佛！

2019年6月11日 

阿彌陀佛被我鎖到屋裡了

口述／吳居士 紀錄／佛延居士

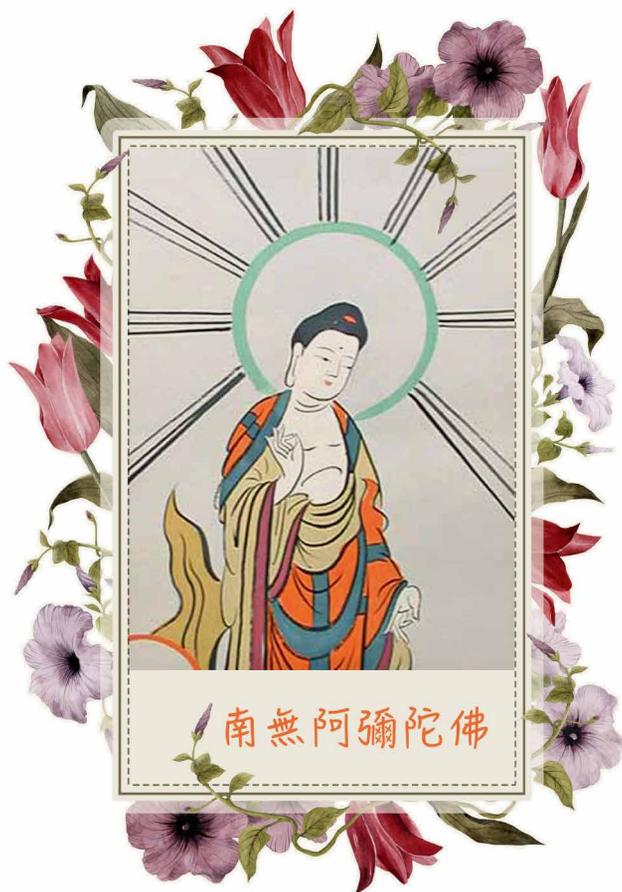
阿彌陀佛是「諸佛中之王也，光明中之極尊也。」「彼佛光明無量照十方國無所障礙，是故號為阿彌陀。」可是誰曾想到，他老人家也曾被人鎖在了屋裡。

十多年前，徐州西北的一個偏遠農村，十幾個學佛人臨時借一家閒著的三間瓦房做佛堂。大家時常聚在這裡，一起聽聽經，念念佛，做做早晚課，有時也分享念佛心得及感應事蹟。農閒時便打佛七，精進念佛。那時大家都知道臨終關懷的重要，所以也都發心為他人助念送往生。

距離佛堂一里多路的鄰村，有個蓮友叫夏蓮香（化名），三十歲，先天智障，且生理有缺陷，身高僅一米三左右，頭腦簡單，反應遲鈍，語言表達不清楚，農活及家務都不太會做。但不知何種因緣，遇到佛法，連話都說不清楚的她，佛號卻能念得很好。不僅如此，她還很喜歡參加共修，一年四季早晚課晨昏無間，風雨無阻。由於她心眼少（常人說的「缺心眼」），念佛專注「一根筋」，故有不可思議的感應。

在一次助念中，她念得很相應，蒙佛力加持，她親眼見到阿彌陀佛接引亡靈殊勝往生。助念後，她很高興地告訴大家，她見到阿彌陀佛了，語言表達不清，她用手比劃，佛像如何高大，面貌如何莊嚴，衣著如何漂亮……。蓮友見她興奮的樣子，又聽了她的表述，很是羨慕，便對她說：「蓮香，下次如果你再見到佛，一定別忘了，指給我們看看。」蓮香信心十足，毫不猶豫地答應了大家。

未過多久，有一天早上，天降大雪，積雪很厚，蓮香慌慌張張地跑到住在佛堂附近的本家二奶奶吳居士的家中。一進門，她便氣喘吁吁地喊：「二奶奶，二奶奶，你快去看看吧，阿彌陀佛被我鎖到屋裡面了。」



吳居士聞說，仔細詢問了事情的經過。原來蓮香早起正在認真念佛，忽然又看見阿彌陀佛顯現在目前，她立刻想到和蓮友們的約定，心想：「我這次又見到阿彌陀佛了，也要讓同修們都來見見。既然阿彌陀佛來到我家，我把他鎖在屋裡，去叫大夥來，這樣他們不就都能見到佛了嗎？」想到這裡，她見佛還站在原處，也沒和阿彌陀佛打個招呼，轉身走出屋子，關上房門，然後上了鎖，急急忙忙跑到吳居士家報告消息。吳居士聽罷呵呵大笑，也趕忙將這一消息分享給了眾蓮友，蓮友聽罷亦無不歡喜感歎。一時，「阿彌陀佛被我鎖在屋裡面了」成為蓮友們的佳話。

南無阿彌陀佛！

2019年6月 

人有誠心，佛有感應： 迪倫·哈孟的見證

Where There's Sincerity, There's A Response from the Buddha: The Testimony of Dylan Harmon

文／淨諦居士 by Householder Jingdi



Namo Amitufo !

南無阿彌陀佛！

Hello, my name is Dylan Harmon. I am 26 years old and live in Lake Lure, North Carolina, USA. To help deepen faith in Amitabha Buddha's deliverance, I wish to share with you some auspicious experiences that I recently had. I have been practicing Amitabha Buddha recitation and studying Pure Land Buddhism for five years now. I sincerely believe in Amitabha Buddha's deliverance, have vowed to be reborn in the Land of Bliss, and have decided to recite Amitabha Buddha's name exclusively.

各位好，我是迪倫·哈孟，今年二十六歲。我住在美國北卡羅來納州盧爾市。為了加強大家對阿彌陀佛救度的信心，我想和大家分享最近念佛見證的過程。我學佛念佛已經五年了，我真誠地相信彌陀的救度，並發願要往生西方極樂世界，專心念阿彌陀佛的名號。

On February, 13th, 2019 with the help of fellow Lotus siblings, I finally took refuge in the Shandao Lineage of Pure Land Buddhism and received from Master Huijing the Dharma name Jingdi. I was also connected to the North Carolina chapter of the Shandao Lineage, located in Chapel Hill, North Carolina, a three-and-a-half-hour drive from where I live.

Because of the long distance, I have not been able to make it to monthly Dharma meetings. But when I learned about the three-day Dharma Propagation event conducted by four Dharma Venerables from June 21 to 23, I knew I had to go. Sadly, because of the long distance, I was only able to attend the last day of the event on Sunday, June 23. I learned from Lotus Sister Jinghua that on that day, we were going to be doing something completely new and different, the Blessing and Transcendental deliverance service.

今年（2019）2月13日，在蓮友的幫助下，我終於皈依了傳承善導大師的淨土宗，得到慧淨法師賜法名「淨諦」，我還聯繫上了位在北卡羅萊納州教堂山(Chapel Hill)的淨土宗分會。因離我家比較遠，開車要三個半小時，所以我不能參加他們每個月的念佛共修。但是，當我從淨華師姐聽到，從6月21日至23日，有四位法師（淨和法師、淨開法師、淨諦法師、淨教法師）來此舉行難得的弘法大會，我知道我必須參加。不過，因為距離太遠，我只能參加最後一天的消災報恩超薦法會。

The purpose of the service is to help the spirits of our ancestors and sentient beings, whom we have harmed in our past lives and may be suffering now in the realms of hell, hungry ghost, or animal, to find deliverance through Amitabha Buddha recitation and be reborn in the Land of Bliss. I recite Amitabha Buddha's name every day by myself but have never had the opportunity of chanting with a



group. I knew this was going to be a new experience for me. On that day, my mother came with me to the event. We chanted Amitabha Buddha's name together for some time. I could feel Amitabha Buddha's compassionate light embracing everyone in the room as we were chanting. After a very delicious vegetarian meal made by fellow lotus siblings, we met again for the Transcendental deliverance service. The service was conducted in Chinese with Master Jinghe leading the ritual.

這個法會的目的，是超度我們在三惡道中受苦的歷代祖先和累劫的冤親債主，為他們念佛往生極樂世界。在過去，我只是自己一個人念佛，沒有和團體共修的機會，這次我知道將是一個新的體驗。在法會第三天，我的母親和我一起來參加。我們一開始是念佛，在念佛過程中，我感覺到阿彌陀佛的慈悲佛光，照攝著在場的每一個念佛人。之後的午餐，是蓮友們為我們準備的美味素食。下午就是淨和法師用中文主持的消災報恩超薦法會。

Not being born ethnically Chinese, I cannot speak a word of Chinese. I have studied Buddhism for a while now, but have only learned Buddhism using Sanskrit and English translations. I read over the English version of the service to get an understanding of it. We were also given books with the phonetic pronunciation so that we could chant along. My mother cannot speak any Chinese either. After the event, she told me that something strange happened to her while chanting *The Sutra of Amitabha*. She said that as she was reading along in the book with the phonetic pronunciation, suddenly the words transformed into English words and she could understand them clearly. I told her that it must have been Amitabha Buddha helping her chant and understand the Sutra. I then told her of a strange experience I had during the transcendental deliverance service.





我們不是生在華人的家庭，不會說漢語。我學佛以來，都是用梵文或英譯經本。這次，我先讀了關於法會的英文解釋，知道一些概念。我母親也不會說漢語，我們和大眾誦經文時，用的是漢語拼音。雖然不知所云，但能跟著唱誦。在法會完畢後，我母親告訴了我一件奇怪的事。她說，在誦阿彌陀經時，這些拼音字母忽然轉成英文，令她清楚地懂得經文的意思。我告知她，這一定是阿彌陀佛在助她誦經，幫助她瞭解經文。然後，我也告訴她，我自己在超薦法會過程中的經歷。

Master Jinghe was standing at the back altar. He started calling the ancestors to plead with them to accept Amitabha Buddha's deliverance. He was chanting beautifully, and I heard some thunder in the distance. Then I felt the energy moving from the base of my spine to the crown of my head, and I felt a powerful release of energy and tears came up in my eyes. I sincerely believe that either one of my ancestors or the spirit of someone I harmed in a past life, who was seeking revenge, was delivered to the Pure Land by Amitabha Buddha's deliverance during the transcendental deliverance service.



當時，淨和法師站在往生堂前，唱誦著經文，呼喚我們祖先的冤魂，懇求他們接受阿彌陀佛的救度。他的唱聲非常優美。這時候，遠方傳來陣陣的雷聲。我感覺到在脊椎骨裡，有一種能量，從下而上直衝頂門，然後強而有力的釋放出來就消失了。我滿眼含著淚水，真誠地相信或者是一個祖先，或者是有一個來找我報復的冤親債主，得到阿彌陀佛的救度，往生了西方淨土。

Sunday night, Monday, and Tuesday after the Dharma event, my body was sore all over. I believe the soreness came from all the negative karma from my past lives being washed away and released from my body during the Amitabha Buddha name recitation and the transcendental deliverance service. Three days after the event, Wednesday night, I had an auspicious dream.

自法會完畢後，星期天晚上到星期二，我全身疼痛不已。我相信，這是過去世的惡業，被念佛超薦法會清洗掉了的緣故。法會三天後的星期三，我得了一個非常吉祥的夢。

That night, I dreamed all night long that I was standing on a cloud, and the sky in the background had purple and pink mixed in a clear blue sky, the color of Lapis lazuli, with hues of gold sparkling throughout the sky. Soft white light radiated off the clouds underneath my feet. Standing in front of me was Amitabha Buddha, surrounded by many Arhats and Bodhisattvas. Amitabha Buddha was about 18 feet tall, and he was radiating golden light. His eyes were soft, gentle, and compassionate. All the Arhats and Bodhisattvas were standing around him reciting his name. I was reciting his name too. Lotus flowers of every color, radiating different colored lights grew from the clouds. Master Jinghe was also there reciting with the other monastics. I woke up feeling refreshed, energized, calm, and joyful!



那天晚上，我夢到自己站在雲端上，蔚藍的天空，閃耀著金紫色光芒。在我的腳下，散發著柔和的白光。在我面前站著約十八英尺高的阿彌陀佛。他的身體放射出金色的光芒，眼神慈悲溫和，許多聲聞、菩薩們圍繞在他的身邊念著佛。淨和法師也站在他們之中與其他法師一起念著佛號。我也和他們一起念佛。無數不同顏色的蓮花散發出不同的光芒，在周圍的雲彩中盛放。次日，我醒過來後，全身充滿活力，無比的愉快。

Since the event, my faith in Amitabha Buddha's deliverance has deepened even more, and I feel very grateful and blessed to have attended the event. Everyone there was so nice, kind and welcoming. I feel very blessed to be part of this beautiful tradition with many great people. I have decided to make it my purpose in this life to help spread the Pureland teachings in the West and to help establish Pureland Buddhism here in America, just like it was established in China many years ago when the teachings arrived from India. I want to help make the teachings easily accessible to those who were not blessed to have been born in an ethnic group with Buddhist roots. It is my hope that many American born citizens will receive the Pureland Dharma, accept Amitabha Buddha's compassionate deliverance, and attain rebirth in the Land of Bliss

經過這次法會，我對阿彌陀佛救度的信心更加堅定了。感謝念佛會給我這麼大的福緣，參加了這次法會。每一位蓮友都對我們非常友善，盡力幫助我們。我自此發了願，要貢獻我的一生，將淨土法門傳播於西方，一如往昔，佛法從印度傳播到中國而生根茁壯一樣。並要使佛法，讓非佛教家庭出生的美國人，更加容易接受阿彌陀佛慈悲的救度，念佛往生西方極樂世界。

Namo Amitufo! 南無阿彌陀佛！

June 29, 2019

2019年6月29日 



念佛一聲 鬼即消失

口述／蔡彩修 記錄／淨茹居士

我的媽媽今年八十一歲，南投人，平時信仰一貫道，並吃全素。

106年（2017）初，媽媽告訴我，有一天她睡午覺醒來時，看見一位黑色直髮並身穿黑灰相間條紋衣服的女眾，站在櫥櫃前對著她微笑，媽媽以為是自己老來眼花，因此走向客廳詢問正在看電視的大弟，問他剛才是否有客人來家裡，大弟卻回她說：「沒人來。」媽媽聽了雖感奇怪，卻也不以為意，以為自己只是沒睡醒導致眼花錯看而已。

但奇怪的是，自此之後，就經常有各式各樣的鬼道眾生，短暫地出現在媽媽的臥室裡，並刻意讓她看見。雖然這些鬼都面帶微笑並沒有傷人，但常人見到畢竟會心生恐懼，因此很是苦惱，但媽媽卻又害怕說出來之後，會導致親朋好友再也不敢來家中，因此便心想：「既然沒有危害，那就這樣相處吧！」就這樣，媽媽和鬼相處了一年多的時間。

一直到後來，鬼出現的次數、頻率、數量愈來愈多，已造成精神上的困擾，媽媽才告訴我，並求助解決的方法。

而我的先生淨林是一位專修念佛的人，時常到淨土宗臺中念佛會參與共修，也是念佛會的志工，他聽我描述之後，便給了我一塊刻印著「南無阿彌陀佛」的佛牌項鍊以及一臺念佛機，請媽媽將佛牌配戴在胸前，並跟隨著念佛機念佛，如此應該能化解問題。

果真，媽媽說當她開始這麼做之後，有一次中午，一位身穿長袍的男眾及身著洋裝的女眾在她睡午覺時出現在面前，有別於以往只能驚恐害怕，這次她念了一聲「南無阿彌陀佛」，沒想到這對男女便立刻消失了；凌晨時，又有一位頭髮斑白的老人，穿著灰色上衣坐在媽媽的床尾看著她，她也是趕緊稱念「南無阿彌陀佛」名號，沒想到也是念一聲鬼就消

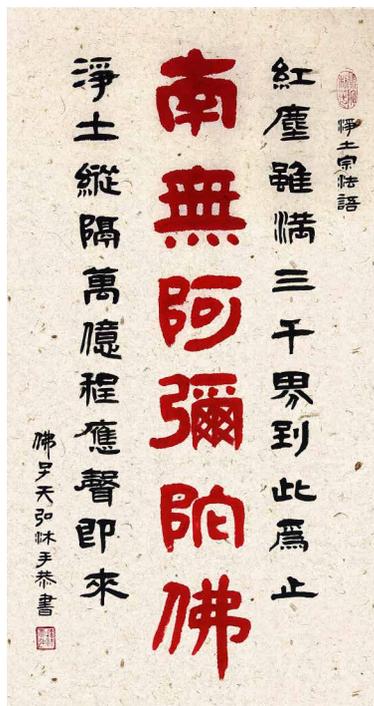
失了，如此地神奇，讓媽媽開始覺得佛號很有效。

但人總是有惰性的，在遇鬼的情況好轉之後，媽媽就不常念佛了，也因為不常念佛的關係，隔一段時間後，鬼又重新出現在她的面前，有站在床邊或床尾看她午睡的鬼，也有故意玩弄她，大力拍床或在床尾搔她腳戲弄她的鬼，也由於次數過於頻繁，以至於媽媽時常飽受驚嚇，備感驚恐與不自在，因此我便請媽媽隨我一同到淨土宗臺中念佛會找師父們詢問，看看是否有超度的辦法。

師父非常慈悲地聆聽媽媽所遭遇的鬼故事，並請媽媽掛一幅莊嚴的阿彌陀佛像在臥室，囑咐著念佛機要二十四小時不停地撥放著，也提醒媽媽一定要常常念佛，因為念佛佛放光，念佛佛護佑，這樣必定能化解眾生干擾的問題。

師父也慈悲說到，其實鬼道眾生只是期盼被救度，因為長期受著苦報，無法解脫，苦不堪言，因此希望有人能稱念彌陀名號，使他們得生極樂淨土，不再輪迴受苦。因此媽媽回家之後，照著師父所交代的，時常念佛並迴向給他們。

果真彌陀名號不可思議，從那之



天弘法師／書法

後，媽媽僅遇過一次就再也不曾遇到鬼了，一直到現在都如此，這讓媽媽很歡喜、很安心，也深深地相信阿彌陀佛確實「很厲害」，並從此信奉彌陀，常常念佛，感恩阿彌陀佛。

也希望藉由分享我媽媽殊勝的念佛感應事蹟，能讓更多人對名號生起信心，因為這句名號的功德，確實不可思議，阿彌陀佛的慈悲護佑，確實真實不虛。

南無阿彌陀佛！

2019年4月6日 

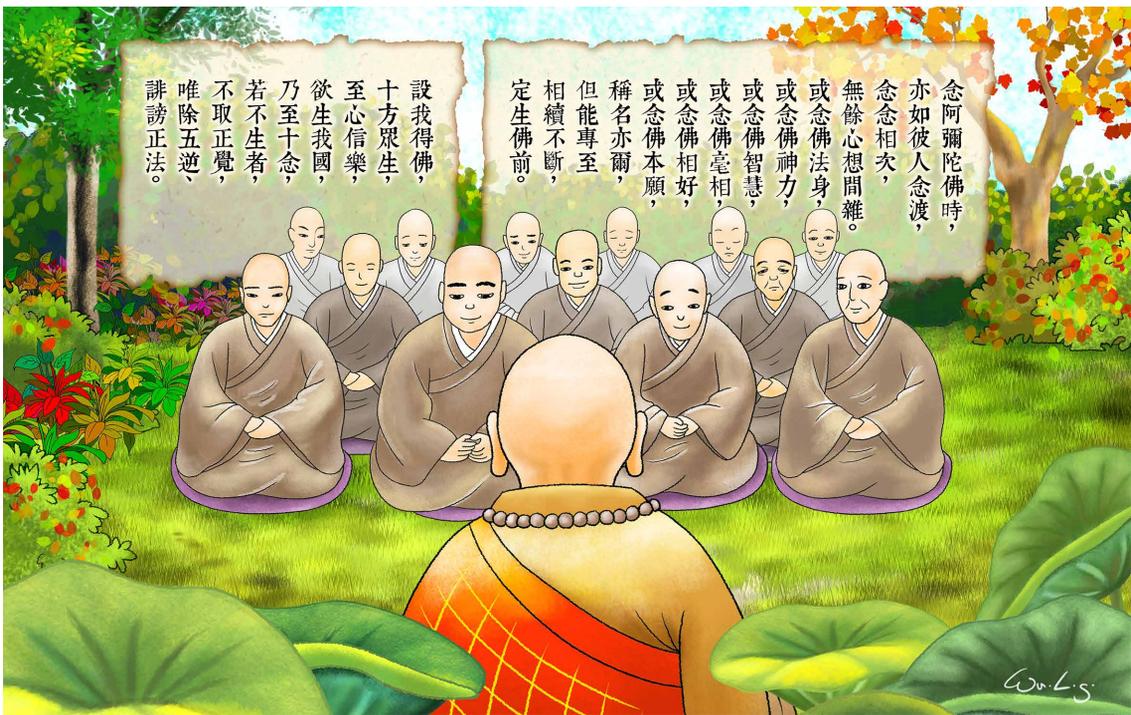
善導大師的故事之二

「開宗立教 化滿長安」

出自：《善導大師略傳》
文字／釋宗道、佛慈居士
繪圖／巫麗雪



1. 雖然已證得三昧，但大師並未因此自滿，仍在孜孜不倦地探求有關淨土的教義。二十九歲那年，聽人說起道綽大師在山西并州玄中寺弘宣《觀經》深義，於是欣然前往。



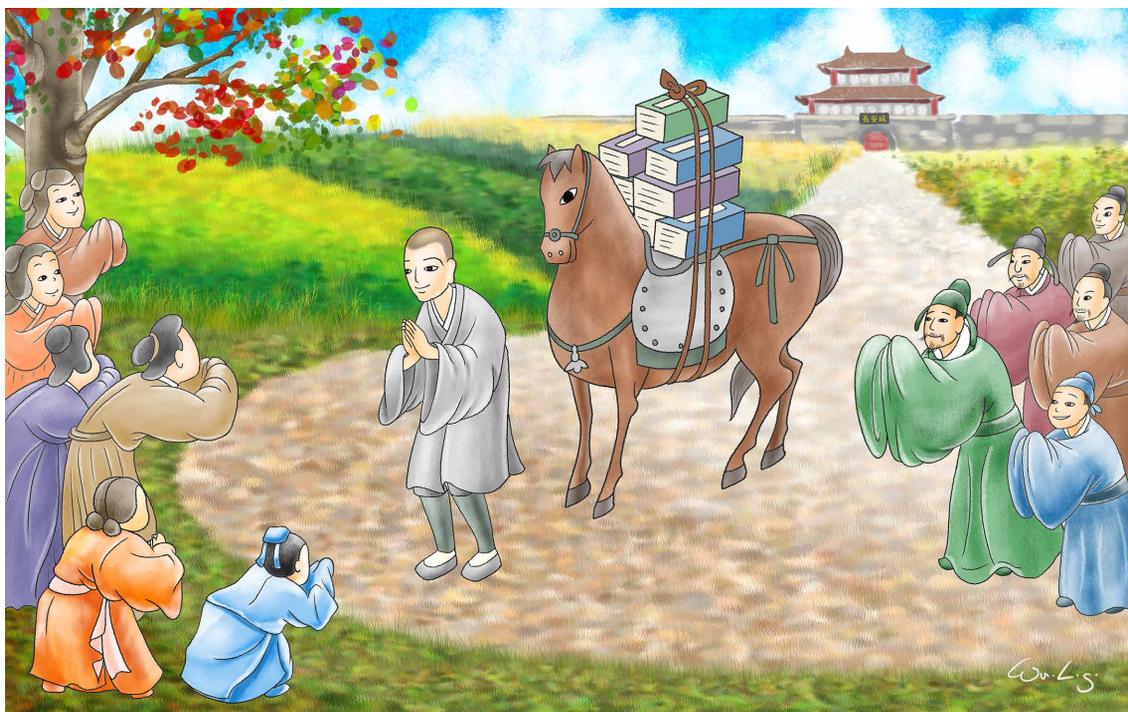
2. 道綽大師德望很高，是當時研習淨土教理最透徹的高僧，一生講解《觀經》兩百遍，廣勸弟子念佛往生極樂淨土，著有《安樂集》兩卷，承續了龍樹、天親、曇鸞一脈的純正淨土思想，為之後淨土宗的建立打下了基礎。



3. 已經八十高齡的道綽大師見到善導大師後大為歡喜，將自己畢生心得傾囊相授，對善導大師思想體系的建立產生了極其深遠的影響。



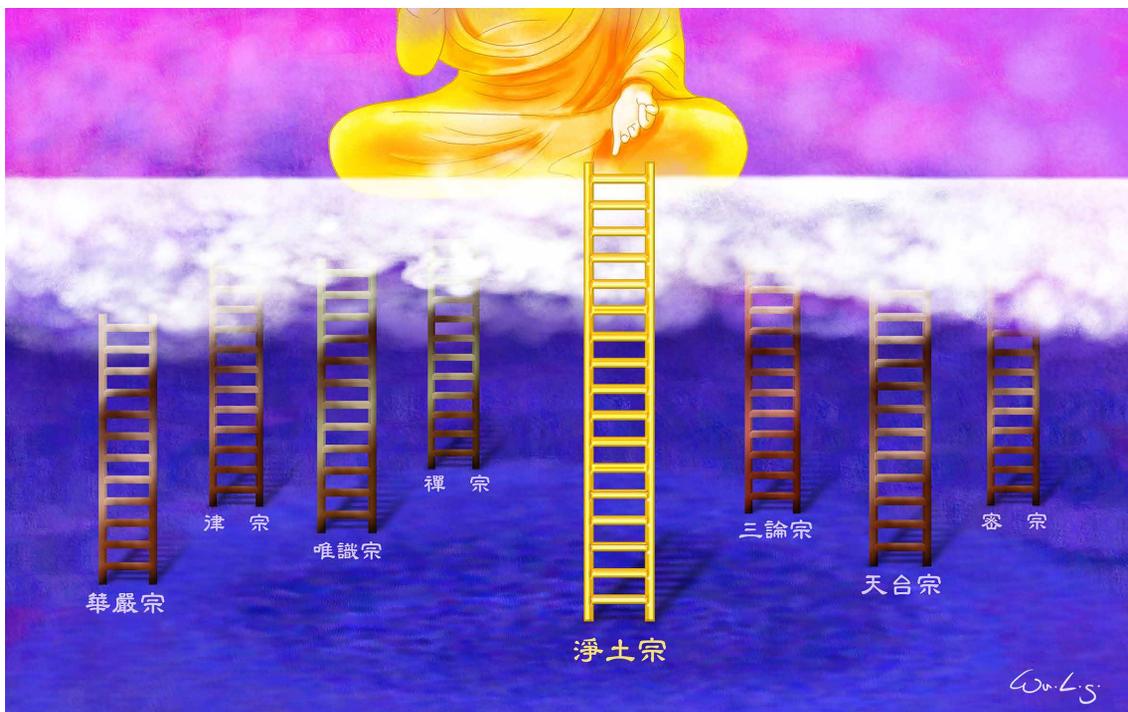
4. 經過道綽大師的講解，善導大師明白了往生極樂的方法不僅僅只有在心中觀想，還可以口中稱念阿彌陀佛的名號，前者難，後者易。而且只要專念名號，仰靠阿彌陀佛的大願業力，任何人都百分之百往生。



5. 四年之後，道綽大師往生，善導大師返回悟真寺。同年，玄奘大師自天竺取經回到長安，佛教的興盛與日俱增。



6. 但是，佛經內容浩如煙海，一般人都只能望洋興嘆；而修行法門更是有八萬四千之多，該從哪裡下手成為了困擾修行者的一大難題。



7. 佛教傳入中國後，經過數百年的摸索，到隋唐時期由各宗祖師創建了大乘八大宗派，為大眾提供了八套成熟的理論系統和修持方法。八宗之一的淨土宗即是善導大師創建的。



8. 淨土法門由於修行方式與其他法門完全不同，自古以來就廣遭誤解，各家眾說紛紜，廣大行人沒有統一的標準。



9. 鑒於這樣的情況，善導大師回到悟真寺以後，寫下了楷定古今的《觀經四帖疏》，提出了本願稱名、凡夫入報、平生業成、現生不退等思想，將阿彌陀佛的本願和盤托出，對有關淨土的諸多爭議給出了權威性的解釋。



10. 在這之後，善導大師長期往返於京郊悟真寺與長安城之間，於京城的光明寺、慈恩寺、實際寺等各大寺院大弘法化，三年時間感得長安城滿城斷肉，出現了「家家觀世音，戶戶阿彌陀」的盛況，真正將佛法融入到了普通百姓的生活之中。



11. 大師不僅弘化效果顯著，個人的修持也十分精嚴，每次進入佛堂便恭敬合掌，跪在佛前，一心稱念佛號，一直念到聲盡力竭才停下來。大師在證得觀佛三昧以後又證得了念佛三昧，這在古今高僧當中都極為少見。

孝子孝婦 頭上有神光

文／紀昀

從兄旭升言：有丐婦甚孝其姑，嘗饑踣於路，而手一盂飯不肯釋，曰：「姑未食也。」自云初亦僅隨姑乞食，聽指揮而已。一日，同棲古廟，夜聞殿上厲聲曰：「爾何不避孝婦，使受陰氣發寒熱？」一人稱：「手捧急檄，倉卒未及睹。」又聞叱責曰：「忠臣孝子，頂上神光照數尺，爾豈盲耶？」俄聞鞭撻、呼號聲，久之乃寂。次日至村中，果聞一婦謫（一せゝ）田，為旋風所撲，患頭痛。聞其行事，果以孝稱。自是感動，事姑恆恐不至云。



譯白：

我的堂兄旭升說：有個討飯行乞的婦女，她對婆婆特別孝順。有一次，她自己餓得跌倒在路旁，但她手裡討來的一碗飯卻捧得緊緊不肯撒手。她嘴裡還不停地叨念說：「婆婆還沒吃飯呢！」

有人關切地過來幫助她，並詢

問她一些情況。這位討飯的婦女說，當初她隨婆婆出來討飯，只是謹慎地跟隨在婆婆身後，聽從指揮而已。有一天晚上，她和婆婆蜷縮在一座古廟的廊下過夜。半夜裡，她聽見殿堂之上有人厲聲吼道：「你為什麼不避開那位孝婦？害得她受了陰氣，發冷發熱，頭昏腦脹！」就聽另一個聲音辯解說：「當時我手裡拿著緊急檄文，慌裡慌張地沒看清是誰。」又聽前一位的聲音更加火冒三丈，罵道：「凡是忠臣孝子，頭頂上都有幾尺神光照耀，難道你是瞎子，沒看見嗎？」接著聽到一頓鞭打聲和呼號聲，這樣鬧了好久才平靜下來。

第二天，婆媳倆來到村裡，果然聽說有位農婦往田裡送飯的時候，被旋風所襲，現在還頭痛不止。當人們談論起那位農婦時，都盛讚她的賢淑與孝道。這位討飯的婦女為此深受感動，從那以後，侍奉婆婆唯恐有不周到的地方。

（摘自《紀文達公筆記摘要》）

別讓火柴的光亮蒙蔽自己

文／陳建霖

人無完人，金無足赤。

即便如此，我們也不是那99.99%的純金，甚至根本不是金。我們不過是鐵乃至木頭，成為鋼就已經很不錯了。

我們本來就是凡夫而已。

個人倫理也是如此。我們也不要被個人倫理的一點點優點蒙蔽自己。

也許我們有一點兒優點，一點點過去生中留到今生的一點點性格上的優點。或者行動力強，或者所謂責任心等等。但是，這一點點的優點，這一點點的鐵的成分、鋼的成分，根本不是我們成為金子的本錢。更不是我們以此去道德綁架他人，和虛幻道德崇高感的本錢。

因為，我們本質上都是凡夫！

當我們升起那一點點優點的優越感時，特別是拿自己這一點點優點的火柴，幻想這就是太陽去照耀、對比所謂他人的不足時，我的這一點點的優點的光芒，已經在黑夜中熄滅了。

而在太陽初生的那一刻，我們呼吸著熄滅的餘煙，閉著眼睛幻想的卻是手中熊熊的火炬，在照耀他人前進。或者，就是為自己貼上道德崇高感的私行護身符。

而在我們雙目閉失之中，我們已感覺不到有淡淡勤奮者、有默默磨礪者、有孜孜忠誠者、有理理智智者。而這些，都將離我們遠去。

並且，那點光芒的餘煙，也已蕩然無存！

重生肥皂 讓千萬孩子免於死亡

美國人蕭恩·賽普勒（Shawn Seipler），年紀輕輕，已是一家科技公司副總裁；家庭美滿，事業有成。這樣的人生贏家，卻在2008年辭去高薪工作！

為什麼辭職？他發現了一條「商機」：每天全世界旅店要扔掉五百萬塊肥皂，他要將旅店客人用過的肥皂收集起來，重塑成新肥皂，送給需要的人。

這些肥皂其實並沒有什麼特別之處，旅店客人離店時，大多會隨意丟棄。哪怕它們只是被用過一次兩次。大部分人也都沒有留意過，旅店會如何處理這些用過的小肥皂。

蕭恩是「空中飛人」，時常前往各國辦理商務，他入住過的旅店是多不勝數的，自然注意到了這個現象：自己剛用過一、兩次的肥皂總是被換成了新的。他忍不住問工作人員：「那些剩下的小肥皂怎麼處理啊？」

「處理？直接丟掉了，當垃圾一樣處理掉！」

「可是它們明明才用了一、兩次啊！」

於是，蕭恩忍不住地想，可不可以把它們搜集起來，送給那些需要的人？

1

蕭恩留意到一份研究報告，全球每天有九千名五歲以下兒童，因為肺炎和腹瀉疾病死亡。但只要簡單洗手，就可以避免1/3的呼吸道疾病，1/2的痢疾，死亡率會減少60%。

為什麼這些孩子不用香皂洗手？

因為太窮了，學校和家裡都沒有肥皂給他們洗手。生於緬甸的小男孩緲歐（Myo）曾有個姐姐，三週大時就去世了。後來有人告訴他們，也許有一塊肥皂，她就可以活。

為何這個世界會如此不公平？每



天全世界旅店要扔掉五百萬塊肥皂，每天有六千名兒童卻因沒有肥皂洗手而死去。死亡如此廉價，卻讓人無比痛心！

瞭解這一切的蕭恩陷入沉思，內心有個聲音對他說：「你要想辦法改變這一切！」

2009年，他成立了非盈利組織「淨世界」（Clean the World），這個公益組織肩負的使命就是「回收酒店廢棄肥皂，淨化、消毒，重塑加工後分發給需要的人」。

那時候的蕭恩，對公益慈善還一無所知，他甚至還想，這真是一筆大生意，說不定致力於世界衛生事業的比爾蓋茲看到他們正在做的事情，會給他簽一張十億美元的支票。

2

當然，十億美金的支票自然成了癡人做夢，蕭恩花了將近一個月準備的慈善捐贈方案，和給蓋茲基金會的申請，都被無情拒絕。

不懂得怎麼運作的蕭恩，從身價不菲的副總裁，跌落到幾年沒報酬、入不敷出、瀕臨破產的落魄男人。蕭恩賣了房子和車子，甚至連養老保險和孩子的大學基金也全投了進去。周圍的人都以為他瘋了，蕭恩和家人每天在朋友的車庫裡，坐在倒置的泡菜桶上，用削皮器刮肥皂，然後用機器磨碎刨花，再用炊具把肥皂煮成糊狀，最後用木製肥皂模具來定型成新肥皂。

這個「家庭」小作坊每天的產

量是五百塊，很多人不知道他在做什麼，這個房子每三十分鐘都會停電，甚至動靜太大引來了警察……。

但蕭恩知道自己在做什麼，他知道這些肥皂能拯救生命。好在蕭恩的家人也知道他在做什麼，總有一天這些肥皂會出現在需要它的人手上。

2010年1月12日，海地首都太子港外發生駭人的七級強震，這場地震有超過三十一萬人喪生，上百萬人無家可歸，活下來的人正面臨著霍亂爆發的威脅。所以，小小的肥皂意味著救命！它們是生命的希望！

蕭恩現在還記得那天，三萬人聚在自己身邊的樣子，孩子們拿著肥皂親吻，彷彿它是最珍貴的寶貝。無數人抓著蕭恩的手，誠懇地說：「我要為你祈禱！」

哥倫比亞廣播公司的鏡頭記錄下這一切，並在節目上播出——蕭恩徹底出名了！美國旅店和住宿協會稱他為「綠色大師」，奧蘭多市長驚歎：「這真是太神奇了！」

之後，華特迪士尼世界旗下二萬八千個旅店與「淨世界」達成合作，捐出廢肥皂，並且每個房間提供一美元回收費。旅店不僅樂意捐出肥皂，還樂意支付這個愛心肥皂的運輸和發

放費用。

事實上，更多的旅店也樂意為這個節約資源、救濟貧困地區的點子買單：希爾頓、萬豪、洲際旅店集團等，陸續加入「淨世界」計畫。

蕭恩開始建立工廠，招聘專業人員。

回收的每一步都嚴格要求，保證「重生」後的肥皂衛生、潔淨。用過的肥皂從旅店帶到工廠，首先要刮去肥皂表面的毛髮纖維，再將肥皂進行簡單分類，粉碎成粗塊，壓製成精緻的「肥皂麵條」（soap noodles）。「肥皂麵條」經過消毒，壓成細粉，與水混合後，放在模具裡，就成閃亮清潔的肥皂塊！

志工在成型的肥皂表面印上「淨世界」的標誌，就這樣，曾被丟棄的肥皂，帶著清新的氣息重生！

3

現在，「淨世界」與五千家國際旅店合作，每天從近一百萬間旅店房間回收肥皂，免費發放四千五百多萬塊，拯救了全球一百五十個國家的一千多萬人。

「淨世界」還將足跡擴展到亞洲，亞洲有世界上最貧困的社區，為



了方便運送肥皂，香港專門開了一家一千二百平方英尺的工廠，每月擦洗、分類回收五到六萬塊肥皂，總重量近六十噸。

「淨世界」和香港的半島、洲際、金沙旅店都有合作，澳門的威尼斯人旅店已為「淨世界」提供了超過三百萬塊肥皂，是他們最大的供應商之一。

在蕭恩及志工夥伴的努力下，五歲以下兒童在腹瀉和肺炎上的死亡率下降了35%。

除了提供肥皂，「淨世界」還在肯亞十二個學校裡，開展了「肥皂學校」專案，邊唱歌邊教當地孩子們「如何洗手」。專案開展九個月後，原本懶散不願上課的孩子們都樂意跑到學校，和志工聊天，學習衛生知識。

「肥皂學校」陸續開到加爾各答的貧民窟。

奈洛比、坦尚尼亞和海地的校園，孩子們在學校學完衛生知識，回家後變成「小老師」，教全家人洗手、講衛生。

蕭恩是個聰明的商人，但他卻選擇做一個蹩腳的善人，幾次徘徊在破產邊緣，卻將生命、希望和愛帶給素不相識的孩子們，毫不吝惜地與世界分享愛。

沒有人是一座孤島，當公益和愛串聯，挽救的是一條條鮮活的生命。

願世界有愈來愈多的「蕭恩」出現。

也祝願我們的孩子健康成長，沒有疾病，只有快樂！

(摘自網路) 

淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE @



FaceBook



YouTube



英文網站



英文
FaceBook



淨宗講堂



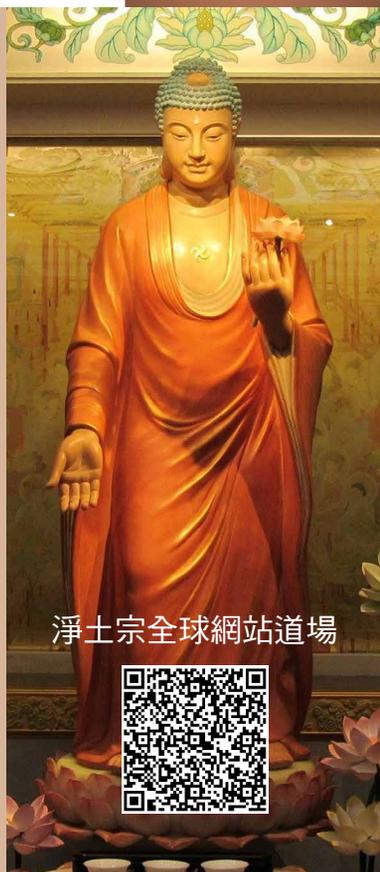
淨土宗
雲端法寶庫 (MP3)



虛空念佛堂



淨土宗全球網站道場



護持捐款

● 郵局劃撥

戶名：社團法人中華淨土宗協會
帳號：50230511

● 銀行匯款

一、一般及ATM

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行
銀行代號：012
戶名：社團法人中華淨土宗協會
帳號：461102022480

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。
電話：02-87881955

二、國外匯款：

Bank Name：
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO., LTD.
JUANGJING BRANCH

Bank Address：
NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY, TAIWAN, R.O.C.

Tel：002-886-2-2722-6206

Fax：002-886-2-2720-6967

Swift Code：TPBKWTWP

Account (A/C)：461102022480

Name：Chinese Pure Land Buddhist Association



慧淨法師 電視弘法訊息

- 一、佛衛電視慈悲台：
每星期六、星期日，下午3點～4點
- 二、MOD弘法平台：
按「959」進入「宗教首頁」，選「台南市淨土宗學會」。

《淨土宗雙月刊》流通點

臺灣地區：

中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號

電話：02-2758 0689 · 8788 1955

傳真：02-8780 7050

網址：<http://www.plb.tw>

郵箱：amt@plb.tw

淨土宗台北弘願念佛會

地址：台北市撫遠街384號B1

電話：02-2762 4922

淨土宗羅東菩提寺

地址：宜蘭縣羅東鎮建中街2號

電話：03-9516084

淨土宗深坑念佛會

地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓

電話：02-2662 2166

淨土宗三重共修會

地址：新北市三重區中正北路10號三樓

電話：02-29872157

淨土宗板橋念佛會

地址：新北市板橋區忠孝路118號2樓

電話：0936-336-313

淨土宗新店念佛會

地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓

電話：02-2911 2615

淨土宗林口念佛會

地址：新北市林口區中正路370號

電話：02-2603 0710

淨土宗桃園念佛會

地址：桃園市建國路61巷33弄7號

電話：03-361 3247

淨土宗苗栗念佛會

地址：苗栗市站前一號10樓之5

電話：037-277227

淨土宗潭子彌陀念佛會

地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓

電話：04-2532 7717

淨土宗台中念佛會

地址：台中市北區博館路6號

電話：04-2206 3618

淨土宗智覺寺

地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號

電話：05-633 7740

淨土宗中埔念佛會

地址：嘉義縣中埔區中華路771號

電話：05-2390373

淨土宗台南彌陀寺

地址：台南市南區惠南街93號

電話：06-292 1918

台南市淨土宗學會

地址：台南市西門路一段471巷24號

電話：06-222 0911

淨土宗高雄道場

地址：高雄市三民區建安街94號

電話：07-3980806

淨土宗永明寺

地址：高雄市美濃區中正路三段595號

電話：07-683 2931

淨土宗善導寺

地址：屏東市民勇路26號

電話：08-723 0038

香港地區：

中國淨土宗協會

地址：香港九龍紅磡利士南路63號合義樓2樓

電話：852-6900 3339（佛嘉居士）

淨土宗慧蓮淨苑

地址：香港銅鑼灣天后廟道3號鴻安大廈2B

電話：852-29855575（妙渡法師）

淨土宗無量壽念佛會

地址：九龍深水埗北河街165-167號大利樓七樓

電話：852-6128 9966（佛開法師）

澳門地區：

淨土宗澳門念佛會

地址：馬植道博士大馬路431號南豐工業大廈第一座4F

電話：853-2843 6346

澳門淨土宗學會

地址：澳門提督大馬路39號
祐適工業大廈10樓
電話：853-6633 2239（佛名法師）

韓國

韓國法燈寺

地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里
197-1番地
電話：031-674 3453

馬來西亞

西馬

淨土宗 吉隆坡念佛會（Kuala Lumpur）

地址：No. 57, Jalan 18, Desa Jaya, 52100
Kepong, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.
Tel: 6011-2772 2137
郵箱：amt.plb.kul@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

淨土宗 彌陀淨苑（Alor Star）

No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala
Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.
Tel: 011-2769 8006 / 04-771 7828
郵箱：amt.plb.as@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.as

淨土宗 新山弘願念佛會（Johor Jaya）

No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman
Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor,
Malaysia.
Tel: 07-364 6085
郵箱：amt.plb.jb@gmail.com
網站：www.facebook.com/amt.plb.jb

芙蓉 佛喚居士 Tel: 019-981 0185

東馬

古晉 佛安居士 Tel: 016-866 0200

古晉慈雲佛教正信會

Lot 7372, Jalan Sherip Masahor, 93250
Kuching, Sarawak, Malaysia.
Tel: 082-257 634

沙巴 Mr. Eric Cheong

Block B, Lot S8-2, 1st Floor, Tropicana
Villa Phase 2, Jalan Pintas Penampang, 88220
Kota Kinabalu, Sabah.
Tel: 012-393 5736

新加坡

新加坡 淨土宗念佛會

No.27, Lor 27, Geylang, Singapore 388163
Tel: 8818 4848
郵箱：amt.plb.sg@gmail.com
網站：www.purelandbuddhism.org/contact

美國

淨土宗 加州念佛會

Janice Tsai 蔡居士
8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA 95624
Tel: 916-307-1880

舊金山 聯絡人

Lorraine C. Lee 佛音居士
Tel: 510-922-9683 請留言
email: lclee2009@yahoo.com

淨土宗 北卡念佛會

Li Yung Kuan 關立詠
103 Barton Lane, Chapel Hill, NC 27516
Tel: 919-929-8899

淨土宗 費城念佛會

Jennifer Yang Farrall 佛福
6238 Chestnut Street, Philadelphia, PA 19143
Tel: 267-970-5360
email: dongfarrall@gmail.com

加拿大

Mr. Alan Kwan 關其禎

Unit 1300, 4380 No.3 Road, Richmond,
BC,
V6X 3L7, Canada. 加拿大 溫哥華
Tel: 604-273-3222
郵箱：namoamitabha.van@gmail.com

吳榮添

Tel: 778-288-1218

澳洲地區

澳洲雪梨中華淨土宗協會

Mrs. Lai fong Wong 佛壽居士
143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia
Tel: 02-9416-9355

慧吉居士

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067
Australia
Tel: 61-2-9412-1548 / 0422-333-815
郵箱：amtsydney@gmail.com

淨土宗叢書

編號	書名
1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	《無量壽經》譯註（編輯中）
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨土宗精要法語解
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）

47	《念佛感應錄》（五）
48	《念佛感應錄》（六）
49	《念佛感應錄》（七）（整理中）
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫 一半佛
53	有禪無淨土 十人九蹉路
54	慧淨法師講演集（三）
55	念佛癒病（一）
56	《無量壽經》大意

因果叢書

編號	書名
1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花誌果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

隨身書系列

編號	書名
1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田·恩田——十四則故事

22	純粹的淨土法門
23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至佛聖來迎
39	佛說無量壽經
40	佛在何處
41	彌陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概說
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	葫蘆娃往生記
47	彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛癒病
49	淨土宗「四不」
50	小孩遊極樂——淨土見證
51	彌陀住頂 身放光明

英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人 預知時至
B8	中國佛教：過去、現在和未來
B9	彌陀十二光佛略解
B10	念佛人的第一堂課——深信因果
B11	念佛超薦儀軌

英文版叢書

編號	書名
A1	走近佛教
A2	佛教問答

韓文版叢書

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論
4	念佛感應錄
5	阿彌陀經核心講記
6	十八願講記
7	動物往生佛國記

越文版叢書

編號	書名
1	本願念佛
2	淨土三經一論大意
3	第十八願講話
4	善導大師的淨土思想
5	慧淨法師講解的念佛法門
6	一百則念佛感應事例
7	淨土宗教學備覽
8	念佛勝易
9	善終手冊

淨土漫畫系列 (中英對照版)

編號	書名
1	阿彌陀魚的故事
2	彌陀恩賜佛寶寶

光碟目錄

編號	名稱	語言	備註
1	台語演講系列(一~五輯) (慧淨法師)	台	CD
2	不問罪福 念佛皆生	台	CD
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛 (慧淨法師)	台	DVD
4	佛一開示(一~十八集) (慧淨法師)	台	DVD
5	下品下生之深義 (慧淨法師)	國	DVD
6	淨土宗宗風學習 (慧淨法師)	國	DVD
7	善導大師的淨土思想 (淨宗法師)	國	DVD
8	印光大師精要法語 (淨宗法師)	國	DVD
9	淨土宗大意(淨宗法師)	國	DVD
10	淨土宗概論(淨宗法師)	國	DVD
11	佛號(慧淨法師)	國	CD
12	與佛同在	國	CD

● 上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。



淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退



如來所應作者，皆已作之。
我今為大囑累，當令是法，久住不滅。

—《大寶積經·無量壽如來會》—