

# 淨土宗



信受彌陀救度  
專稱彌陀佛名  
願生彌陀淨土  
廣度十方眾生

宗旨

Pure Land Buddhism

January . 2020

雙月刊 第42期 民國109年1月出刊

【贈閱】



子孫代代出賢才

慧淨

南無阿彌陀佛



念佛聲聲生福慧



善導大師  
彌陀化身  
創淨土宗  
楷定古今  
本願稱名  
凡夫入報  
平生業成  
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像



# 中國淨土宗 十五位祖師

- 初 祖——慧遠大師
- 二 祖——曇鸞大師
- 三 祖——道綽大師
- 四 祖——善導大師 (宗祖)
- 五 祖——承遠大師
- 六 祖——法照大師
- 七 祖——少康大師
- 八 祖——延壽大師
- 九 祖——省常大師
- 十 祖——蓮池大師
- 十一祖——蕩益大師
- 十二祖——截流大師
- 十三祖——省庵大師
- 十四祖——徹悟大師
- 十五祖——印光大師



淨土宗

目錄

5	【宗學理論】	《觀經》大意、宗體、隱顯、廢立   釋慧淨
10		「輩品開合」之要義   釋淨宗
19	【法義闡釋】	《無量壽經》「本願偈」要義   釋慧淨
24		無常・悔懼・信者花開   釋慧淨
27		《阿彌陀經》「往生正因段」要義（十四）   釋淨宗
34		五段文告訴你真實、容易的成佛之道   釋智隨
40		最簡單的方法，最深切的慈悲：站在佛的 立場看念佛   釋宗道
47		不可滅壽取證   釋宗柱
52	【淨宗俗諦】	垃圾山裡入涅槃！   釋淨宗
55		師父的慈悲   釋宗道
56	【淨土宗妙喻】	自省無力歸彌陀：戒如心鏡喻   釋慧淨
60	【淨土常識】	淨土宗小常識：三種自然
65	【問答釋疑】	臨終一聲十聲便得往生，為何還要助念數小時？ 如何理解邊地往生？
68		
71	【修學園地】	經常講道理，多半是不幸的   釋妙悟
72		淨土宗判教之時機淺論   釋佛理
80		相繼去世的明星，對我們有何警惕？   釋佛妙
83		從《佛說無量壽經》看機深信 ——學習《無量壽經大意》心得（二）   佛成居士
88		略說彌陀淨土法門的近易普及   許煌汶
95		佛菩薩與眾生，沒有距離！   佛故居士





發行人：釋慧淨  
 社長：釋淨音  
 主編：釋宗道  
 副主編：釋淨開  
 編輯委員：釋淨本、釋淨諦、釋淨教、釋淨梵、釋淨恩  
 美術設計：淨心（巫麗雪）  
 發行所：中華淨土宗協會

版權開放 歡迎流通

中華郵政台北雜字第1964號 執照登記為雜誌交寄 © ISSN 2307-2695 ©

97		念佛，是大總持   佛涵居士	
99	【淨土宗藝術】	落日見彌陀：古龜茲壁畫殘影   釋佛欣	
105		2020，彌陀依舊愛你、愛你！   釋宗道	
108		今宵不忍圓   老土讀畫（中英對照）	
109	【念佛感應】	拳頭大的瘤 念佛竟消失   佛喚居士	
110		一人念佛 家人蒙福   佛升居士	
114		李宇涵二度遊極樂   林思好	
117		方遠齊四歲遊極樂   馨淨居士	
120		靜默無言，響徹十方：張秀芬居士往生記   佛懷居士	
124		念佛超薦，回報往生：楊仁聰居士往生記   楊雅嵐、江雲	
126		含恨卅五年 念佛解冤結   歐宸銘	
130	【漫畫專欄】	龍樹菩薩傳（一）	
133	【因果紀實】	空難逃不掉 墜機頭上來   摘自網路	
134	【環保慈善】	呼喚   摘自網路	
135		「你一個月不吃肉，我捐百萬美金」 ：九歲男孩挑戰總統川普   摘自網路	
139		淨土宗相關網站	
140		慧淨法師電視弘法訊息	
141		新書出版預告	
142	【流通點】	《淨土宗雙月刊》流通點	
144		叢書目錄	
封面		新春對聯   撰句：釋慧淨 書法：張鐸曦	

南無阿彌陀佛



慧淨



# 《觀經》大意、宗體、 隱顯、廢立

文／釋慧淨

## 一、《觀經》大意

「大意」即是大略、大概要意，是一本書或一篇文章大概的敘述，是粗略、簡單勾勒出文章內容想表達的意涵，大概要意。

「大意」如古德說：「囊括始終，冠戴初後」，就是總括一經的始終，統一其前後的一種要領。

《觀經》的大意：依善導大師的《玄義分》，《觀經》是釋尊開要門，調熟聖道門定散諸機類，使歸入他力念佛為大意。要門就是聖道門自力難行的定、散二善，此二善是進入淨土門他力易行的念佛之教的重要之門，故言要門。亦即《觀經》是釋尊權說定善十三觀、散善三觀的自力之教，暫引聖道自力的人，調熟之後，再導入唯一的念佛門。

釋尊觀經開要門，  
調熟定散諸機類；  
正雜二行為方便，  
導歸念佛正定業。

## 二、《觀經》宗體（觀經二宗，一經二宗）

一切諸經各有「宗體」，古來講說經文的慣例，先論大意，再論定「經宗」與「經體」，這樣才能瞭解一經的根本義。前一節可說是就《觀經》大意的闡述，所以現在要簡略討論《觀經》的「經宗」與「經體」，在這之前，要先瞭解「經宗」與「經體」的字義。

經宗之「宗」：主也，要也，旨也，宗致，宗旨；獨尊，如國無二王。就是一經所說的法門義理之中，最為重要的，亦即是一經所說教法的

中心點。

蕩益大師《彌陀要解》說：「宗是修行要徑，會體樞機，而萬行之綱領也，提綱則眾目張，挈領則襟袖至。」簡而言之，宗是法門的綱領、最重要的修行方法

經體之「體」：質，體質、本質、主質。一部之旨歸，眾義之都會，宗歸趨之處，一經所說的法門歸著之處。如眾星拱北斗，萬流宗大海。

《觀經》宗體諸師異解：

慧遠大師說：此經觀佛三昧為宗。

智者大師說：此經心觀為宗，實相為體。

善導大師《玄義分》說：「今此《觀經》即以觀佛三昧為宗，亦以念佛三昧為宗；一心迴願往生淨土為體。」這是善導大師初步解釋《觀經》有二宗一體的涵義。

先論此經之宗：經宗意味著一經最為主要之處，若一經並存同格之宗，就等於承認一國有二君，於經典解釋上甚為不統一。然善導大師之二宗說，是在於區別《觀經》的「說相」（顯）和「說意」（隱）。從

表面的「說相」而言，是觀佛三昧為宗；從裡面的「說意」而言，即是念佛三昧為宗。可說從一經兩面所看之經典解釋上的卓見之說。

可知《觀經》有隱、顯二義：「顯」義（文面上的「說相」）只說定散二善，故從「顯」看，是以觀佛三昧為宗；「隱」義（文面內的「說意」）則含有他力的念佛之義，故從「隱」看，是以念佛三昧為宗。所以《觀經》有隱、顯兩宗。

觀佛三昧就是統一心思，觀念佛的相好莊嚴。

念佛三昧就是心向彌陀一佛，不懷疑、不間斷、不夾雜，一心稱名念佛。

《觀經》一部，從「顯義」的文面來看，是說十六觀法，此十六觀法，約而言之是「觀極樂國土、無量壽佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩」（《觀經》流通分），觀彌陀淨土之依正二報；更簡要的說是「觀無量壽佛」。故，初步從顯義的文面來看，此經的中心點可說是觀無量壽佛，亦即觀佛三昧。

但，更深一層從「隱義」的文意來看，以第七華座觀的「住立空中」之文，第九真身觀「念佛眾生攝取不



韓國梁山新興寺大光殿西壁 阿彌陀佛三尊壁畫 建於1657年

捨」之文，及下三品的「稱名」等之文推究，此經很清楚地只說「念佛三昧」為其核心。

即以隱取之，《觀無量壽經》之觀，為觀佛本願之觀。則觀者，信也，如《往生論》「觀佛本願力」之「觀信」《無量壽經》四十八願攝受我。

一文兩義，是為隱顯。顯則觀佛為宗，隱則念佛為宗。「亦」字

示其體，別觀佛之外有念佛，故點出「亦」之一字。

次論此經之體：經體在於「一心迴願往生淨土」。為什麼？不論觀佛三昧或念佛三昧，其目的都是為了一心迴願往生淨土。所以此「一心迴願往生淨土」是《觀經》一部所說的法門歸著之處。

法然上人也說：「三經俱選念佛為宗致。」

可知，此經以念佛為宗，往生淨土為體。攝機之行念佛為先，念佛所成在往生益。

### 三、廢立與隱顯

例如這裡有甲、乙二物，要說明其中一種物品之優秀時，大約有三種說明方法：直接法，比較法，反顯法。

一、直接法：甲物最好，是直接讚美甲。

二、比較法（廢立，外顯）：乙物不好，甲物最好，是和乙比較來讚美甲。

三、反顯法（隱顯，內密）：乙物也不錯，表面雖然讚美乙，但暗地裡實際讚美甲。

淨土三經根本精神，在於讚歎彌陀名號救度，勸人信受念佛。然釋尊說法有此三種：

一、最初只讚歎他力念佛的信仰，以直接法說明。

二、將自力萬行與他力念佛比較，貶捨自力萬行而取他力念佛，以比較法說明。

三、雖讚歎自力萬行或自力念佛的信仰，但暗中讚歎他力念佛的信

仰，以反顯法說明。

第二比較法名為「廢立」，第三反顯法名為「隱顯」。所謂「廢立」就是以萬行與念佛做比較，廢捨低劣的萬行，以建立殊勝的念佛；而「隱顯」就是在表面上（顯）雖然說自力萬行或自力念佛的功德，但在裡面（隱）卻讚歎他力念佛的功德最勝。換句話說，廢立是以「外顯」去比較二法，而隱顯是以「內密」去比較二法。

若甲、乙二物比較其中之優劣，而說「乙也不錯」，這是反顯法，名為隱顯。這種說法似乎任何方面都不傷害，和諧穩妥的說法。但，「甲最好」，反而不知，而模糊地選擇乙。

若是「乙不行，甲最好」，這是比較法，名為廢立。嚴謹明確，不會誤聽。

人生之大事，是六道生死輪迴之苦；人生之目的，是往生淨土證悟佛果。

淨土宗是解決人生之大事，完成人生之目的的宗派，因此說法始終必須直白明確，不可模糊不清，也不可模稜兩可。若是曖昧不清，模稜兩可，則喪失解脫成佛的大事與目的。

因此，淨土宗的弘傳，始終排除

一切妥協，徹頭徹尾揚棄不純之物，以無比嚴謹的廢立，徹露唯一的真實。

創立一宗，必須判教，確立大小、權實、頓漸，並作取捨廢立。廢立，全稱「廢權立實」。權是方便、權假，實是真實、究竟。這是天臺智者大師依《法華經》所立。

廢權立實，亦即從假入真有三個過程，名為「施、開、廢」三義，用蓮花比喻，即：

- 一、為蓮故華，比喻為實施權；
- 二、花開蓮現，比喻開權顯實；
- 三、花落蓮成，比喻廢權立實。

權是為實鋪路，是階段性的作用，最後必須昇華（廢捨）而立實。此之廢捨乃是昇華之意，並非貶義。《觀經》正是以「施、開、廢」三義顯明真實。

#### 四、《觀經》廢立

淨土宗有三重廢立：內外廢立，聖淨廢立，真假廢立（要弘、正雜、助正）。

按《觀經》「正宗分」，並說觀佛、念佛，而「流通分付囑文」則說：

汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

此是廢觀立念（廢諸行立念佛）之義，若釋尊之意在念、觀並存，則不可不更付囑觀佛；而其語如此，佛意非既廢諸行而立念佛者而何？

而善導大師廢觀佛取念佛之意，躍然於「付囑文」的解釋，其科判說：

正明付囑彌陀名號，流通遐代。  
其解釋說：

上來雖說定散兩門之益，  
望佛本願，  
意在眾生一向專稱彌陀佛名。

一正一反，本意躍然。

以第十八願為弘願，以定散為要門，定散非本願，單念佛為弘願，善導之釋，皎然如日星，照人顏色。

這是「廢立」之義，斷定「定散諸行為廢而說，只有念佛為立而說。」

善導大師《散善義》說：「一心專念彌陀名號，是名正定之業，順彼佛願故。」又於《往生禮讚》說：「專修專念，百即百生；雜行雜修，千中三五。」皆「廢立」之義。

# 「輩品開合」之要義

文／釋淨宗

## （一）輩品同異

三輩九品之同異，古來解說紛紜。若就文相而言，三輩九品略有四異：

1. 善惡通局之異；
2. 發心通局之異；
3. 大小通局之異；
4. 念佛通局之異。

然就義趣而言，三輩九品全同，同以念佛、諸行迴向往生。

從文字表相來說，三輩九品有四點差別。

「善惡通局之異」，三輩文所舉的都是善機，發菩提心、一向專念等，雖有出家在家、善多善少；九品文舉善機，也舉惡機，很清晰，特別是下輩三品，十惡、破戒、五逆罪人；有通和局的差別。

「發心通局之異」，發心即發菩提心，三輩文都說了發菩提心；九品文並沒有都說發菩提心，只在上輩三品說了發菩提心，中輩三品和下輩三品都沒有說發菩提心。

「大小通局之異」，三輩文都講大乘，講發菩提心、一向專念；九品文有大乘，也有小乘，中輩就講小乘，所以有通有局。

「念佛通局之異」，一向專念通於三輩；九品文只在下輩三品、在行法當中講到念佛，所以是局限在下輩三品中。

從文相來看，有這四點的差距。



立佛與輻射光環雕像  
中國新疆自治區吐魯番地區 5-6 世紀 大都會博物館藏

「然就義趣而言，三輩九品全同，同以念佛、諸行迴向往生」，「同」在都是用念佛和諸行來迴向求生西方極樂世界，這樣說它們相同。

## （二）本宗傳承

若依本宗傳承，則三輩與九品全同，唯是開合之異，目的在引導輩品諸機歸入念佛一乘。

上面列出了兩種不同的觀點，那淨土宗的傳承是什麼呢？「則三輩與九品全同，唯是開合之異」，本宗傳承是這樣的，目的在引導輩品諸機歸入念佛一乘，這是開顯三輩九品的目的。

《觀經》十六觀之中，十四、十五、十六總稱「三輩觀」，經文有「上輩生想」、「中輩生想」、「下輩生想」。《觀經》既以九品為三輩往生，顯示合即是三輩，開即是九品，再開即是八十一品，乃至無量品。

這裡說明「開合之異」，先從文相說明，再從道理來說明。

從文相來說，比如十六觀的十四、十五、十六觀，從名稱上叫「三輩觀」，就是講三輩的。經文中說「上輩生想」、「中輩生想」、「下輩生想」，這和《無量壽經》所講的三輩一模一樣。

《觀經》既以九品為三輩往生，就顯示「合」即是三輩，「開」即是九品；如果九品再細開就是八十一品，乃至有無量品，這是開合不同。一個大略分三輩，一個細分九品，如果再細分，可以稱八十一品、無量品等。

雖然三輩九品同在引導諸機歸入念佛，而約心行，有順逆不同。

這段可能不太好懂，這是要說明什麼呢？三輩文也是引導諸機歸入念佛，九品文也是引導諸機歸入念佛，不過它們的大方向是一樣的，只是在具體的引導方式上有順和逆的不同。那就從兩個方向來說，從心和行來說明順逆的不同。

### 1. 約行

#### 《大經》三輩順佛本願以實攝權

《大經》三輩緊接第十八願成就文，為從念佛順出，以攝諸行，先攝出家

善，次攝在家善，次攝無善，一一皆說「一向專念」。又順念佛大乘之本意，說發菩提心，而於三輩之末別加「若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念，念於彼佛，以至誠心，願生其國」一段，顯示不必發菩提心，唯以三心念佛為要。

《大經》的三輩文，是緊接著第十八願的成就文的。我們要看經文的次第。第十八願成就文：

諸有眾生，聞其名號，  
信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，  
即得往生，住不退轉；  
唯除五逆、誹謗正法。

接下來就講三輩文。這樣的順序有什麼意義呢？「為從念佛順出」，就是說，這底下講三輩的「發菩提心，一向專念」是從念佛——從第十八願成就文出來的，是把第十八願的成就文展開為三輩來說明，這樣的念佛，雖然說了救十方眾生，是分成這三種現象，因為第十八願說得太籠統了，只說念佛。這麼念佛是怎麼樣的狀況呢？是要安立在三輩當中，這三輩不同的根機都是要念佛的，所以三輩是從念佛順出。前面講念佛，就順著念佛而講三輩。

「以攝諸行」，以念佛的人來攝一切萬行。攝萬行當然先攝出家善，從高往低來攝，「先攝出家善，次攝在家善，再攝無善」，攝這每一種的根機。

「一一皆說『一向專念』」，念佛的旗號先舉起來，然後順著念佛來攝，攝善法先從大的攝起，再攝中等的善，再攝沒有善的，所以從念佛來順出，來講三輩，安立行法。

為什麼說到發菩提心呢？「又順念佛大乘之本意，說發菩提心」，念佛本來是大乘之法，順大乘法的本來面貌說發菩提心，這是從念佛順出。

「而於三輩之末別加『若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念，念於彼佛，以至誠心，願生其國』一段，顯示不必發菩提心，唯以三心念佛為要」，這一段就沒有講到「發菩提心，一向專念」，這就是第十八願的成就文，講的就是三心念佛。「若聞深法，歡喜信樂」，這不就是「至心信樂」嗎？「不生疑

惑」，至誠心、迴向發願心、深心都在這裡面。所以這一段就沒有再講到發菩提心了。

### 《觀經》九品逆轉機性導權歸實

《觀經》九品為承定善觀法而來，為不能修定觀者說散善，先則大乘善；大乘不能修者，為說小乘；小乘不能修者，為說世善；越趨越降，至下三品，定散諸行、大小世善無一能修，唯能造惡，即為說念佛，乘佛願力，盡得往生。如同山窮水盡，忽然柳暗花明，即是逆諸行而入於念佛，故以念佛置於最下三品。又，唯於上輩說發菩提心，中下二輩不說發菩提心。

九品的開顯方式不一樣，因為《大經》、《觀經》這兩部不同的經典，釋迦牟尼佛講的時間是不一樣的。

《大經》是顯示暢佛本懷，在經的開端就講了出世本懷：

如來以無盡大悲，矜哀三界，  
所以出興於世，光闡道教，  
欲拯濟群萌，惠以真實之利。

就是五德現瑞，顯示「光顏巍巍，如明鏡淨，影暢表裏」。所以佛講念佛的時候是順著四十八願、敞開心懷來說的，然後就講了第十八願的念佛，把念佛分於三輩來說明。

可是《觀經》不一樣，《觀經》是韋提希夫人請佛說的，而且她請得很委曲，她被兒子軟禁了，所以她想請佛來安慰她。可是她又想到佛威德尊重，「我怎麼能見到佛呢？那請佛派你的弟子來看我吧」。釋迦牟尼佛瞭解她的心意，就自己來到王宮。韋提希夫人的心和釋迦牟尼佛的心還沒完全對接。釋迦牟尼佛來了之後，韋提希夫人就說她很苦惱，要求生淨土，她說：「唯願世尊，教我思惟，教我正受。」她請的是觀法，而沒有請念佛，連散善都沒有請，所以她的心和釋迦牟尼佛還沒有對接上。釋迦牟尼佛必須順著韋提希夫人這樣的心念，然後與她銜接，所以佛是委曲說法。

釋迦牟尼佛開顯九品行的時候，是先順著韋提希請求定善觀法，講了十三定觀，然後釋迦牟尼佛開顯九品散善，「九品為承定善觀法而來，為不能修定觀者說散善」。

先說大乘善；大乘善法不能修的，再說小乘善；小乘善法又不能修的，再說世間善，「越趨越降」。因為韋提希夫人心比較高，講「教我思惟，教我正受」，是說「教我定善觀法」。釋迦牟尼佛先順她的心，講十三定觀，其實這不是韋提希夫人的根機能夠修到的。她做不到，接著佛再講善法：當然先講大乘善；大乘善做不到，就講小乘善；小乘善做不到，就講世間善；世間善還做不到，就講惡人。

所以，「越趨越降，至下三品，定散諸行、大小世善無一能修」，這樣的眾生根機「唯能造惡」，對於這樣的人，「即為說念佛，乘佛願力，盡得往生」。這種開顯是很善巧的。釋迦牟尼佛為什麼一開始沒有說到念佛？這是因為他順著韋提希夫人，韋提希夫人沒有請念佛，她請定善，釋迦牟尼佛在定善和念佛之間，用散善過度定善；散善、定善都不能修的人，那就只有念佛。

「如同山窮水盡，忽然柳暗花明，即是逆諸行而入於念佛」，方向是相反的，反著諸行的方向契入念佛。因為念佛本來是最高的善，按說要從最低的唯一惡無善，再到世間善，再到小乘善，再到大乘善，再到定善，然後向念佛最高善這樣進行的。釋迦牟尼佛講的恰恰相反，從上往下走：定觀修不了，修散善，如此，散善、大乘、小乘、世間善；世間善做不來，造惡。在造惡的地方山窮水盡，沒有辦法了，然後柳暗花明，把念佛在這裡講出來。這就是釋迦牟尼佛的智慧，叫「逆入」，「逆諸行而入於念佛」。

前面說的《大經》是順念佛而統攝諸行：講念佛，講了第十八願成就文，順這個念佛旗號——天子王令出來，然後統攝一切，將三輩諸行統攝出來。

這是以順逆兩種不同的方法來引導不同根機的眾生。

總之，三輩九品是開合的不同。「開」是展開，「合」是綜合，綜合起來講是三輩，展開就是九品。開合是從義趣上來說的，總的義趣是一致的，才有開合的不同。不過，要具體地展開或者綜合的話，入手的方向有順和逆、心和行的不同角度。總之，目的是引導諸機歸入念佛，從這方面來看，三輩九品是完全一致的。

從行法來說，三輩是從念佛順出，主要是用念佛來攝諸行，一向專念為主，攝出家等種種善法，從念佛出來；九品行是逆，是反過來逆諸行，引導歸入念佛。

## 2.約心

下面講約心，從心的角度來說。「心」就是安心。

### 《大經》三輩以實攝權

三輩承第十八願成就文之後說「十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩」，即是具足三心之人，順此念佛之安心，即為說一向專念，而有根機不等，或能出家、或不能出家，或能修善、或不能修善，總皆攝入一向專念。

三輩是在十八願成就文「諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉；唯除五逆、誹謗正法」之後，直接說「十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩」，把這樣的眾生分成三輩來說明，即把第十八願的「專修念佛」展開在三輩文當中。這三輩眾生本身是具足三心的人，這樣的人，順念佛的安心，每一輩就直接說一向專念，因為有三心，所以講一向專念。可是一向專念的根機各有不同，所以才分列為三輩，或者能出家的，或者不能出家的；或者能修善的，或者不能修善的。總之，把他們攝入一向專念之中，這也是從安心來講，順三心而出。

### 《觀經》九品導權歸實

九品本是諸行之人，本不具足三心，而各各欲以自所修業迴向願生，即如釋言：「若作如此安心起行者……，眾名『雜毒之善』。欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者，此必不可也。」為此於上上品行業之先，開說三心，總攝九品，以心能導行故，即以三心，挾諸行業，迴入念佛，乘佛願力，即得往生。《觀經疏·散善義》「世尊隨機顯益，意密難知」者，正在於此。

九品行與三輩就不一樣了，九品行人本來是諸行之人，不具足三心。

釋迦牟尼佛講九品行是散善，是應韋提希夫人問定善觀所講之後，自開散善。散善是為了攝受散善根機的眾生，這些眾生本來就是在修諸行、散善當中，釋迦牟尼佛要攝受這樣的人歸入念佛。以他們原來的根機修行來講，他們是不具備三心的，所以釋迦牟尼佛特別在上品上生的地方安列：「發三種心即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。」如果依他們自己所修的



觀音菩薩與大勢至菩薩碑碣 七世紀 唐代石雕  
美國大都會藝術博物館藏

行業來迴願往生，就像善導大師所解釋的，「若作如此安心起行者……，眾名『雜毒之善』。欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者，此必不可也」。

下面說「復有三種眾生當得往生」，這才講他們的行法——受業不同。在這之前，總的先列出三心。三心雖然放在上上品當中，其實是含括在九品之內的，看經文就能看得很清楚。

心能引導我們的行業。心行相比，行像車，安心像駕車的馭者，馭者才能掌握車的方向。

「即以三心，挾諸行業」，以它的方向、以它的力量直接往生，迴入念佛，乘佛願力，即得往生，說明「世尊隨機顯益，意密難知」。

### 3. 結明

要之，三輩順佛本願，以實攝權；九品逆轉機情，導權歸實。二文合觀，其意更明。

「三輩順佛本願，以實攝權」，三輩從佛本願而出，以真實法攝三輩的權機。

「九品逆轉機情，導權歸實」，「機情」是眾生這一邊的想法，眾生的想法未必契合佛的本懷，未必是真實的。眾生有局限性，佛一開始要隨順眾生的想法；但是也不能總是隨順，否則真實法顯示不出來，隨順以後就要逆轉過來。怎麼叫逆轉呢？比如韋提希夫人，她覺得往生淨土肯定定善觀法是最高的，她根本就沒問到念佛，也問不出來，散善也沒有問。所以釋迦牟尼佛先就她的提問講定善，然後又講散善，再講無善唯惡的。造惡的眾生念佛往生，這對韋提希夫人來講，是一百八十度的轉彎，她根本沒想到，造罪造業這麼重的人單單念幾聲佛號就往生了。這是逆轉機情，迴轉過來。

「導權歸實」，引導諸行的根機——權機，歸入真實的念佛。

「二文合觀，其意更明」，綜合起來觀，順逆共同來看，就能看出，三輩九品的意趣都在引導諸機歸入念佛；不過有順逆不同，一個以實攝權，一個導權歸實。

（摘自《淨土宗概論講記》）

# 《無量壽經》

## 「本願偈」要義

文／釋慧淨

其佛本願力，聞名欲往生，  
皆悉到彼國，自致不退轉。

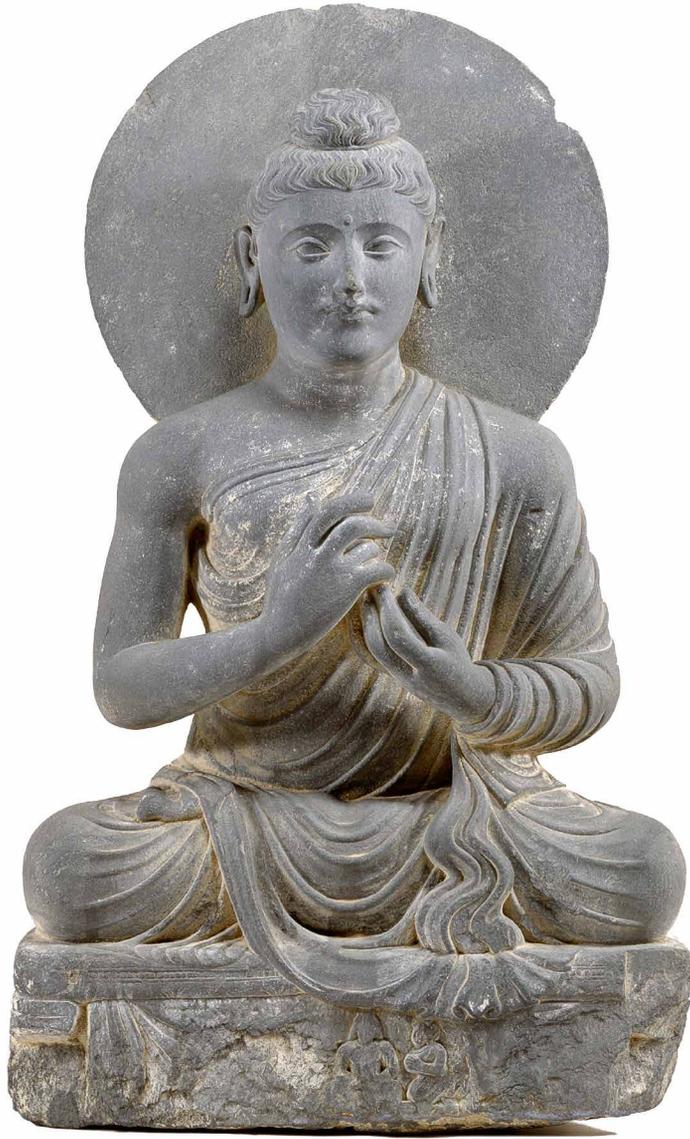
——《佛說無量壽經》

此偈有四要點：本願、聞名、往生、不退。

此偈所言「聞名」，含「信」與「念」。若不信即聞不具足，若不念即信不具足。此偈是釋迦牟尼佛親自解釋阿彌陀佛四十八願中的第十八願——念佛往生願，故此偈亦稱「第十八願成就偈」，或稱「本願成就偈」，簡稱為「願成偈」，亦稱為「本願偈」。此本願偈與第十八願、第十八願成就文（簡稱為「願成文」）及「大經流通文」，內涵相同，旨趣一致，皆是《大經》最核心的經文，所以此偈是《無量壽經》的核心，也是四十八願的核心，同樣也是第十八願的核心，其重要可知。

「其佛本願力」，釋迦牟尼佛是站在他自己的立場來說阿彌陀佛的本願力，故「其佛」就是指阿彌陀佛。「本願力」是阿彌陀佛的本願之力，也就是第十八願。第十八願說「欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺」，現在阿彌陀佛已經成正覺了，因此他因地所發的願已經成就了，也具足功德力量了，所以說「其佛本願力」。阿彌陀佛的本願力即是阿彌陀佛總功德力，是阿彌陀佛所有功德的結晶。

所謂「本願力」，也是指「南無阿彌陀佛」的名號力，這個名號力有什麼功德、功能、力量呢？這句名號有一種超絕的力量，能使聽到它、稱念它的眾生往



阿彌陀佛造像 1-2 世紀古印度貴霜時期的犍陀羅造像  
沃爾特斯藝術博物館藏

生極樂世界。亦即阿彌陀佛的本願力就是要使信佛念佛願生極樂世界的人，自然就可以往生極樂世界，並且現生自然地獲得不退轉的果位。故釋迦牟尼佛解釋說「聞名欲往生，皆悉到彼國」，只要聽到「南無阿彌陀佛」這句佛名，想要往生

極樂世界，這樣人人都可以往生極樂世界，一個都不會漏掉，所以說「皆悉到彼國」。

在四十八願之中，只有第十八願才說到名號的力量，其他譬如第十九願也好，第二十願也罷，都不是專門在講念佛的願。因此，這首偈也叫作「本願成就偈」，也就是釋迦牟尼佛解說第十八願的內容。由這首偈就能知道，釋迦牟尼佛唯以第十八願作為「本願」，不是以其他願作為「本願」。

善導大師也把第十八願稱為「本願」，即阿彌陀佛的「根本願」。《觀經疏》在最後結論的地方就說：「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

也就是說，釋迦牟尼佛雖然在《觀經》裡介紹十三種入定觀想的方法，也提出淨業三福種種修行的內容，但是從阿彌陀佛的「本願」來看，就可以知道釋迦牟尼佛的本意不是在十三定觀，也不是在三福九品，而是要我們「一向專稱彌陀佛名」，這就是「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名」的含義。所以，第十八願就是「本願」，第十八願的內容就是要我們眾生「一向專稱彌陀佛名」。

「自致不退轉」，釋迦牟尼佛又進一步解釋說「自致不退轉」，自自然然就成為不退轉的菩薩。「自」就是天性自然、自自然然的。既是天然、自自然然，就不是我們凡夫人為的造作。我們只要欲往生極樂世界，念這句「南無阿彌陀佛」，自自然然就可以往生極樂世界，而且自自然然在今生今世得到不退轉的身分。為什麼呢？因為稱念彌陀名號必定往生，不再輪迴六道，而極樂世界是成佛的境界，豈不是從現在算起，就已經獲得不退轉的身分了？這就叫作「凡夫菩薩格」——現在雖然還是貪瞋癡的凡夫，不過身分卻是等覺菩薩，一旦往生極樂世界，就即時捨掉凡夫的肉體和身分，自然就在極樂世界顯現等覺菩薩的身分，這就是「自致不退轉」。

這不是靠我們凡夫的功夫、功德和力量，完全都是靠阿彌陀佛的本願力，自自然然，天性自然，法爾自然，不需造作，不用勉強，甚至不必經過時間，不必經過階段。

這首「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉」的解釋，如畫龍點睛，給我們絕對的信心、安心與歡喜，讓我們無比地感激，知道這個法門這麼容易又這麼殊勝，只要「聞名欲往生」，就「皆悉到彼國」，而且自自然然進

入不退轉的菩薩階位，不用藉著其他的功德力用，毫無勉強。所以，淨土法門是信佛念佛自然往生成佛的法門，釋迦牟尼佛已說得明明白白，經典上白紙黑字也寫得清清楚楚，一點都不模糊。

此偈簡明扼要，非常好，也很重要，是釋迦牟尼佛對阿彌陀佛第十八願的解釋，清楚明白地表達了整部《無量壽經》的宗旨。

此偈顯明第十八願即是阿彌陀佛之根本願，故第十八願獨稱「本願」，第十九願與第二十願都不稱為本願，因而此第十八願之念佛亦稱為本願念佛。此「本願」與「念佛」之語與義，相承祖師皆作為核心教理而引用之。抄要如下：

一、龍樹菩薩《易行品》言：

1. 阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定。

二、天親菩薩《往生論》言：

2. 觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。

三、曇鸞大師《往生論註》言：

3. 佛以本願不可思議神力，攝令生彼。

4. 不虛作住持功德成就者，蓋是阿彌陀如來本願力也。

5. 凡是生彼淨土，及彼菩薩、人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。

四、曇鸞大師《讚阿彌陀佛偈》言：

6. 妙土廣大超數限，自然七寶所合成，佛本願力莊嚴起。

7. 光耀鮮明相映發，華果枝葉更互為，稽首本願功德聚。

五、善導大師《觀經疏》言：

8. 望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

六、善導大師《往生禮讚》言：

9. 與佛本願得相應故。與佛本願不相應故。

10. 彌陀本願華王座，一切眾寶以為成。

11. 唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。

12. 仰願神光蒙授手，乘佛本願生彼國。

13. 今日遇善知識，得聞彌陀本願名號。

七、善導大師《法事讚》言：

14. 乘此彌陀本願力，一念之間入寶堂。

八、善導大師《般舟讚》言：

15. 或想或觀除罪障，皆是彌陀本願力。

九、法照大師《五會讚》言：

16. 彌陀本願大慈悲，此地愚人不覺知。

17. 彌陀本願特超殊，慈悲方便引凡愚。

18. 莫辭念佛度朝朝，彌陀本願許相招。

一願意、三願意：此本願偈，主要是解釋第十八願之意，但也可以看成是第十七、第十八、第十一等三願之意。

（一）一願意：

「本願力」是第十八願全部。「聞名」是聞彌陀佛名，含信與念；「欲往生」是願生心。「皆悉到彼國，自致不退轉」是「即得往生」。

（二）三願意：

「本願力」是第十七願。

「聞名欲往生」是第十八願的「三信」。

「皆悉到彼國」是第十八願的「若不生者」。

「自致不退轉」是第十一願的「住正定聚」。

要之，此本願偈是顯示淨土宗他力信仰的重要經文，必須特別注意。🌀



泥塑菩薩立像  
麥積山石窟第123窟

# 無常·悔懼·信者花開

文／釋慧淨

## 一、無常之偈

老朽是我的定數，超越老朽不可能。  
病苦是我的定數，超越病苦不可能。  
死亡是我的定數，超越死亡不可能。  
我之所愛與所樂，我今所有之一切，  
終將與我永分離，此是定數無能改。  
我帶著自己的業，不論善業與惡業，  
被業力所綁所牽，輪迴六道無能改。  
大眾！當切念無常，信佛念佛，求生淨土。

## 二、悔懼之狀

《無量壽經》五惡段之第五說：

大命將終，悔懼交至。  
惡人行惡，從苦入苦，從冥入冥。生死不休，惡道不絕。  
展轉其中，世世累劫，無有出期，難得解脫，痛不可言！

平生之時若不信佛念佛解決生死大事，臨終必流後悔之淚，過去之悔與後生之懼，二種痛苦心境交纏併生。

這個悔是悔甚麼？當要捨去一生所依靠的健康、妻兒、事業、財富等，方知所有一切都是身外之物，都成為水泡，絲毫不能依

靠，所謂為誰辛苦為誰忙？而從來未曾為自己修行，累積功德，沒有先為自己的臨終做準備，現在臨終，已是時不我與，切身後悔的念頭一時湧上心頭。

這個懼是懼甚麼？在自己毫無依恃、毫無防備之際，突然要獨自面對過去以來的殺生、偷盜、邪淫、妄語等百千罪業總決算的因果報應之後生，此時，身處眾苦縈纏，逼迫而來之境，心緒紛亂，六神無主，孤獨無伴，前程茫茫，因而徬徨無依，恐懼、顫慄於不知將往何處？

這悔懼之心，過去曠劫以來相續不斷，未曾一次脫離。

眾生呀！現在就要正視臨終，驚懼此一大事的實態，而信佛念佛，得生淨土，不要再被六道的業繫長維牽引。

### 三、信者花開 污泥生蓮

《維摩詰經》說：

高原陸地不生蓮花，卑濕污泥乃生此花。

我是污泥凡夫，始終都是煩惱污泥的凡夫。

啊！我這污泥凡夫的胸中，煩惱的奧底，開出了信佛救度的信心之花。

我這污泥凡夫，就在今生，即向六道的輪迴說一聲再見。

啊！這清淨尊貴的信心之花，生自彌陀正覺之花，將開敷於命終之時。

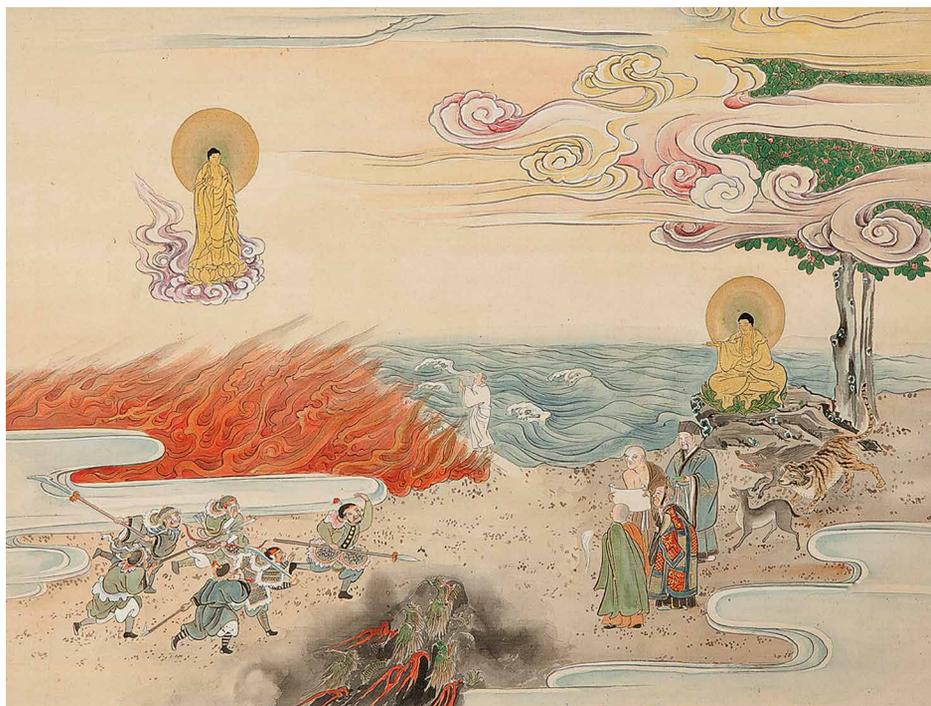
龍樹菩薩《易行品》說：

若人種善根，疑者華不開，信心清淨者，華開則見佛。

天親菩薩《往生論》說：

如來淨華眾，正覺華化生。





二河白道圖

善導大師《觀經疏》「二河白道喻」說：

眾生貪瞋煩惱中，能生清淨願往生心。（眾生願生之心）

念念無遺，乘彼願力之道。（彌陀願力之道）

善導大師這兩段法語顯示：彌陀願力之道，成為眾生願生之心；眾生之願生，生自彌陀之願力。

這煩惱污泥的眾生願生之心，與慈悲救度的彌陀願力之道，佛願生願，一而二，二而一，彼此感應道交，而成為機法一體、佛凡一體。

妙哉！淨土法門，尊貴，稀有，最勝！

# 《阿彌陀經》

## 「往生正因段」要義（十四）

文／釋淨宗

### （2）事持、理持

接下來主要是對比「事持、理持」和善導大師的解釋。

執持名號，一般所聽的事持、理持，像《彌陀疏鈔》、《彌陀要解》，都說到有事持、理持，有事一心、理一心；但是在善導大師的系統教法中，並沒有這樣的說法。天臺宗對「執持名號」的解釋——事持、理持，與善導大師的解釋，這裡通過比較二者的不同點，說明善導大師的解釋更加高超微妙，而讓我們能夠安心。所以，第二點說到事持、理持。

事持、理持，就是從執持名號這個「持」字而來的。「執持名號」，如果以經典來講，《阿彌陀經》說「執持名號」，《觀經》說「持無量壽佛名」。

### ① 天臺家與善導系

關於這個「持」的解釋，通途都解釋為「事持」和「理持」。《彌陀要解》也有下面的解釋，這個解釋就是從上面貫通下來的，我們把它專門列為一個題目。因為這樣講的人很多，甚至有很多人在這裡大費周章，好像這裡是一個很大的題目。其實，這裡滿益大師也是順筆帶過而已。

滿益大師《彌陀要解》最強調的就是「信願持名」，事持、理持，講到這裡是由於當時的環境和因緣，就這麼順帶而說的。但我們也要瞭解一下。

《彌陀要解》言：

事持者，信有西方阿彌陀佛，  
而未達「是心作佛，是心是佛」。  
但以決志願求生故，  
如子憶母，無時暫忘。

這是蕩益大師對「事持」的解釋。「事」就是事相上看得出來的，它從事相上就是這樣。內心相信這些「事」，有阿彌陀佛，有西方極樂世界，這些事都相信了，定了；但從理上，還沒有悟到「是心作佛，是心是佛」的道理。「是心作佛，是心是佛」出自《觀經》第八觀。古來對這兩句話的解釋也各有不同，我們還是依曇鸞大師和善導大師的解釋。如果依善導大師的解釋，這裡仍然是指方立相，仍然是偏重於事相。不過，就聖道法門，一般的禪宗、天臺、華嚴，他們的解釋都比較複雜。

在善導大師「楷定古今」的《觀經疏》當中，已經點破了，比如說法界觀、唯識觀、清淨觀、佛性觀、實相觀等等，善導大師不是從這些角度解釋的。

不過，天臺、華嚴、禪宗，多以聖道門「眾生心性本體」這個立場來解釋，所以就說，事持的人，還沒有悟到本心，沒有悟到本性具足這樣的功能、德用，只是在事相上相信有這麼一回事，願意念佛。所謂「決志」，下定了決心，確定了志向，要求生西方。

在日常生活中就像「如子憶

母」，「如子憶母」也未必悟到心性，就是母子感情嘛。「無時暫忘」，短暫時間都不忘記。關於「無時暫忘」，後面還會說明。

「事持」，看起來似乎容易，但也是有一定的要求，因為「持」是相繼的。

理持者，  
信西方阿彌陀佛是我心具，  
是我心造。  
即以自心所具所造洪名  
為繫心之境，令不暫忘也。

這也是信，不過，信的立場、角度，不單單是事相上講的，還要從理體上來說。

「是我心具，是我心造」，這就是所謂「唯心淨土，自性彌陀」，「西方極樂世界是我心本來所具足的」，這就是禪宗的解釋。這個「心」，不是指我們的妄想心，也不是指我們的意識分別心，它是指真心、真性，也就是我們的本心、佛性。我們的佛性當中具足了一切法界，具足西方極樂世界的種種景象。

禪宗就講：「何期自性，本自具足；何期自性，能生萬法。」「本自具足」，「是我心具，能生萬法，是我心造。」

這個「心」到底是怎麼來具？這是不可思議的，很難說得明白。「心」如何來造極樂世界？不是阿彌陀佛修建的嗎？怎麼是你的心修建的呢？你也用了功了嗎？我們往往會有很多的分辨。

總之要知道，這個「心」是我們的清淨本心，清淨本體，無論佛菩薩怎樣發願修行，都不會離開這個心。所以說「無所得故，菩提薩埵」，沒有「心」可得到，本心本來完全具足，只是佛性的功能沒有顯現，遮蓋住了，所謂修行，就是讓它顯示出來。這就是指開大悟的人，不是我們一般人。

「即以自心所具所造洪名為繫心之境，令不暫忘也」，這樣的人開悟之後，「即以自心所具所造洪名」，西方阿彌陀佛是心具、心造，就是我們心本來所具足的、本來所成就的這句名號，作為繫心之境，我們的心繫念它。「令不暫忘也」，短時間都不忘記。

如果把「事持」和「理持」放在一起的話，即使這個理持我們聽不太懂，但是憑凡夫的習性也能感到，「理持」比較高妙，好像悟境高一點，「那我應該是理持。事持就是事

相上，是老太太那種持法。」或者「我暫時還沒悟到，我努力爭取做到理持。」如果這樣，凡夫這邊就有分別了。

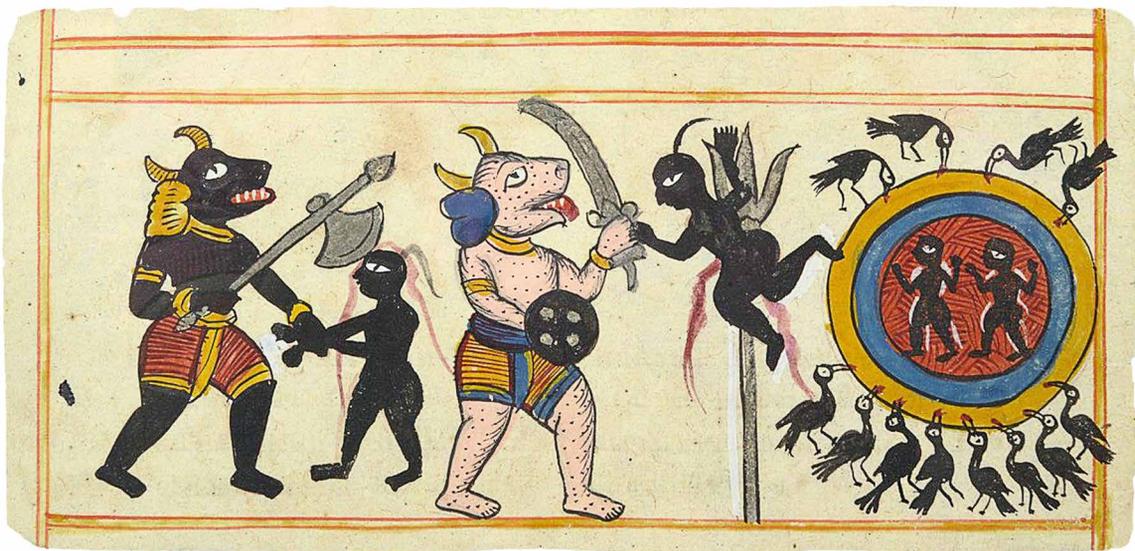
這樣的解釋是一般性通途的解釋，目的在哪裡呢？

**天臺家通途義釋，  
令契實相妙理故，  
對治空談唯心不念佛故，  
誘進聖道行人入念佛故。**

「令契實相妙理故」，因為聖道法門都以實相妙理為尊貴，所以它就覺得理持更高妙，雖然同樣是持名，但分為事持和理持兩種。這是根據聖道法門諸宗立宗的立場，確定這樣一個解釋方法。

善導大師沒有這樣立宗，他以「本願」立宗，所以他解釋的「稱名」就不會講事持、理持，所有的解釋都是站在阿彌陀佛本願的立場上，所以他解釋的就是「本願稱名」。

因為聖道法門是以眾生心性，是以實相作為它的立足點，所以它要解釋就一定要分為理持、事持，目的是契入實相妙理，最好是在娑婆世界就能破無明——理持。如果在娑婆世界做不到，到了極樂世界，還是悟這個理，聖道法門總是離不開這個理。



印度地獄圖繪 約1800年

「對治空談唯心不念佛故」，這是第二個目的。在蕩益大師的時代，禪還是很興盛的，蕩益大師畢竟是弘揚淨土的大師，所以他不同意禪宗的人空談「唯心淨土，自性彌陀」。禪宗談這些的結論是什麼呢？「『唯心淨土』，我心就是淨土，何必求生西方極樂淨土呢？『自性彌陀』，我自性就是阿彌陀佛了，何必還要念西方阿彌陀佛呢？」這樣就和淨土法門分道揚鑣了。蕩益大師所講的不是這樣，因為自性就是彌陀，唯心即是淨土，所以這樣是以我心具、心造的這句名號、淨土，作為我繫心之境，這

是我本分應得的，我反而更要念佛求生西方極樂世界，這是蕩益大師的解釋，所以，也是有對治的意義。

「誘進聖道行人入念佛故」，同時也有誘進——有對治就有誘進。道理也是前面說過的，他本來是不念佛的，這樣就可以說：「既然心具、心造，你何不念佛呢？」作這樣的解釋，是因為時代的關係，要應對當時聖道根機的行人。

在我們這個時代，再談這些，就有點不契時機了，否則只能愈講愈糊塗。我們作任何的講說，目的不是做學問，也不是把這些知識性的東西

拿來讓大家學得很累，目的只有一個——怎樣能夠往生西方。

但是，現在還有很多人把事持、理持拿來講得很纏繞，所以也有必要把它們梳理一下。

其實，以善導大師一系淨土宗的傳承來講，根本沒有事持、理持這個觀念，講這些反而讓人很糊塗。可是總有人問什麼是事持、理持？是怎麼回事？如果不解決，他不能安心，所以還是說明一下。

這個概念，是因為教判立場不同，未必都一定要這樣講；不這樣講反而更高妙。以我們現在這個時代，不需要這樣講。有些事情，要隨著時代眾生的根機。都已經過時了，你再拿來講，就是純粹的學術，增加我們的負擔。現在都是資訊爆炸、知識爆炸，人們都接受不了很多資訊，所以還是簡單一點的好，必要的才說明。

善導大師一系無此觀念，  
約義可是事持。  
為攝下凡，  
專約平實事相發揮，  
不重玄理，然更勝進。

善導大師這個系脈，沒有事持、理持的觀念，《觀經疏》沒有這樣的解釋說明。但如果要配的話，「約

義」，可以講是事持，就是事相上的，注重於事相。為什麼呢？

「為攝下凡」，為了攝受下劣凡夫。我們都是這樣的根機，尤其這樣的時代。

「專約平實事相發揮，不重玄理」，這就是善導大師的高妙之處，專門就平平常常、實實在在的「平實事相」來說明念佛往生的要義。

「不重玄理」，「玄」就是玄妙，不在幽深的道理上講得太多。但是這樣的解釋法，如果是聖道門觀念重的人、喜歡講玄理的人，他會覺得沒味道，覺得這也沒講什麼很深的道理。

「然更勝進」，但要知道，其實這個更勝進，比講玄理的更加高妙。

何以得知？下面就說明了：

一由機邊理事分張，  
故別說理持、事持；  
一由佛邊全事即理，  
故說「理事相應，定散隨機」。

「一由機邊理事分張，故別說理持、事持」，蕩益大師作這樣的解釋，也是站在眾生根機這一邊的。眾生根機這一邊理事分張，凡夫就是這樣，理和事是分開的。講理講那麼

多，能夠落實嗎？因為理和事是分開的，所以就把它們分開，分別說事持、理持。講事的時候，可能也悟不到理；講理的時候，就好似空談，這就「理事分張」。也是為了對治這一點，才把它說清楚，目的還是要把它們捏合在一起。

「一由佛邊全事即理」，善導大師為什麼不這樣解釋呢？「一由佛邊」，從佛這一邊。「全事即理」，佛這一邊就不談了。在佛這一邊，一句六字名號就把所有道理包含在內了，因為「全事即理」，只要事持，一切無量妙理自然含在當中；但是凡夫就做不到了。

站在凡夫這邊，這句名號是佛那邊所成就的。

## ② 引《觀經疏》

所以，《觀經疏》裡有兩句話：「理事相應，定散隨機。」這是在《玄義分》「釋名門」。

經能持法，  
理事相應，定散隨機，  
義不零落；  
能令修趣之者，  
必藉教行之緣因，  
乘願往生，  
證彼無為之法樂。

「經」就是指《觀經》。前面比喻說「經能持緯」，就像織布一樣，經線能夠把緯線鈎鎖起來。又說「經能持法」，這部經能夠攝持、總持往生淨土的一切方法，能把這個法攝持進來。

這個法是什麼法呢？就是「理事相應」。雖然《觀經》講的都是事相法門，比如說，十三定觀，每一觀都是有事相的，都是具體的，九品往生也都是事相，是具體的，但是，這個事相和佛的最極究竟涅槃的甚深妙理是相應的，這個事相當中本來就「一一莊嚴全體理性，一一理性具足莊嚴」。這樣的「理事相應」，因為是在佛邊成就的，成就在名號當中，成就在極樂淨土的莊嚴當中，所以對我們眾生的根機沒有要求。

「定散隨機」，定善的根機也可以理事相應，散善的根機也可以理事相應，因為理事相應本身是佛邊成就的。散善的根機，就這樣散心稱念，也是「南無阿彌陀佛」，沒有達到三昧、正受，在聲聲事相的持名當中，一切玄妙之理都在其中了，這是「理事相應」；定善的機，發得三昧，也不過如此。

「義不零落」，所有的法義都



印度地獄圖繪 約1800年

不會丟掉，不會因為我是散亂根機，「這樣可能我就沒有理事相應吧？我可能有的法義、有的利益就丟掉了！」不會的。這就是殊勝的地方。那麼，「義不零落」的效果怎麼樣呢？

「能令修趣之者」，這個「修趣之者」，就是前面的定散，修的什麼法？就修這個「理事相應」之法，也就是十三定觀，或九品迴向、執持名號。

「必藉教行之緣因，乘願往生，證彼無為之法樂」，必能假借「教行」，「教」就是經典、經法，「行」就是經典所詮釋的定散二行。行為因，教為緣，「教行之緣因」，有這因緣和合，乘彌陀的願力，乘願往生。

「證彼無為之法樂」，無為法樂就是涅槃、成佛。一切妙理都含在無為法樂當中，所以，不論是定機還是散機，不論是能夠悟得甚深妙理還是直接從事相入手，最後的結局都是一樣的，都能「藉教行之緣因，乘願往生，證彼無為之法樂」。這是《觀經》和一般經典不同的地方，這部經優勝、超越的地方就在這裡。

這樣的解釋，和蕩益大師的解釋比較起來，味道就有所不同了：一個對眾生的根機這邊說得多一點，有所要求；一個根本就不談這些，經法本身就有這樣的力量和作用，所以它才叫作《觀無量壽經》。（待續）

（摘自《阿彌陀經歸宗解》）

# 五段文告訴你真實、容易的成佛之道

文／釋智隨

讀經，最大利益是成佛。成了佛什麼利益都有了，不成佛什麼利益都不圓滿。

《地藏經》和《無量壽經》都有講解脫成佛。但《地藏經》講得比較少，《無量壽經》就講得非常明顯。《地藏經》講到與成佛直接有關聯的只有一段文字，就是二十八種利益當中的「畢竟成佛」。「畢竟」是什麼意思？不是這生成佛，是最終要成佛。什麼時間呢？不知道。《地藏經》講了「多遇聖因」，成菩薩，成阿羅漢，也是聖因，但成佛的因才是最根本的聖因。「畢竟成佛」是遠因。只要遇到《地藏經》，供養讚歎地藏菩薩，包括稱念地藏菩薩名號，能不能當下成佛？這一生能解脫嗎？沒有講。只是告訴我們「畢竟成佛」——以後會成佛，什麼時候呢？不知

道。所以《地藏經》沒有直接說明成佛的方法。

而《無量壽經》講解脫成佛的地方就很多了，這裡選了五段文字來說明。

## 1. 乃至一念，即得往生

《無量壽經》：

乃至一念，即得往生。

乃至一念，則是具足無上功德。

請注意一點，時間上很短：「即得」——「乃至一念」，即得往生。《地藏經》講的是「畢竟成佛」，「畢竟」是很遙遠的，未來能夠成佛。佛有過去佛、現在佛、未來佛，我們每個眾生都是未來佛，都要成佛的。未來，就是還沒有來，什麼時候來？不知道，很遙遠。

我們念《地藏經》，包括學其他經典、法門也都能成佛，但是非常遙遠，非常漫長，不知道什麼時候成佛，可以說是遠因。而《無量壽經》講的是「即得」，不是遠因，是當下可以得到。

「乃至一念，即得往生，住不退轉」，一念之間得到往生資格，住不退轉。住不退轉就是要成佛。就是《阿彌陀經》講的：「若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，於彼國土若已生，若今生，若當生。」只要有願，就決定住於不退轉之地，絕對成佛。不退轉地就是保證絕對成佛的。而且時間很短暫，一念之間，保證成佛，說明阿彌陀佛名號功德非常殊勝。

同時《無量壽經》講：「乃至一念，則是具足無上功德。」這一念的功德是至高無上的，是究竟圓滿的。

為什麼念佛可以入佛報土？善導大師思想最重要的一點就是「凡夫入報」，這在通途的任何教法都沒有，禪宗講直指人心，密宗講即身成佛，都沒有講到凡夫可以入報土。在自力修行的觀念裡，凡夫永遠不可能入報土，凡夫能種一個善因、遠因，究

竟成佛就不錯了——凡夫修行能得生天，或來世做人就已經很不容易。

在淨土法門，凡夫不但可以解脫，還可以進到佛的報土世界。報土是佛的報土，不是菩薩報土。佛的報土是圓滿的。佛有法身、報身、化身，只有報身圓滿了才能稱為佛。報身圓滿，法身的功德就徹底顯現，千百億化身也自然而有。

報身是一個事相，用這個事相來證明成佛，證明究竟圓滿。報身佛一旦成就之後，永遠不會生滅、變化，所以阿彌陀佛稱為「無量壽」，凡夫眾生「乃至一念」，可以直入佛的報土，這個功德是至高無上的，所以「乃至一念，則是具足無上功德」，是當下得到，而不是遠因。這是《地藏經》、《無量壽經》兩部經最大的差異。

## 2. 不住定聚，不取正覺

第十一願：

設我得佛，國中天人，  
不住定聚，必至滅度者，  
不取正覺。

阿彌陀佛發願，我成了佛之後，所有的天人，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。

佛門講三定聚：正定聚、不定聚、邪定聚。「定聚」即「正定聚」，決定成佛；「不定聚」是不確定，可能成佛，也可能不成佛；「邪定聚」就是不能成佛。

「滅度」是指滅盡生死苦海，度盡無邊煩惱，乃至成佛的境界，也就是涅槃。

「必至」，與《地藏經》的「畢竟成佛」意義完全不一樣。「必至」是肯定的，決定可以成佛的。

所有眾生，如果不能往生，不能住正定聚，不能成佛，阿彌陀佛就誓不成佛。阿彌陀佛現在已經成佛，我們就已經住正定聚，必至滅度。往生西方就是滅度、成佛。

### 3. 必至一生補處

第二十二願：

他方佛土諸菩薩眾來生我國，  
究竟必至一生補處。  
……超出常倫諸地之行，  
現前修習普賢之德。

二十二願是講眾生往生之後，可以達到一生補處位。

「一生補處」就是保證成佛。彌勒菩薩就是一生補處位，是候補佛位的。

一旦往生，「超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德」，可以超出普通的諸地菩薩的修行——凡夫直接超越菩薩，這在整個佛法裡面是很少見的。很多人認為修行得一步步來：凡夫、小乘、大乘、菩薩、成佛。但在淨土法門，凡夫可以直接超越所有的修行，到成佛的境界。

「超越常倫諸地之行」，諸地菩薩就包括十地菩薩。

「現前修習普賢之德」，往生極樂世界就自然修成普賢的功德。地藏菩薩的大願呢？也自然可以圓滿。因為普賢菩薩和地藏菩薩都是等覺菩薩，一生補處菩薩。可以講，往生者和普賢菩薩的功德都一樣，和地藏菩薩、觀音菩薩、文殊菩薩也都一樣。

往生西方就自然具足一切菩薩的功德，究竟成佛，這是《無量壽經》給我們的最大利益。而且，要得到這個利益很簡單，就是念「南無阿彌陀佛」，乃至一念，即得往生成佛。

### 4. 十地願行自然彰

《往生禮讚》：

到彼華開聞妙法，  
十地願行自然彰。



阿彌陀佛來迎圖 西夏13世紀 俄羅斯國家冬宮博物館

很多人都關心往生之後的品位高不高？是不是還需要修行、努力？

專一念佛的人其實是無品位——不在品位之列，超越品位，這其實才是最高的。

一般認為「九品往生」中，下下品最低，上上品最高。上上品是不是最高的呢？不是。很多人對此有誤解，因為文字上看起來似乎是如此，但是在《觀經》裡上上品並不高。為什麼呢？

《觀經》講到兩種善法：定善、散善。上上品屬於散善，散善就是心地散亂，散心中所修的善法。我們可以發菩提心、讀誦大乘經典、修諸功德，但是心還是散亂的，還有煩惱有妄念。

為什麼把發菩提心等散善定為上品上生呢？這是散善裡面的上品上生，講修行，則還沒有達到定善的境界。定善比散善要高。但定善出輪迴沒有？沒有。定善之上還有小乘聲聞、緣覺。然而小乘之上呢？有菩薩，三賢十聖位。散善九品裡的上上品，和聲聞緣覺、菩薩比，差得多遠？十萬八千里了。

所以上品上生並不是往生的品位，這是一個很大的誤區。很多人都

在求上品上生，但這只是散善位中一個高的位置而已，連定善都沒達到，小乘聖人都沒達到，菩薩位就更不用說了。

「九品」是針對凡夫世間、娑婆世界的眾生而說的，是給只能修散善迴向往生的人安排一個位次。

真正念佛往生的人，不在九品這個範圍。

善導大師說：「到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。」十地菩薩的願、行是自然彰顯，而不是靠修行。

往生之後，在寶樹、樓閣裡都可以看到十方世界。寶樹的葉子就像鏡子，展示出一切境界。我們可以想像一下這個境界。如果家裡四面牆壁都是電視螢幕，你在任何一個角落，都能夠看電視，每一角度都能看到他方世界：這邊放新聞，那邊放什麼電視劇，那邊放什麼電影……。到極樂世界，寶樹、樓閣，影暢表裏。它是自然彰顯，不是靠修行，不是靠人為，不是靠我們世間的科技。

十地菩薩，實際上是代表菩薩的最高位，不是什麼上品上生，上品上生離十地菩薩遠得很。這是已經超越品位，不在品位之列了。

「十地願行」就是地藏菩薩這些大願、普賢菩薩的大行、文殊菩薩的大智、觀音菩薩的大悲，以及所有十地菩薩的願行，自自然然都彰顯。

「彰」，這個用詞要注意，是自然彰顯，不是「行」——不是到了那裡還要修行，而是到了極樂世界，功德自然顯現出來。

打一個比喻，太子沒有做皇帝之前，福報再大還是太子，在皇帝面前說話不算數，國家的財產不屬於他，再大的福報他也不能享用。一旦繼位之後，成了皇帝了，整個國家的資產全是他的，一念之間他就得到了，不需要去戰爭、奪取。只要到了這個位置，整個國家的資產全屬於他。

我們往生西方之後，佛的功德自然就屬於我們。這邊，娑婆世界的眾生，臨命終時，一念之間往生西方；到那邊，蓮花化生，整個西方的莊嚴，佛的功德就完整地彰顯出來。

## 5. 未藉思量一念功

《法事讚》：

未藉思量一念功。

這段文就更能說明這個道理了。

「未藉」就是沒有憑藉，沒有憑

藉一念思量的功夫。往生西方，一念思量的功力都不需要，十地菩薩的願自然就成就了。

很多人還在講往生需要修行，往生西方不是靠修行，是靠佛力加持，佛功德顯現，一念之間自然就成就。這是淨土法門最不可思議的地方。

我們一介凡夫如果沒有佛力加持，往生西方之後，可以成十地菩薩嗎？不可能。這個娑婆世界多少眾生在修行，修了多少大劫，都還沒達到十地菩薩的境界。但是我們往生後，自然就成就了。

這就是《無量壽經》告訴我們的：凡夫可以成佛，解脫成佛真實不虛。

（摘自〈《地藏經》與《無量壽經》探玄〉）

# 最簡單的方法，最深切的慈悲：站在佛的立場看念佛

文／釋宗道

彌陀如來唯以名號為往生本願之文

《往生禮讚》云：《無量壽經》云：

若我成佛，十方眾生，稱我名號，  
下至十聲，若不生者，不取正覺；  
彼佛今現，在世成佛，當知本誓，  
眾願不虛，眾生稱念，必得往生。

——《淨土宗略要文》

「若我成佛，十方眾生，稱我名號，下至十聲」，是以名號作為本願。法藏比丘為什麼以稱其名號作為本願？以別的行持作為本願行不行？

如果不說「稱我名號」，而是說「若我成佛，十方眾生，止觀成就，至少能坐八個小時，若不生者，不取正覺」，或者說「若我成佛，十方眾生，建一座大塔，至少十米高，若不生者，不取正覺」，或者說「若我成佛，十方眾生，持咒萬遍，至少一百萬遍，若不生者，不取正覺」，就是以稱名之外的任何行法作為本願，行

不行？其實是行的，諸佛中很多都是這樣的本願；只是不好，為什麼不好？因為有很多人做不到，就漏掉了。

所以，法藏比丘五劫思維四十八願的時候，他要想一個最簡單的行法作為他的本願，最後就選定稱名，因為稱名最簡單。

念佛往生這件事，站在我們眾生的立場去想，和站在佛的立場去想，會得出完全不一樣的結論。站在我們這邊就會想：「極樂世界那麼好，我這麼差，要往生到那麼好的地方，豈不是應該做很多行持才能去嗎？」我們平常人的思維就是這樣的。想考清華、北大，就要比一般人付出更多；如果目標不是考清華、北大，只是考一個普通的二本學校，就可以少付出一點。

站在眾生的角度就會很自然地這樣想，在具體的修行過程中，會想「我做得愈多，做得愈好，往生的把握就愈大」。可是，如果站在佛的立場考慮這件事，就完全反過來了。在佛那邊，是愈簡單愈好，不是愈難愈好。簡單，才能讓所有人都做得到，才沒有門檻，只要想進來的都能進來；如果佛設了一丁點門檻，哪怕只有幾公分高，都會把很大一部分人擋在大門外。

今天科技特別發達，很多科技產品都進入尋常百姓家。可是，最開始很多技術都只是用在軍事上，只有專業的人才能用。比如照相機，一百年前的照相機操作起來可不簡單，是用一塊布蒙著，照相師鑽進去，在裡邊這麼弄、那麼弄，然後鎂光燈一閃，啪！照上了。所以那時候照一張照片可不容易，不是每個人都能操作的，過去只有到照相館讓照相師給照相。可是到了今天，一個再普通不過的老百姓就能拍照片，大家都能做到，為什麼？因為把過去複雜的程式簡化了，簡單到只要按一下快門就行。

任何東西，如果想讓絕大部分人都能使用，就必須降低難度。阿彌陀佛也一樣，他要面對的受眾不只是我們人道眾生，受眾面非常廣，他要考慮一隻螞蟻、一條狗、一隻八哥、一隻鸚鵡，甚至是鬼道、地獄道的眾生，讓他們也用得上，用得靈驗。不光智慧高的





人能用，即使是最底層的眾生也能用。他最後就選定了稱名作為本願。

這樣就很好理解，「為什麼我只做了一件最簡單的事，反而往生最有把握？」我以前就是這樣，總覺得要做點有難度的事才能往生。而且每天都要拍著胸脯，「我要上品上生！」為什麼？因為「取法乎上，僅得其中；取法乎中，僅得其下；取法乎下，無所得矣！」我不能每天喊「我要下品下生」，萬一不行就漏了，所以只能天天喊「我要上品上生」。當初看《印光大師文鈔》，印光大師經常說「下品下生我就千足萬足了」，當時不理解，「怎麼只求下品下生啊，漏了怎麼辦？」這就是不瞭解念佛是全他力，也沒有站在佛的立場考慮這件事。

在我們這個世界，愈難的東西愈可信。比如要達到同樣的效果，我花了很多功夫，用了很高的代價才達成，這聽起來就比較可靠；相反，如果很容易就達到了，就覺得不太可信。

這個觀點並不是我的創見，善導大師在《往生禮讚》裡說的：

問曰：何故不令作觀，直遣專稱名字者，有何意也？

答曰：乃由眾生障重，境細心粗，識颺神飛，觀難成就也。是以大聖悲憐，直勸專稱名字，正由稱名易故，相續即生。

上面一段法語關鍵一句是「稱名易故，相續即生」。

這一段是解釋《觀經》的，《觀經》裡講了觀佛，也講了念佛。但是，佛為什麼不讓眾生作觀，而是勸眾生專稱阿彌陀佛的名字呢？有什麼深意嗎？

「答曰：乃由眾生障重」，因為眾生的業障很重。「境細心粗」，要觀的境非常細膩，而眾生的心非常粗。就像我們上生物課，用顯微鏡看洋蔥的細胞；如果不用顯微鏡，讓你用肉眼看，把細胞畫出來，行不行？不行。

以我們凡夫躁動的心，去觀《觀經》裡講的十三定觀，就像用肉眼看洋蔥的細胞一樣，會把眼睛看壞。這就叫「境細心粗」，就像手機螢幕的解析度很低，即便下載的圖片非常高清，但是在螢幕上也顯示不了。我們的心就是這樣。

「識颺神飛」，神識不斷地受五欲六塵的擾動，神都往外飛，從來不往裡走。

「觀難成就」，讓眾生觀，太難了。

「是以大聖悲憐」，「大聖」就是佛，佛悲憫我們眾生。

「直勸專稱名字」，「直」就是「只」，只勸眾生稱阿彌陀佛的名字。

「正由稱名易故，相續即生」，稱名最簡單，有嘴就能稱；嘴裡不能稱，在心裡稱也行。只要相續稱名就能往生，所以佛「不令作觀」。

這是把觀佛和念佛作了比較；其他的行法也可以和念佛



東魏 佛像



作比較，結論一定是念佛更簡單。為什麼淨土法門容易、簡單，這個簡單、容易是誰決定的？是阿彌陀佛當初發願的時候就決定了。

我們再學法然上人的一段話，他也把念佛和諸行作了比較：

故知念佛易故，通於一切；

諸行難故，不通諸機。

然則為令一切眾生「平等往生」，

「捨難取易」以為本願歟！

捨掉難的，取容易的。

若夫以「造像起塔」而為本願，

則貧窮困乏之類定絕往生望；

然富貴者少，貧賤者甚多。

如果佛當初發願，讓眾生造佛像、起高塔供養佛，以此作為本願，那會怎麼樣？有的人家裡窮得叮噹響，吃了上頓沒下頓，怎麼造塔啊？造塔需要錢，我們今天看到的古塔，基本都是歷朝歷代敕建的，要花很多真金白銀才造得起，沒有錢造不了。所以，如果以此為本願，貧窮困乏的人就絕望了，就沒辦法了。

「然富貴者少，貧賤者甚多」，古往今來，天底下到底是富人多還是窮人多？窮人多，富人是少數。所以，如果以造塔、造佛像作為本願，大多數人就漏掉了，能往生的是少數。

若以「智慧高才」而為本願，

則愚鈍下智者定絕往生望；

然智慧者少，愚癡者甚多。

又作了一個比較。如果有智慧，能誦經、解經才能往生，那愚笨的人就完了，讀經都讀不下來，識字也不多，不就完了嗎？

那麼，古往今來，是有智慧的人多，還是愚笨的人多？其實是中等智慧的人多，太笨的人也不多。但是，相對於佛門裡有智慧的



人來說，中等智慧的人就算是笨人了。

我們念佛人都是有智慧的，智慧大到極點了，可以和六祖慧能大師平起平坐，大家要敢於直下承當，因為《觀經》裡說：「若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；觀世音菩薩、大勢至菩薩為其勝友；當坐道場，生諸佛家。」

若以「多聞多見」而為本願，  
則少聞少見輩定絕往生望；  
然多聞者少，少聞者甚多。

「多聞多見」就是見多識廣，所謂「讀萬卷書，行萬里路」，而且聞的都是有用的東西，像阿難就是「多聞第一」。我們都不算「多聞多見」，所謂隔行如隔山，我們是學淨土的，只對淨土稍微瞭解一點，如果問我們兩個唯識的問題，估計多數人都答不上來。所以，幸虧佛沒有以此作為本願，要不然大多數人就完了。

若以「持戒持律」而為本願，  
則破戒無戒人定絕往生望；  
然持戒者少，破戒者甚多。  
自餘諸行，準是應知。

能把戒律持好，太不容易了。弘一大師是律宗第十一代祖師，他都自認為持戒不行，連五戒都持不完全；我們就更不用說了，天天破戒，時時破戒，分分秒秒都在破戒。破戒的多，持戒的少，所以佛不能以此作為本願。

「自餘諸行，準是應知」，前面舉了幾個，其他的可以以此類推。

當知以上諸行等而為本願，  
則得往生者少，不往生者甚多。  
然則彌陀如來，法藏比丘之昔，  
被催平等慈悲，為普攝於一切，





北齊 菩薩立像

不以造像起塔等諸行為往生本願，  
唯以稱名念佛一行為其本願也。

故法照禪師《五會法事讚》云：

彼佛因中立弘誓  
聞名念我總迎來  
不簡貧窮將富貴  
不簡下智與高才  
不簡多聞持淨戒  
不簡破戒罪根深  
但使迴心多念佛  
能令瓦礫變成金

法照大師這首偈子也有這個意思。「彼佛因中立弘誓，聞名念我總迎來」，念我的名號，我就來迎接你。

「不簡貧窮將富貴」，不管是貧窮的還是富貴的。

「不簡下智與高才」，不管是聰明有智的還是愚癡的。

「不簡多聞持淨戒」，不管是多聞的還是少聞的，不管是持戒的還是破戒的。

「但使迴心多念佛，能令瓦礫變成金」，瓦片到了極樂世界就變成金塊，這叫「點鐵成金」。瓦不值錢，金值錢；我們往生之前都是瓦片。🌸

# 不可滅壽取證

文／釋宗柱

在善導大師那個時代，很多人通過滅掉自己的壽命往生極樂世界，現在的人則不應效仿。

印光大師說：

念佛之人，當存「即得往生」之心，若未到報滿，亦只可任緣。倘刻期欲生，若工夫成熟，則固無礙，否則只此求心，便成魔根。倘此妄念結成莫解之團，則險不可言。盡報投誠，乃吾人所應遵之道；滅壽取證，實戒經所深呵之言。但當盡敬盡誠求速生，不當刻期定欲即生。學道之人，心不可偏執；偏執或致喪心病狂，則不唯無益，而又害之矣！

這一段是印光大師對於當今學佛人懇切的開示，意思是要我們老實念佛，只需等著命終之時阿彌陀佛接引就行了，不必滅壽取證！

印光大師這麼說，是遵循常人的觀念和阿彌陀佛的大願而談的：一般眾生都是自然的壽命到了，在臨命終時得阿彌陀佛的接引，這是大眾都接受的。

為什麼印光大師勸我們不要滅壽取證呢？

首先，這會有一個很不好的影響，不學佛的人，或者是初學佛的人會誤解我們：「你學佛學得好好的，怎麼去自殺了？看來佛法也不怎麼好。」或說：「年紀輕輕的，不好好活，自殺去了，肯定是學了邪教。」這樣就導致佛法很難再傳播下去。

我們可以注意一些邪教、外道，就有這種自殺的做法。世間的





人看到自殺就會認為是精神不正常，造成很大的誤解。

再者，如果自己的信願不夠懇切，達不到標準——三心不具足，自殺是有危險的。有人肯定會說，善導大師的時代，上百人都自殺往生了，為什麼現在的人不行呢？

其實，善導大師那個時代因緣殊勝，不同於現在。我們不說別人，就說那個京屠夫，為什麼他從樹上一跳下來，馬上就能往生？因為他面對的是善導大師，他見到了西方極樂世界。善導大師是阿彌陀佛再來，有三昧之證德。京屠夫是在現量境界中產生的信心。現量就是親眼見到，親身感受到。

當時的情況是京屠夫拿著刀去見善導大師，一身的殺氣和怒氣，與大師面對面時，一看到大師和善的面相及莊嚴的威儀，「德人睹面，惡念頓消」，心中的殺念立即就沒有了，刀「噹啷」一下扔到地上去了。

京屠夫緊接著問：「你說念佛就能往生西方，是真的嗎？」善導大師並不回答，隨手指向西方，西方極樂世界即刻現前，阿彌陀佛以及諸大菩薩，還有極樂世界的依報莊嚴——八功德水、寶樹寶

樓等盡收眼底。就像我們去旅遊看風景一樣，極樂世界真真實實地展現在京屠夫的眼前。

京屠夫親身感受到現量境界，對極樂世界的信心肯定是百分之百了。我們能夠相信極樂世界不是由現量的境界，而是聖言量。

我們這種信心的產生，連比量的境界都達不到。比量就是相比較。例如極樂世界的菩薩都是無量壽，我們世界的人都是生老病死；極樂世界思衣得衣，思食得食，我們這個世界是辛勤勞動，甚至有些人吃了上頓沒下頓。沒法和極樂世界比較，比也比不出來，只能相信佛的聖言量。因此我們這種信心和京屠夫的信心比起來，差一大截，他是親眼目睹，親身感受到那個境界了，所以他的信是真信，這是其一。

其二，善導大師是阿彌陀佛再來，大師二十多歲就證得念佛三昧，每念一句佛號口放一道光明，當時稱善導大師為「光明和尚」，就是大神通聖人。所以善導大師的威德，以及展現出來的極樂境界就讓當時的人通過現量境界來感受、相信。這就是當時的特殊因緣，也是那時代念佛人的大福報。

和善導大師所處的盛世相比，我們現在這種環境就很糟糕，不要說是聖人了，就連具有正知正見的法師都很少。所以我們要獲得對極樂世界的信心，也只能通過聖言量了。憑心而論，讀佛經產生的信心，能與親眼目睹、親身感受極樂世界而產生的信心一樣嗎？

實際上，我們的信心是時有時無的。一旦遇到逆境逆緣，心中就會疑惑：「阿彌陀佛到底有沒有？阿彌陀佛到底能不能保護我？」大多數人到了臨命終的時候，左等右等，阿彌陀佛都不來，就疑惑了：「是不是阿彌陀佛不來接我了？極樂世界到底有沒有呢？」

不要說我們凡夫的信心忽有忽無，就連《法然上人全集》中都有類似的記載：



或時上人曰：今生得遂往生歟！

乘願聞之云：上人尚且作此不定之語，況餘人乎？

此時上人揚聲朗笑曰：迨至上蓮臺之前，何能斷此念乎？

當然，法然上人是至菩薩示現，他是站在凡夫的立場來說這樣的話。由此可知，凡夫煩惱沒有斷，貪瞋癡慢疑照樣存在。只要有疑的存在，一旦遇到逆緣逆境的時候就會給往生帶來一些障礙，就會有不確定性！

因此印光大師是站在我們現在眾生所處環境之下而說的，當然要勸我們老老實實念佛，等壽命終了，阿彌陀佛自然來接引，這才是千穩萬當的。

「剋期求生」，這是什麼心呢？「我趕快往生享福去吧！我不想在這受苦了。」這是一種躁妄心、偷心、逃避心、投機取巧心。

現在的人都想一夜暴富，不通過努力就想一下子發財，所以雖然學佛了，很多人也有這種心，「我少受點罪，阿彌陀佛早點接我走吧！」但卻忘記了自己的身分——我們是罪惡生死凡夫，過去世曾經造了無量的罪，蒙佛加持這一世幸得人身，但是這個身體仍是業報身。過去造了業，今生是來受報的。說得難聽一點，我們是一個監獄的犯人，被判了五十年、八十年徒刑，是在這兒服刑的。老老實實在監獄待著，是否刑滿釋放就看你的表現了。好好念佛的人，就放到極樂世界去；不好好念佛的、造了罪的，轉下一個監獄，就這麼回事。如果有人想越獄逃跑，獄警肯定不會放過的。同樣的道理，普通的人想早點一死百了，閻王爺也不會放過。因此還是要遵循祖師的教誡，自己的信心若不是至誠的，信心有漏洞，就要老老實實等待臨命終阿彌陀佛來接引。

另外自殺是非常痛苦的。呂洞賓是修道的人，道家的煉丹是把自己的血肉之軀修成高能量物質，直接羽化飛仙而去。呂洞賓大丹結成後，知道自己的身体已經是不死之軀了，於是就想試一試把自己的腦袋割下來究竟是什麼感受？拿起劍「卡嚓」一下，腦袋掉地

下了。後來他描述人被砍頭的感受，就像頭上頂了一個炭盆走四十里路。鐵盆子裡燒得紅紅的炭，放在腦袋上，而且還要頂著炭盆走四十里路。大家想想，自殺的滋味是多麼痛苦啊！

設想一下，當我們正念著佛，旁邊有個人使勁打你，身體一疼，心被疼痛抓住，馬上就念不出佛了。這是我們很容易就能想得到的。

一個自殺的人要經歷那麼痛的死苦，他還能念出佛嗎？在自殺之前，他的信心能像京屠夫一樣雷打不動嗎？如果多少還有懷疑的話，再加上死苦逼迫，就像頭頂四十里炭盆那樣的痛苦，內心中已經亂成一團了，很可能就被業力牽著走了，怎麼往生極樂世界？

正因為有的不能具足百分之百的信心，所以往生的時候需要助念，助念就是幫助臨終的人提起正念，補足三心。而自殺的人，就是在客觀上拒絕了助念，如果平時三心具足就能往生；反之，往生就有不確定性。

《觀經》中說：

是故汝等心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好。

是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。

阿彌陀佛不在別處，不在他方，就在我們念佛人的心裡。只要我們念念相續，阿彌陀佛就在我們的心中。可是自殺的人，滿心都是恐懼、痛苦，很容易就會被第八識冒出的業力種子牽走了，所以是很危險的事。

希望有這方面問題的人要遵循祖師的教誡。

那些老實稱名的人，大多在臨命終的時候，沒有太多的死苦逼迫。自己是個業力凡夫，活著的時候老老實實稱念名號，消除業障，臨命終的時候順順利利地跟著阿彌陀佛走，千萬不可東施效顰，盲目效仿，還是要死盡偷心，老實念佛！



# 垃圾山裡入涅槃！

文／釋淨宗

眾生的評論是成就我們的利器。一個人要成長，一定要接受團體中的磨練。

一個團體中，當家是很難做的，因為他底下有幾十號、上百號人，他有很多的事情是不能講的，因為大眾沒有全面的觀察力、透徹的判斷力和足夠的承受力。比如這件事張三是怎麼做的，他不能講，他如果把張三這個情況一講出來，可能會有人受不了，當家的就必須自己把這個扛下來，為張三扛一下，有什麼意見他不能講，因為講完後可能會收不了場。當家會碰到很多這樣的狀況，外人又不瞭解，覺得他在包庇別人，袒護別人。其實不是那回事，他的立場不一樣，有些情況不便說，說了又沒什麼意義，只有他自己擔下來。這樣的事情很多，這樣也考驗我們，做當家、做執事了，他的心就必須要堅韌，有力量，更要有「老油條」精神。

在這個五濁惡世打滾，如果沒有一點「老油條」的精神，那是混不下去的！要有點「老油條」的精神，什麼事都無所謂，說你髒就髒嘛，到了這個娑婆世界還要保持乾乾淨淨嗎？尤其是做當家的，做很多事情都要有思想準備，就像垃圾桶與掃帚。掃帚，髒了自己，乾淨了大地，這就是它的職責。如果掃帚保持得很乾淨，那它就失職了——掃帚保持得很乾淨，那客廳能乾淨嗎？乾淨不了！掃帚髒一點，「客廳乾淨就好了，我髒一點沒關係。」

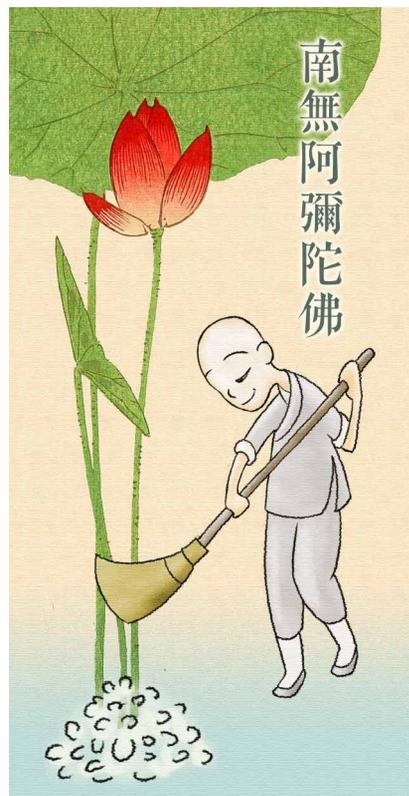
我們以後可以供養一個掃帚菩薩，因為掃帚非常了不起。掃帚生

下來的時候，也不是從廠裡出來的時候就是髒的，它出來也是乾乾淨淨的。就有人替它打抱不平了，說：「你一開始也是很乾淨的，現在為了把客廳掃乾淨，房間掃乾淨，地上掃乾淨，結果人家給你帶了頂帽子——世界最不乾淨的東西。你看你多冤枉！」掃把聽了反而很高興：「沒關係！這正是我，這個叫作『載譽而歸』。我得到最不乾淨的稱號，說明我做得很徹底。」

我們做當家的，做法師的，往往會被人家扣一個屎盆子，扣一個帽子，我們要感到高興。就像金山活佛一樣，人家有一次扣一個屎盆子在他頭上，因為他平時表現出來也是顛顛倒倒的，他也不拿掉，也不動，把屎盆子頂著就出去玩。他拿都不拿下來，這確實是個高人！

很多時候，在座的當家、執事，要準備著被別人扣上屎盆子，扣上之後你還不能拿下來。你一拿下來，就要髒很多人，只有自己頂在頭上，你就是要負這個責任。你拿下來之後給誰呢？你拿下來就一定要找個人扣，這樣反而扣了好幾個。乾脆扣自己頭上，傷我一個人就算了。

所以掃帚是很了不起的，它平常而偉大。掃帚是最不受重用的：它被放的位置，都是在門後、牆角，也就是最不受關注、最不受注目的地方；它總是被放





在地上，誰都不會把掃帚掛得高高的，更不會擺在供桌上。它所去的地方，都是最黑暗的角落——床下面，沙發底下，門板上，坑邊上，甚至陰溝裡，哪裡髒就把它往哪裡送。然而它很高興地說：「好！我被重用了！」所謂重用，就是把它派到最黑的地方去掃，它是靠什麼？傷筋破骨——掃掉一根，又掃掉一根，一直掃成了掃帚桿，還在那裡為人民服務，只要你一天沒把它扔掉，它就始終在那為人民服務。

掃到最後，為人民服務到最後了，然後就被主人往垃圾堆裡一丟，垃圾們看到了，說：「哎，掃帚大哥，當初那麼兇，你掃我，現在你怎麼也來了？你怎麼給搞成和我們一樣了？」還被那些垃圾們笑話：「你怎麼也被主人給扔掉了？我以為你被供起來了呢！」

這時候，掃帚怎麼說呢？它說：「感恩各位垃圾大恩人、朋友們，感恩你們成就了我，讓我終成正果，功德圓滿了。我現在守著你們就此涅槃。」在垃圾山裡面，它靜靜地進入了涅槃。

掃帚說：「要用我的時候就把我派到髒的地方，不用我的時候就把我放在門拐上。把我用完了我申請退休。趕快讓我退休，讓年輕的一輩上來，我堅決申請到垃圾堆去！」它不會說：「你看我勞苦功高，我一輩子為你們操勞，現在你們把我拋棄了。」不會這樣想的。它也不會說：「你看，用我的時候就拿在手上，不用我的時候就把我放在門拐上，一點也不安慰我，也不重視我。」不會的。只要用它，它就感覺受到重視，它憐憫眾生，感恩垃圾——沒有垃圾，我掃帚怎麼能體現我的價值呢？所以，掃帚真的是最大的菩薩！希望我們多幾把這樣的掃帚，我也希望做一把好掃帚。🙏



# 師父的慈悲

文／釋宗道

## 1

今天在車上，師父說起微博私信裡，有個蓮友想讓師父為其四十五歲的母親生日念佛祈福，師父說感覺這位蓮友年齡應該不大，年輕人能這麼孝順父母，應該成全，所以對著電腦，念了好多佛迴向給這位母親，並且私信回覆這位蓮友說已經念佛迴向。

其實這條私信我也看見了，但是當時的想法，覺得蓮友要求有點過分，師父那麼忙，時間是那麼的寶貴，如果全國的蓮友都這麼要求，怎麼應付得了？沒想到，師父想法和我完全不同，他真的是能幫一定幫，徹底地為蓮友著想，這樣的慈悲，真讓人動容。

## 2

回憶不久前一日，與師父散步回悟真寺，我正欲去廁所，師父突然喚我，說廁所裡面的燈出來時要關掉，不然小蟲子見光會飛進去，有的便掉進水潭裡。師父慈悲護生心念之重、心思之細若此，令人動容。

## 3

昨天吃南瓜，我把皮都吐出來了，師父說能吃的，儘量吃，萬物天生天長，天給的如果不吃，豈不是辜負了天意？

2019年6月15日 

# 自省無力歸彌陀： 戒如心鏡喻

文／釋慧淨

龍樹菩薩有一部《易行品》，主要就是在解釋阿彌陀佛的根本大願，也就是第十八願。

《易行品》如何解釋第十八願呢？龍樹菩薩說：

阿彌陀佛本願如是：

若人念我，稱名自歸，

即入必定，

得阿耨多羅三藐三菩提。

這段法語對第十八願解釋得很簡要。

「阿彌陀佛本願如是」，就舉出阿彌陀佛的第十八願就是本願。

阿彌陀佛的本願是什麼內涵呢？龍樹菩薩說「若人念我，稱名自歸，即入必定」，「若人」二字是解釋第十八願的「十方眾生」。本來「十方眾生」包含的範圍非常廣，上至菩

薩、聲聞、緣覺的聖者，下至地獄、餓鬼、畜生、人道、阿修羅道、天道的凡夫，三聖六凡統統包含在內，這些都是阿彌陀佛無條件救度的對象。不過龍樹菩薩這裡是站在人的本位，以人的立場來作解釋，所以將「十方眾生」解釋「若人」，使人道的我們一看就容易瞭解，而且有親切感。

學佛了，瞭解有善惡報應，受三皈五戒，踏上修行的路程，這時候才發覺「哎呀，慘了！我有心修行卻是無力修行」，不修行便罷，一修行才發覺自己的貪瞋癡非常強，習氣、業障非常重，不是一位善人，是《阿彌陀經》所說的五濁惡世的惡人。

當然，眾生心中都有佛性，所以也有好的一面。不過，我們的佛性被貪瞋癡的業障蓋住了，好的一面顯露很少，自私自利、我執的習氣顯露很

多。因此，釋迦牟尼佛就說我們這個世界是五濁惡世。

五濁惡世這個環境就是依報，住在這個世界的人就是正報。依報是隨順正報的，有什麼樣的正報就有什麼樣的依報。依報既然是五濁惡世，可見我們人道的眾生大多是惡不是善。

什麼是善？五戒是善，十善是善。學佛的人一般都會先受持三皈，進一步受持五戒。但是，受戒了，我們持戒清淨嗎？若沒有清淨，不只是造惡，而且是犯戒。

尤其是受菩薩戒的人，捫心自問，可說都犯了菩薩戒。怎麼說呢？菩薩戒有十條重戒、四十八條輕戒。十條重戒的前五條，和五戒內容差不多。第六條是「不說四眾過」，意思是不能說修行人的是非。「四眾」就是出家男女眾、在家男女眾的修行人。但我們往往都會評論修行人的是非。第七條說，菩薩應代一切眾生承受毀辱，惡事向自己，好事與他人。可是大多數的人遇到事情的時候，都是先指責對方，說對方的不是，認為過失都在對方，這樣就違背了菩薩應代一切眾生承受毀辱的戒條。若奉行

此戒，應該壞事由我承擔，好事讓給別人。

戒條就如一面心鏡。來到這面鏡子前面，我們才能照出自己真正的面目，才知道自己到底是清淨還是不清淨，是持戒還是犯戒。

所以龍樹菩薩用「若人」二字來解釋「十方眾生」，讓我們感覺很親切，知道第十八願的「十方眾生」就是指我們，阿彌陀佛要救度的就是我們。

「若人念我」，這個「念」是解釋第十八願「乃至十念」的「念」。「我」，是站在佛的本位來說的。意思就是：乃至十念的「念」，就是念「南無阿彌陀佛」這句名號。

從哪裡看出「念」就是指念阿彌陀佛的名號呢？下一句龍樹菩薩就接著說「稱名自歸」，由此知道「念我」就是「稱名」，稱念阿彌陀佛的名號。

有些大德解釋第十八願「乃至十念」的「念」不解釋為「稱念」，比如以《彌勒菩薩經》所說的十種念來解釋，或者解釋為實相念佛、觀想

念佛、觀像念佛，這樣就全錯了。龍樹菩薩這裡清清楚楚、明明白白地點出，這個「念」是「稱名」，是稱念「南無阿彌陀佛」，不是其他的念。

「自歸」，是解釋第十八願的「欲生我國」。「欲生我國」是站在阿彌陀佛那邊來說的，是阿彌陀佛對十方眾生的呼喚、拜託，呼喚十方眾生趕緊回歸極樂世界。極樂世界才是我們真正的故鄉，娑婆世界六道輪迴的境界不是我們的故鄉，而是流浪受苦的外地。阿彌陀佛大慈大悲的呼喚，是從十劫以前成佛的時候就開始了，直到現在；而且從十萬億佛土以西的極樂世界一直呼喚到娑婆世界的每個角落；又拜託十方諸佛一起呼喚，拜託十方諸佛勸導我們回歸極樂世界。所以，「欲生我國」顯明透露出阿彌陀佛無限的悲心，是無限悲心的呼喚。龍樹菩薩這裡解釋的「自歸」，是站在我們眾生的立場。

阿彌陀佛的呼喚就是愛心的救度。在苦海沉淪的我們，本來就是在尋找這樣的法門，在找能救度我們的人，今天聽到阿彌陀佛「欲生我國」的悲心呼喚，我們就答以「南無阿彌

陀佛」。

「南無」是「歸命」的意思，站在阿彌陀佛的立場，是阿彌陀佛命令我們要回歸極樂世界的命令；站在我們的立場，就是歸順阿彌陀佛的命令，也就是將我們的生命歸入阿彌陀佛的救度，投入阿彌陀佛的懷抱中。阿彌陀佛呼喚，我們就答應，我們答應的聲音就是「南無阿彌陀佛」。所以，「南無」就是顯示我們歸命阿彌陀佛，龍樹菩薩解釋為「自歸」。我們稱念「南無阿彌陀佛」，念念之中都有「自歸」的含義，念念之中都有歸順彌陀回歸極樂之心。

龍樹菩薩解釋「若人念我，稱名自歸」，以「稱名自歸」來顯示「念我」，即念「南無阿彌陀佛」，也就是「信受彌陀救度」的意思。

淨土宗宗旨第一句就是「信受彌陀救度」，淨土法門是阿彌陀佛主動為我們發願，為我們修行，為我們建設極樂世界，將他的願、他的行，以及極樂世界涅槃的功德，全都融入這句「南無阿彌陀佛」中，使我們簡簡單單、輕輕鬆鬆稱念就可以得到阿彌陀佛的救度。

淨土宗宗旨共有四句：

**信受彌陀救度，  
專稱彌陀佛名，  
願生彌陀淨土，  
廣度十方眾生。**

只要信受彌陀救度、專稱彌陀佛名的人，就必定往生彌陀淨土；往生彌陀淨土不是單求自己的解脫或是求自己的享樂，或是自己的逃避，而是要救度十方眾生。因為淨土宗是大乘法門，大乘法門不求自利，但為利他，而淨土法門自利的本身就是利他。在娑婆世界自己尚無法自度，何況救度他人？那是絕對不可能的。但是若能往生極樂世界，自然就有那種願力，就有廣大的心胸、徹底的力量。

龍樹菩薩解釋說，「念我稱名自歸」的人，當下就進入「必定」。「必定」就是「阿鞞跋致」，不退轉的意思。意思是雖然我們還在這個娑婆世界，但是如果現在就開始「稱名自歸」——稱念「南無阿彌陀佛」，歸投阿彌陀佛的救度，這樣不必等到往生極樂世界，現在就已經得到不退轉菩薩的身分了。為什麼？因為必定往生。

極樂

世界是阿鞞跋致的境界，是一生補處的境界，沒有往生便罷，一旦往生，都立即進入一生補處。我們是必定往生的人，豈不是在娑婆世界就預先得到「必定」，得到阿鞞跋致的身分與果位呢？



從龍樹菩薩在這段「第十八願取意文」的解釋就知道：不論任何人，只要「稱名自歸」，就「即入必定」，當下得到必定往生的身分，預先得到不退轉的菩薩果位。所以，龍樹菩薩這段「本願取意文」，也是淨土宗的特色——「本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退」的理論根據之一。🌸

# 淨土宗 小常識

## ● 三種自然

凡不必假藉人為的、人為不能改變的，就叫「自然」。自然即是法的自性。古代印度有「自然外道」一派，提倡萬物是自然生起，非出於任何原因，這是無視因果法則的自然；佛教所說，則是基於因果之理的自然。

諸經論中，談論到自然的例子可歸納為三種：業力自然、願力自然、無為自然。

### 一、業力自然

業力自然是眾生自身的因果，也就是依善惡的業因，自然生起良窳苦樂的結果。因地行善業，自自然然的，將來就得到善的果報；因地為惡，也必定、自然的，將來受痛苦的惡果，不可更改，所謂「自因自果，自作自受」。如《無量壽經》卷下所說：「善惡自然，追行所至，窈窈冥冥，別離久長。」「但作眾惡，不修善本，皆悉自然入諸惡趣。」「故有自然三途，無量苦惱。」「諸惡所歸，自然迫促。」

凡夫都有罪業，一生之中，起心動念的業、開口說話的業、身體動作行為的業，若以善惡來權衡，無疑是善少惡多。《地藏經》說：「南閻浮提眾生，舉止動念，無不是業，無不是罪。」所以在業力的引動下，死後自然隨業去投胎轉世，這背後不是上帝的創造、安排或審判，而是自我的安排，是自己的業在審判自己。如果應該墮落惡道，想不墮入也不可得，因為是業力自然牽引，勢不可擋。

至於業力大到什麼地步？《地藏經》說：「能敵須彌，能深巨海，能障聖道。」它自有一股力量，能從因向果，絲毫不錯亂。因此，起心動念或許沒有人知道，或者說出去的話、造作的行為已經過去，似乎不存在了，其實它依然存在於法界之中，時間一

到，自然就引起相應的果報。有二首偈說：

假使百千劫，所造業不亡，因緣會遇時，果報還自受。  
欲知前世因，今生受者是；欲知來世界，今生作者是。

這都在說善惡因果的報應，是眾生業力的自然。

## 二、願力自然（他力自然）

願力自然是指阿彌陀佛的本願力。阿彌陀佛以五劫的時間思考出四十八大願，又以兆載永劫的時間累積菩薩萬行，完成四十八願，使願願都有了功德力。其中，又以第十八願為本願之根本，願文說：「乃至十念，若不生者，不取正覺。」這是阿彌陀佛與十方眾生的約定：眾生以「乃至十念」的念佛之行，就能乘上彌陀願力，必定往生淨土；彌陀則以念佛眾生的必定往生為代價，酬答本願，最終成佛。也就是說，阿彌陀佛依四十八願的根本願——第十八願之力而成就救度眾生的佛身，也依第十八願之力而得以救度十方眾生。第十八願是阿彌陀佛自利、利他的功德力之源。現在阿彌陀佛已經成佛，十方眾生不論凡聖、善惡、智愚、賢不肖，凡是得以往生極樂淨土的，都是乘彌陀本願力而自然得生。

《無量壽經》說：

其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。

這是本願偈之文，是世尊親自抉擇彌陀本願的願偈，也就是說，阿彌陀佛一佛的功德、力用之根本，正在第十八願。由於阿彌陀佛第十八願的力量，當眾生聽到了這一句「南無阿彌陀佛」名號而願生極樂國土，從此專念「南無阿彌陀佛」，這樣的話，每一個人統統都能夠到極樂國土，而且從現在開始，自自然然就不退轉。

《無量壽經》又說：

其國不逆違，自然之所牽。

信受彌陀救度的人，自自然然被阿彌陀佛願力所牽引，決定往生淨土。所以信受他力的念佛人，不憑藉自身之力（體悟自力無力，無有自力），而是靠倒阿彌陀佛的願力。彌陀佛名產生的力用，自然使念佛人往生成佛，所謂「念佛成佛是自然」。只要符合阿彌陀佛的願，自自然然隨願力的運轉而往生極樂世界。

龍樹菩薩《易行品》說：

**阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。**

十方眾生若能信受阿彌陀佛救度，願生極樂國土，專稱阿彌陀佛名，必能因願力自然，當生進入成佛不退轉之地。願力自然，是眾生今生必定成就的原理；稱念佛名，則是眾生依靠願力自然的方法。

善導大師在《往生禮讚》中對本願解釋說：

**若我成佛，十方眾生，稱我名字，  
下至十聲，若不生者，不取正覺；  
彼佛今現，在世成佛，當知本誓，  
重願不虛，眾生稱念，必得往生。**

意思是，如果阿彌陀佛成佛，就能使願生極樂國土、專稱「南無阿彌陀佛」的眾生，即便臨終稱名十聲，也能仰仗本弘誓願之力自然往生。

《觀經疏》中解釋六字名號說：

**言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；  
言「阿彌陀佛」者，即是其行；以斯義故，必得往生。**

「南無」本身就是歸命，也就是「信」；「發願迴向」就是「願」；「言『阿彌陀佛』者，即是其行」，就是「行」。可說這六字名號裡面，信、願、行統統具足，所以眾生稱念「南無阿彌陀佛」，就必定能仰賴佛的願力自然往生。

### 三、無為自然

無為自然指「真如法性」。「有為法」皆出於因緣力的造作，而真如法性之理是離開這種造作而自然存在的，所以說「無為自然」。《無量壽經》中，世尊處處盛讚極樂世界的無為自然：

彼佛國土，次於無為泥洹之道。

其佛國土，自然七寶。

無有三塗苦難之名，

但有自然快樂之音。

顏貌端正，超世稀有，

容色微妙，非天非人，

皆受自然虛無之身、無極之體。

這裡所說的「自然」、「虛無」、「無極」，都是指真如法性的妙理，所謂「得至蓮華藏世界，即證真如法性身」。

《法事讚》卷下說：

從佛逍遙歸自然。

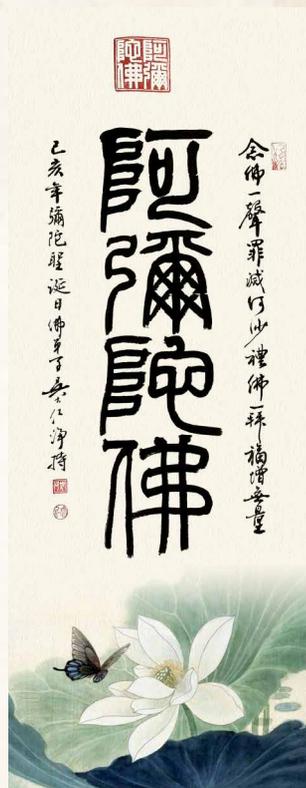
自然即是彌陀國。

無漏無生還即真。

又說：

極樂無為涅槃界

極樂世界是「無為自然的涅槃境界」，與真如法性的妙理一致，所有萬物是自然顯現，不經過造作。眾生一旦往生，即契入法性，不必假藉造作修為，自然證悟涅槃，究竟離苦得樂。



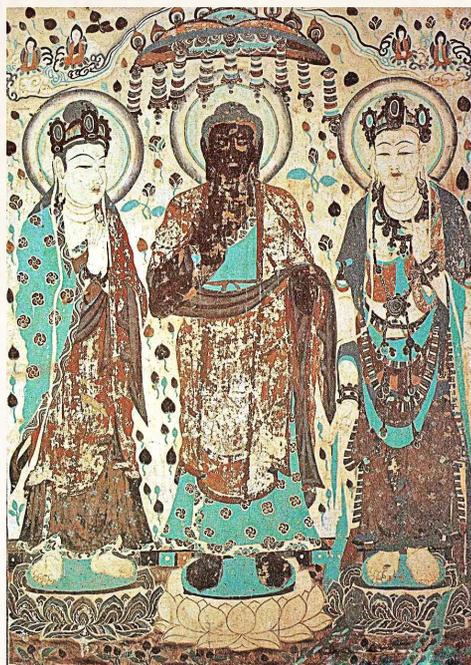
吳大仁／書法

反觀眾生所處的三界，有情的生命、無情的山河大地，都是共業所成，背離了真如法性；眾生念念生滅，依報環境也無常變滅。這在佛來看，是虛偽不可依憑的假相，應當遠離；但是眾生不能見佛所見，所見所受，無不以為真實，所以產生貪愛造作，自然被業牽引，在六道裡輪迴不休，白白地承受苦樂果報。

曇鸞大師說，三界是「虛假、污染、顛倒、破壞、輪轉、無窮」、「三界是生死凡夫流轉之閻宅」、

「三界是有漏邪道所生，長寢大夢，莫知怖出」。學佛，首先就應該透視這一層虛妄，轉顛倒為清淨；話雖如此，如果最後無力翻轉、出離三界，一切都將是徒勞無功，所謂「自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」——業力之深、繫縛之緊，使人怵目驚心。因此學佛的目的，是今生就往生極樂世界，乘佛願力，斷業繫之維，入無為法性之都。

回復法性並不難，只要信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土，則時處諸緣都在彌陀本願力的自然之中、在彌陀光明攝取之中，自然能離開六道、往生淨土、證入佛果，所謂「佛力住持」。阿彌陀佛憶念十方眾生，唯有信靠本願、專稱佛名之人，蒙佛心光攝取。眾生若能依靠願力自然，便能橫超業力自然，而證悟無為自然，變化十方，自在無礙。🌸



敦煌壁畫 阿彌陀佛三尊

## 淨土 | 釋疑

# 臨終一聲十聲便得往生，為何還要助念數小時？

**問：**臨終之機，下至十聲，便得往生，為何每次為亡者助念，時間卻要幾個小時？

**答：**這個問題，從三個方面來回答：第一，從佛這一方面；第二，從臨終人這一方面；第三，從助念者這一方面。

首先，從佛這一方面來說。

不管眾生念一聲十聲還是念一輩子，每一聲稱名，念念稱名，佛都以本願光明攝受，前來接引、加持，可以講念念不空過。所以不要說是臨終，即使是平生也一樣；不要說下至十聲，即使是一聲也一樣。往生功德在這句名號當中，都是圓滿具足的。

第二，從臨終人（臨終之機）來說。

這個臨終之機有沒有念佛呢？如果臨終之機本身在臨終就念一聲十聲，當然萬事OK了，都已經往生了。

我們之所以助念，是怕他沒有完成一聲十聲念佛。這種情況又分幾個：

- 一. 臨終之機他一生不知道有念佛，臨終助念的時候，就要從這方面來下手。
- 二. 他雖然知道，但是他不相信有淨土、有阿彌陀佛，他知而不信。
- 三. 信而不念，觀念式的——「哦，你們告訴我有！」但是他自己沒有發起

真實願往生心，也不念佛。

四. 雖然念而中斷、懷疑，念一念又不念了，有所懷疑。

在這四種情況下，雖然佛有這樣的功德和救度力量，但他是容易得到利益的。不知，不信，不念，念而中斷、懷疑。

**第三，從助念人來說。**

助念人就要針對他這種情況：

**不知者令其知。**讓他知道有極樂世界、有阿彌陀佛，知道人生是苦、有輪迴等等。

**不信者要令之信。**要讓他信輪迴是苦，信極樂是樂，信自己絕對輪迴，信靠阿彌陀佛決定能到淨土清淨世界。

**不念者令其念佛。**他不念，或者不方便念佛，或不知道念，或者是心力不夠，很弱，那我們在旁邊助念，引導、協同他一道念佛，這叫助念。沒念令他念，帶他念，一句一句，速度快慢等等。

**不願者令願、有懷疑者令不懷疑。**或者，他雖然念，但我們帶著他就不至於中斷。如果有所懷疑，或者有別的障礙，我們也要幫他排除，讓他心中不生障礙，願生心不斷、真實，這樣就能達成往生。

助念者的工作，要完成這一套過程：不知者令知、不信者令信、不念者令念、不願者令願、有懷疑者令不懷疑。一直讓他達成念佛往生，這也是一個系統的過程，即使花上一天一夜也不算長。

往生成佛多難啊！多大功德啊！一天一夜就達成了，這也不算長；即使花幾天幾夜，仍然很短。但不是說阿彌陀佛要求我們要這樣，說要花這麼長時間才可以往生，不是這樣的。我們這樣做，是要幫助臨終人達成所謂一聲十聲的念佛。

另外，從助念者的角度來說，還有幾個方面。

一. 萬全之策。這樣做是把穩保險係數。如果你念一聲佛就走了，那他聽到沒聽到啊？他有沒有跟著念啊？有沒有願生心啊？所以，要有萬全之策。

二. 我們來助念的人，也不知道在念了這麼多聲當中，到底他是在中陰身的狀態，還是在昏迷的狀態，還是在哪種狀態、哪種心境下，他真的起了願生心，內心也念佛了，甚至他都看見佛來，跟著佛走了。他如果沒有講出來，我們助念的人沒有他心道眼，沒有他心通，就不知道他到底有沒有往生，不知道他什麼時候、在什麼樣的狀態下跟著佛往生的，所以，為了萬全之策，我們就多念，時間長一些。這是第二種情況。

三. 適當的表達。我們來給別人助念，不管是道友、平常的蓮友，還是親屬家眷，還是別人介紹我們來念佛，總不能跑來說：「哎呀，念一聲十聲吧！」我們在世間人的情感上，表達總要恰當。

對方家庭有亡人，都在茫然無助，甚至在哀泣、悲嚎當中，我們來念佛，總要有一個適當的表達——這是一種法事，念上幾個小時也是正常的。

四. 不光是對亡者要助念，而且還承擔著撫慰亡者家屬的職責。因為生死離別對一般人來講，都是一個重大的人生痛苦事件，如果沒有佛法上的支撐，家眷都會茫然無助，內心很恐慌。我們來了，如果就念一聲十聲，然後就走了，這顯然不莊重，對家屬也不恭敬。



阿彌陀如來之圖／本庄基晃

我們通過為他們這樣做，家屬的心情就得到了舒緩，感到為亡故的某某人，請了這麼多法師、蓮友來念佛，念得這麼認真，他自己內心也感到有所交代、對得起、有所表達。這對於家屬也是一種安慰、引導。

所以，從總體來講，保持一定的時間，比如八個小時、十個小時——當然也要看現場具體條件，這樣，從世情、從佛法、從整個儀軌、從對臨終者的關懷，都顯得比較完整、圓滿。

另外，從佛教來說，也引起別人的尊重。如果你來了，助念一聲十聲，一兩分鐘、三五分鐘就走了，那麼世間的人並不瞭解，你即使有他心道眼，知道決定往生，也要拉長時間，因為他們沒有這樣的信心，他們會覺得「你們這樣草草了事，你們自己對佛法都不莊重、不誠懇，那我怎麼能起信心呢？」所以，我們去助念，要很正規，即使知道他已經往生，也要有相應的助念時間段。

## 如何理解邊地往生？

**問：**有人說《西方合論》的作者——明代的袁宏道，往生後生在邊地。這樣一位學淨土的大德，怎麼會生在邊地呢？

**答：**往生之後，才知道人家是在「邊地」還是在「內地」。佛門有部著作叫《淨土聖賢錄》，專門記載古代往生的案例。其中記載宋朝以後的往生事例當中，很多都有三輩、九品、邊地、報土，以及金臺、銀臺來接這樣的概念。

但是早期的往生傳裡面，是沒有這些概念的。我們看隋唐時期，從隋代到唐代，其中唐代持續時間很長，結束是在西元907年。而善導大師是在西元613年出生，681年往生的。從善導大師往生到唐代結束，這中間有二百多年的歷史，這段時期內往生人的傳記，其實很少提到所謂邊地、疑城、上品上生、中品中生這類概念。

在宋朝以後，往生傳記裡面幾乎都有「上品上生」或者是「邊地往生」之說了，甚至有講阿彌陀佛夢中示現或者來告訴某某人會往生到哪裡去，還有的講，臨走的時候看到來接引的是一個銀臺，不願意去，一定要求阿彌陀佛給他一個金臺，然後才願意往生。

為什麼會出現這種情況？這應該和當時流傳的淨土法義、思想觀點有關。宋朝以後的淨土思想裡面多有一種觀點，就是往生有品位差別，有高低上下，金臺最高，是上品上生。所以很多人都求上品上生，包括現在還是有很多人求上品上生，下品下生很多人不甘心。

因為很多人持有這種觀點，可能就會顯示這樣的景象、境界出來。因為有這種認知，就想上品上生，臨終時看到蓮花來了，是個銀臺的，不滿意，都不願意去。到底是佛沒有滿我們的心願，還是我們的觀念在起作用？其實是我們的觀念在起作用。就像我們看見有車來接了，怎麼開個破車來接我呢？不願意上車，必須給我開個好車來。那是因為我們在分別這個車。其實我們真正要的是什麼？是要到目的地，要到終點。如果我們相信車能夠把我們載到目的地，那車的好壞就並不重要了；何況是佛來接，本身就沒有好壞之別。

從佛法來講，愈在乎某些東西，說明認知是愈低的。我們在乎往生的品位高低，在乎臨終時佛拿什麼蓮花來接，說明執著、分別的觀念很重，那在你的夢境、你的思想中，可能就會顯示這樣的觀點。

如果學了善導大師思想，就知道專修念佛的人往生是到「報土」。很多人不理解「報土」到底是什麼概念，只知道有這兩個字，也不知道報土是什麼，這就需要學習教理了。如果對淨土教理不清楚，講「報土」、講「邊地」，也聽不懂。

到底報土和邊地有什麼差別？是不是一個在中央，一個在邊疆？如果這樣來理解佛法，這就是很世俗的一個觀點。我們一定要對佛教詞語有準確的認識。善導大師思想為什麼一定要判「五乘齊入報土」？而且花了大量的篇幅來說明「報佛、報土」，意義何在？就是要定位我們往生到底在哪

裡，善導大師講往生就在報土，沒有邊地之說。

善導大師思想裡面沒有明確的邊地說法，只是在《往生禮讚》裡面，有引用彥琮法師的話：「疑多邊地久，德少上生難。」德少的人往生很難，疑惑多的人在邊地待的時間久。這個觀點從哪裡來的？《無量壽經》。《無量壽經》有句話講：「明信佛智，蓮花化生。疑惑佛智，邊地胎生。」依此來看，邊地胎生是因為疑惑心造成的。疑惑，心就有障礙——「念佛能往生嗎？好像不行吧？」心裡就開始打問號了。打的問號愈多，心裡的障礙就愈多。往生的障礙不是來自於業障，來自於疑惑，有疑惑就有隔閡。

就像兩個人交往，如果你對對方完全相信，有沒有隔閡？沒有。你的私心，包括個人隱私，什麼都可以講。如果兩個人有隔閡呢？話不投機半句多，一句都不想講。你的疑惑愈多，兩個人的距離就愈遠，哪怕天天住在一起也是一樣。如果夫妻兩個人鬧矛盾了，要離婚了，這個時候有話講嗎？沒話講了。這就是有疑問，有隔閡。心裡有隔閡，障礙就非常大。我們和西方淨土、和阿彌陀佛的隔閡在哪裡？就是疑惑。

邊地不是佛給的，是我們的疑惑心形成的。疑惑心一旦消失，邊地也就消失不存在了。🌀



中唐 莫高窟199窟  
托蓮大勢至菩薩

# 經常講道理，多半是不幸的

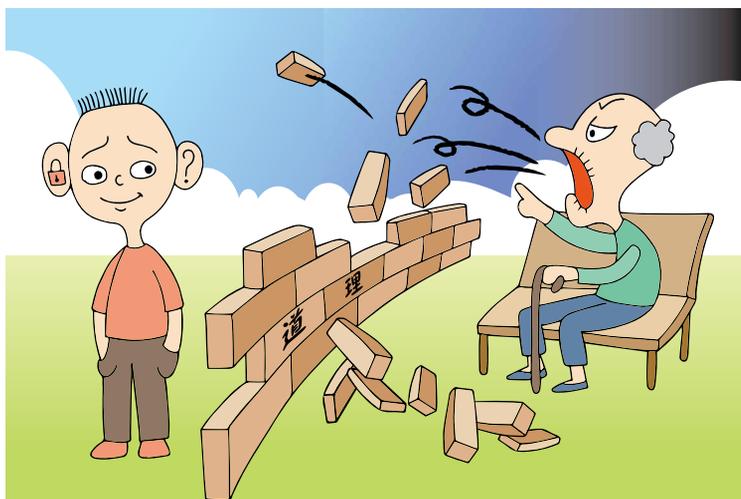
文／釋妙悟

世間一切事，「好事」和「壞事」，都是由「好人」和「壞人」共同成就的。

道理只是要自己弄明白，藏在心裡的，不是要講出去說服別人或勝過別人的。

一個經常講道理的人，多半都是不幸的人，成功很少的人，甚至是令人厭惡的人。

慈祥的長者，心中裝滿了道理，但幾乎未曾講過道理。他只是微笑著，和藹慈祥地做出來。🙏



# 淨土宗判教之時機淺論

文／釋佛理

## 一、一代時教自含判教

佛大悲圓滿，具一切智，善觀時節因緣和根機，為眾生開示相應之法，使獲相應利益。樂修人天福樂者，佛即為說人天法；偏於自我解脫者，佛即為說聲聞法；發大心、行大行者，佛即為說菩薩法；直趣佛道者，佛即為說一乘法。

判教雖是祖師之所為，然佛一代說法即一張無形之判教大綱，善引不同根機入網，趣向涅槃。如《華嚴經》所說：「張大教網，互生死海，漉人天魚，置涅槃岸。」佛之說法自含不判之判、無為之判、法爾自然之判。此之判教大綱中，自然顯彰了判教之所依方式，如說時先後、說法方式、理之淺深、事之難易、時節因緣等。

其中，時節因緣尤為重要，種種不同之說法，皆因時節因緣不同故。若能順應時節因緣，眾生則易得解脫。

本文題目所說之「時機」即時節因緣，時指「時代」，機指「根機」。各宗判教皆有相應的特點，天臺宗依佛說時先後、理之淺深等，判「五時八教」；淨土宗則依事之難易，判「難易二道」。

諸宗判教中，淨土宗判教於順應時機，尤為突出。本文就此淺略論之。

### （一）龍樹菩薩「難易二道判」

龍樹菩薩出生於佛滅度後七百年，正法已過，進入像法兩百



年。正法時期有聖教、有修行人，證果者亦多，尤其佛陀時代，三言兩語，弟子聞之即證。而像法時期，根機漸趨陋劣，教行仍有，但已無人證果。龍樹菩薩擔任弘揚大乘佛法之使命，同時為中觀思想的開創者；然而他善觀根機，知諸大乘法門理雖高妙，懦弱怯劣之凡夫依之修行，即遭「諸、久、墮」之大衰患。所以，在弘揚諸大乘法門的同時，又為像法及未來世之無大心眾生，作出順應時機之「難易二道判」，指出達到阿鞞跋致的「易行道」。

其《易行品》難易二道判：

佛法有無量門：

如世間道，有難有易；

陸道步行則苦，

水道乘船則樂。

菩薩道亦如是：

或有勤行精進，

或有以信方便，

易行疾至阿惟越致者。

龍樹菩薩獨具慧眼，於無量法門中，獨舉念佛法門為成佛之易行道——此智慧應來源於對時代眾生根機的準確判斷。

早於龍樹菩薩兩百年出生的馬鳴菩薩，為印度弘揚大乘佛法的著名人物，其於大乘之流布，功與龍樹等，而其所處時代已近像法，然未如龍樹菩薩作出如此順應時機之教判。由此可見，龍樹對像法、末法時代眾生根機的準確把握。

《易行品》又言：

阿彌陀佛本願如是：

若人念我，稱名自歸，即入必定，

得阿耨多羅三藐三菩提；

是故常應憶念。



即，雖指明佛法中別有易行道，但若其行法不易，需功夫、禪定等，此易行道亦不契合眾生根機。龍樹菩薩於是更提出易行道根源於彌陀本願——「本願稱名」，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提。「即」，即時、當下。淨土法門不僅容易而且快速，信受當下，即獲不退轉，往生即成佛。其行法之簡易，成就之快速，使佛陀再來，也說不出第二個如此契合時機的法門了。

佛在經中授記龍樹菩薩「證得歡喜地，往生安樂國」。證得初地，達不退轉位的龍樹菩薩，仍然念佛往生西方。如偈言：

人能念是佛，無量力功德，  
即時入必定，是故我常念。

又於《十二禮》中，至心歸命禮西方阿彌陀佛，願共諸眾生往生安樂國。可謂以身示範，至誠懇切地宣告像法乃至未來末法眾生：諸大乘法門實為難行道，乃志幹丈夫堪能擔當；一切眾生的成佛易行，其唯淨土法門也！

## （二）曇鸞大師「自他二力判」

南北朝時期，曇鸞大師向菩提流支求佛法長生術，菩提流支授予淨土典籍，曇鸞大師遂放棄四論講說，歸心淨土，著《往生論註》，為中國第一位奠定淨土宗教理架構的祖師。

大師所處年代接近末法時期，學佛者很多，能真修實證之人已無。

觀大師所處之南北朝時期，已興起了末法之說。晚大師四十年出生的天臺宗祖師慧思大師，著《立誓願文》，提出末法思想。他深感佛法將滅，為祈佛法久住，造金字《法華經》、《大品般若經》。其弟子受此影響，刻房山石經，亦期望使佛法長存人間。

末法思想非憑空而生，因為在南北朝時期，佛教曾遭受兩次慘烈的法難。北魏太武帝和北周武帝毀壞經像寺宇，誅戮僧眾，或驅迫還俗，此正為末法之寫照。



曇鸞大師雖未提出末法思想，但深深感受到了凡夫靠自力修行之艱難，便依「難易二道判」，提出「自他二力判」——凡夫之人煩惱成就，當捨自力修行，乘佛力速疾往生，成佛度眾生。《論註》最後大聲疾呼：

後之學者！聞他力可乘，當生信心，勿自局分也。

曇鸞大師本人也自省根機：

我從無始循三界，  
為虛妄輪所迴轉。  
一念一時所造業，  
足繫六道滯三途。

一代祖師，在此末法大因緣下，認識自己是造業根機，無力解脫繫縛，唯有仗佛慈力往生西方，故南無至心歸命禮西方阿彌陀佛。

大師之「自他二力判」，正是對末法時期陋劣眾生的應病之判，為無力修行之眾生指出了他力易往之道。

### （三）道綽大師「聖淨二門判」

淨土宗判教之應時赴機，體現最明顯的應是道綽大師的「聖淨二門判」。

南北朝時代的兩次法難，曇鸞大師都非常幸運地躲過了，而道綽大師卻處於兩次法難之間。其出生地——山西并州，正是當時的軍事重地。在大師

人能念是佛，無量力功德，  
即時入必定，是故我常念。





十一、二歲時，鄰國北周來犯本國北齊，北齊不堪應戰而亡，并州被佔領。北周武帝殘暴不仁，隨即滅佛，下令「斷佛、道二教，經像悉毀，罷沙門、道士，並令還民」，佛教遭受前所未有的重創。當時的淨影寺慧遠大師於廟堂上公然駁斥武帝的惡行，亦未能阻止這場災難。

時局動盪，又目睹慘烈的廢佛，道綽大師深深體會到苦空無常、時代之穢惡。切骨之痛，改變了他的修學。道綽大師早期研修《涅槃經》，遇到曇鸞大師碑銘之後，了知大師的往生事蹟，當即棄涅槃學，偏弘淨土。

道綽大師在選擇教法時，有著冷靜而現實的思考：時代濁惡，法須順時應機，如果理論很高妙，但行法卻很難，眾生難以得到利益。即如《安樂集》第一大門所言：

若教赴時機，易修易悟；  
若機教時乖，難修難入。

末法之時，濁惡之世，眾生定慧無分，多聞讀誦亦不得解脫，「計今時眾生，即當佛去世後第四五百年，正是懺悔修福，應稱佛名號時者。」

其聖淨二門判言：

其聖道一種，今時難證。  
一由去大聖遙遠，  
二由理深解微。

「今時」即末法之時，聖道經典仍然流布世間，讀誦者亦不乏其人；然理論玄奧，凡夫理解不了，遑論依解起行、依行證果。

是故《大集月藏經》云：

我末法時中，  
億億眾生起行修道，  
未有一人得者。

末法修行，聖道未有一人能得解脫。那赴時應機之教法是什麼？解脫的希望在哪裡？

當今末法，現是五濁惡世，  
唯有淨土一門可通入路。

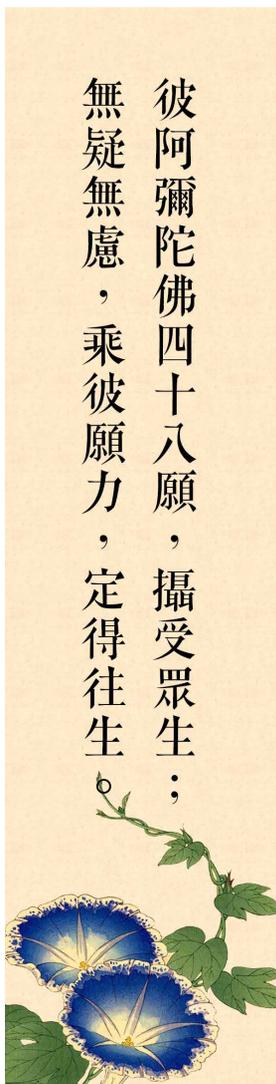
阿彌陀佛無礙光明照破一切黑暗，無有障礙，於一切時處，為一切眾生點燃希望。赴應末法眾生的教法，唯有淨土一門；無條件救度罪惡眾生之佛，即阿彌陀佛。

道綽大師「聖淨二門判」，為眾生燃起了正法之光，為惡機眾生指明了成佛大道，可謂赴時應機之無上大判。

#### （四）善導大師「要弘二門判」、 「正雜二行判」

聖淨二門之判，雖引導眾生捨聖道、歸淨土，這只是大方向的判釋，淨土法門在此之下，又更有講究。故阿彌陀佛從極樂世界而來，化身善導大師，再抉深微，判「要弘二門」、「正雜二行」。

眾生不外定、散二種根機，各以自己所修定、散之善迴向求生淨土，此即善導和尚所判之「要門」。要門所攝之根機，無論定、散，皆是善機；然末法濁惡世中，多為惡機眾生，此類眾生無迴向求往之資糧——但憑念佛決定得



度。究竟而言，無論善機還是惡機，凡是往生，皆乘佛力得往，此為大師所判之「弘願」。要弘分判原文如下：

其「要門」者，即此《觀經》定散二門是也，  
定即息慮以凝心，  
散即廢惡以修善：  
迴斯二行，求願往生也。

言弘願者，如《大經》說：  
一切善惡凡夫得生者，  
莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

「正雜二行判」中，五正行為讀誦、觀察、禮拜、稱名、讚歎供養。五正行中，稱名為「正定業」，其餘為助業。除此正助二業外，自餘諸善，悉名雜行。決定往生之業，即一向專稱，但使專意作者，十即十生，百即百生；修雜不至心者，千中無一。

善導大師鑒察眾生根機，知一切眾生靠自力修善，乃少善根福德因緣，以此迴向，往生不定。故廢要門雜行，勸歸弘願念佛：

望佛本願，  
意在眾生一向專稱彌陀佛名。

眾生根機雖有善惡，降至末法，實無一善機，故善導大師為末法眾生下了最貼切的診斷：

「一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。」而出離之緣即在「二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。」

善導大師「要弘二門判」、「正雜二行判」方便引導萬機歸於淨土，為執著於自力之眾生打開了方便之門，同時又徹底顯彰了彌陀本願：一向專稱，往生極樂，實為究竟真實。

眾生機情喜多喜妙，難以守持一行，老實念佛。大師之判，則



極為契合如此眾生——由要門廣攝之，不漏於淨土之外，正顯淨土之廣大包容。而其廣大包容的背後，正是彌陀大願業力，提供了解脫的保障。雜行眾生若能識得彌陀願力，捨雜行歸正行，則往生決定。

## 二、末法眾生解脫之法

淨土宗判教非文字遊戲，亦非學問之判，唯順應時節因緣、眾生根機，指出當生解脫之法，給予真實利益。

判教雖祖師之所為，然亦蘊於佛經。佛陀出世之一大事因緣即惠以眾生淨土法門之真實利益。《大經》言：

如來以無盡大悲，矜哀三界，  
所以興出於世，光闡道教，  
欲拯濟群萌，惠以真實之利。

佛不僅惠利於正、像、末三時，亦將此法流通於法滅時期。故《大經》又言：

當來之世，經道滅盡，  
我以慈悲哀愍，  
特留此經，止住百歲。  
其有眾生值斯經者，  
隨意所願皆可得度。

佛之心中已有一盤棋，為一切時、一切眾生預作了判教，圓滿極致，無需再贅言。怎奈眾生智淺，茫茫不識，又賴諸大祖師為我們一一詳判，若不生西方，佛及祖師們亦奈眾生何！

南無阿彌陀佛



# 相繼去世的明星， 對我們有何警惕？

文／釋佛妙

近日，媒體連續報導：幾名藝人相繼去世！

先是韓國藝人崔雪麗今年（2019）10月14日自殺，年僅二十五歲；具荷拉抑鬱，於家中自殺身亡，年僅二十八歲。

人們在惋惜之餘，近日又爆一則令人痛心的新聞，正值盛年的藝人——三十五歲的高以翔，在參加一檔綜藝節目中猝死。

一樁樁沉重的死亡事件，不由得讓人感慨：生命何等珍貴，但卻又是如此的脆弱。

《無常經》云：

生者皆歸死，容顏盡變衰；  
強力病所侵，無能免斯者。

《往生禮讚》言：

無常念念至，  
恆與死王居。

生在這個世間，人們注定要面對無常變幻的一切，身體與容顏會漸漸枯老，疾病纏身，更要面對未知的死亡，畢竟不是所有人都能夠慢慢地老去。

正值花樣年華、萬人矚目的明星，才藝出眾，擁有無數的仰慕者，活出了多少人的夢想，而生命終究敵不過無常的侵襲。人們對於金錢與名利有著超高的敏感度，但對於無常卻意識淡薄，似乎死亡永遠不會降臨到自己身上。

如果說高以翔的猝死、雪麗和具荷拉的自殺僅是個體的意外，那請你細心地觀察身邊的人和事，是不是常聽到某人病逝、某地自然災害導致人口失蹤或傷亡。

這些真諦的告示是否能喚醒你對無常的警惕？

你是否會因此重新審視自己的人

生觀與價值觀——人活著究竟為了什麼？

儘管人們生活在衣食富足、科技發達的時代，但仍會對生活定高目標，不斷地追求再追求，拚搏再拚搏，可是內心依然存在著「比上不足」的失落。

人如果沒有真正的價值觀，就會被世間的利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂八風所吹，時時在意他人對自己的看法。為了迎合大眾的認可，只能不斷被外界的價值觀所擺動，無法建立自己的立場，內心的喜怒哀樂隨著外界的變化而變化，常把心中的虛妄當作實有之相而在意。

當你看到溫柔的落雨，也會有浸透人的威力，再觀照自己左右逢源的外表下，內心是否不堪一擊，想想一日光陰短促，何以博他人悅而荒度。

如果說，周圍人的心情都不用去在意，只管自己活得開心，這種私心為己的觀點，也是不懂得宇宙中萬物一體的真理。

僧肇言：「天地與我同根，萬物與我同在。」

我們與他人是一體的關係，正所謂一榮俱榮，一損俱損。

只要這個世界還生存著衣食堪憂的窮人，富人就不應該生活奢侈浪費；同樣的，如果有人因故即將早夭，活著的每一個人人都應憐惜並設法延續那短暫的生命。而當你生起了慷慨利他的精神，生命的意義也就明朗了。

有位僧人去拜訪一位俗家的朋友，名叫張祖留，僧人勸導他把握光陰學佛念佛。

這位朋友回應說：「學佛念佛很好，我也非常願意，只是還有三件願望沒完成：第一件是我的新房還沒蓋，第二件是我還有一個兒子沒結婚，第三件是還有個女兒沒出嫁。等這三件事圓滿了，我就專心學佛念佛。」

可是沒過幾天，這位朋友突然去世了！

在業力面前，任何形式的突發狀況，譴責與懊悔都是無用的，只會消耗自己覺醒的意識。不如換個思維，人生中所遇到的傷痛，是讓我們停下被業力推動的腳步，耐心為自己療傷；面對世道的不公，是讓我們懂得取捨，懷著淡然的心情活著；而意外的發生，讓我們明白了世間的一切都是生滅法，因緣散了終歸塵土，除了

生死事大，其餘都是擦傷。

看盡世間繁華與人情落寞，至少還有一種力量陪伴你我，那便是阿彌陀佛的慈悲。

彌陀慈悲超越一切的分別念，不簡別貧富智愚，平等愛著每一個眾生，哪怕你有過錯也永遠不會被責備、不會被懲罰。

慈悲能包容一切，更沒有所謂的意外發生，無論你在世界的哪一個角落，你只要呼喚他的名字「南無阿彌陀佛」，他就會來到你身邊，寸步不離。

經言：

為濟有情生死流，  
令得涅槃安隱處。

應知：不論為現世安穩利樂，或為命終不墮輪迴往生成佛，都在一句「南無阿彌陀佛」之內。

若能「一向專念」，自然得到阿彌陀佛現當二益功德。

現世利益：窮人得貴人助，病人得良醫治，罪人能消業障，短命得以延壽，世間一切苦厄得以逢凶化吉，自然災難能脫離共業，身獨免難。



西方三聖／圓霖法師

當來利益：壽終之時，阿彌陀佛便會攜觀世音菩薩與大勢至菩薩慈悲現前，令其人無有畏怖，安心定意生安樂。

無論現世與來生，一句佛號便賦予了生命價值與意義。🌸

# 從《佛說無量壽經》看機深信

## ——學習《無量壽經大意》心得（二）

文／佛成居士

淨土宗開宗祖師善導大師言：

二者決定深信：

彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；  
無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

大師將彌陀救度簡單、易行、快速、果得利益揭示得淋漓盡致。我們修習淨土宗，機法兩種深信是我們入門的鑰匙，不知則不得其門而入。雖然大師之言是在《佛說無量壽經》宣說之後近千年，但是在我們今天看來，大師之語和經文所體現的內涵有異曲同工之妙。

談到法深信，就要回答一個問題——佛能救度我們嗎？乍一看這個問題，估計很多學佛人就開始撓頭了：說佛不能救吧，似乎有點說不過去，「佛怎麼能夠不救我們呢！佛來到這個世間不就是來拯救我們的嗎？」說能救吧，可是成佛太難太難，難得甚

至在此世都無法完成，要累世，甚至累劫地修行才能成就，難得甚至讓我們往往失去了學佛的信心，而索性放棄。這就是當今很多學佛人，甚至不學佛人，對求學佛道的認知或者糾結之處。

求學佛道難行與否，要看是自力修證還是憑藉佛力。憑藉佛力成佛容易，但即便是這樣，還是有很多學佛人疑惑佛智，難信難解，自局其分。

要回答佛能否救度我們，可以從以下兩方面來理解。

### 一、佛是究竟宇宙真相智慧大悲之覺者

我小時候非常喜歡看《西遊記》，看到孫猴子七十二般變化，上鬧天庭，下擾龍宮，駕雲騰挪十萬八千里，手中金箍棒想大就大，想小

就小，看得我好不歡喜，心馳神往。當時就感到孫悟空的神通太大了，十萬天兵天將都奈何他不得！在綁縛天宮受死時，甚至刀砍斧剝，電閃雷劈，乃至太上老君的煉丹爐亦無法傷其分毫，欣喜之情無法言表。

可是當看到孫猴子和西天如來佛打賭，翻了幾個筋斗都無法逃出如來的手掌，反而被如來化掌為山將其壓在了五指山下時，也不禁為這隻猴子深感不甘，心想：若是這猢猻再多翻幾個筋斗，或許就能逃出如來佛的手掌了。既為悟空惋惜，更感如來佛的法力無邊。《西遊記》這本書，也是兒時的我對佛力不可思議的一種原始啟蒙。

時至今日，方知這猴子神通再廣大，再不想受約束，其神通道力終究不敵佛力，甚至連觀音菩薩的一個緊箍咒都無法破解。即便小說中的玉皇大帝，掌管天界龍宮、幽冥地府，疆域寬闊，權力廣大，也不過是三界中欲界忉利天的天主而已，仍然還在輪迴之中。方知天界六道之神通法力與佛道實相之境相差甚遠，完全不在一個層面，因為佛境是實相，豈是造作有為可以企及的！

「佛力不可思議」，這是世尊所

說的四大不可思議之一。

《大智度論》也說：「是佛眼無事不聞，無事不見，無事不知，無事為難，無所思惟，一切法中，佛眼常照。」我們看這絕對性的語言——「無事不聞、不見、不知。」眾生低劣之根機，佛不知道？眾生剛強難化，佛不知道？眾生不能、不會、不願修行，佛不知道？眾生無法出離生死，永劫輪迴，佛不知道？以致法滅時期無人學佛的經道盡滅，佛不知道嗎？這一切，佛都知道！

好了，既然佛什麼都知道，那麼以佛的「無事為難」之佛力，救度在三界火宅不能出離的眾生，對於佛來講還是難事嗎？完全是舉重若輕，遊戲園林，不言自明。

八宗共祖的龍樹菩薩證到了初地，證到初地是什麼概念？初地菩薩為歡喜地，初證真如萬有真實不變之體性。斷見惑，轉凡夫第六識為妙觀察智，並開始轉第七識末那識為平等性智。

凡夫之八識完全是業力的產物，是因緣和合虛妄之相的受體。我們凡夫還生活在「我執」虛妄之中，觀察事物完全以凡夫肉身對外界的感知來瞭解世界，看到的都是因緣和合的假

象，看不到宇宙之真相，對外界的認知皆是隨業力牽引而起之顛倒見。

菩薩轉識成智不得了啊！不光看破紅塵，還可以破除虛幻之迷霧，以智慧之眼初見前所未見之妙法，生大歡喜，見到了真正的自我。初地菩薩菩提心堅固不動（所對應的是凡夫生滅變化虛妄之心）。能見百佛，光照百世界，度化百世界之眾生，示現百身，以百菩薩為眷屬。

對比一下初地菩薩之成就，就能知道凡夫與其差距不可言說，時間足足一大阿僧祇劫啊！凡夫有什麼資格驕慢而不信！

《勝天王般若波羅蜜經》言：「一切佛法，無不修行，無不證見；以神通力，用一毛髮能舉閻浮提，乃至四天下、三千大千世界，乃至無量百千世界；能於空中取種種寶，施諸眾生。」這段經文是佛應鉢婆羅天王之問，對大眾說甚深般若及其修習之法，是菩薩修習般若智慧所得神通力用。我們看看，用一毛髮能舉閻浮提，乃至無量百千世界，這會是多麼大的神通道力啊。菩薩尚能如此，更別說證到了無上正等正覺的佛了，焉可思議！

當我們知道了佛力不可思議後，

那麼在《佛說無量壽經》中，法藏比丘所發救度眾生的第十八弘誓願：

設我得佛，十方眾生，  
至心信樂，欲生我國，乃至十念，  
若不生者，不取正覺；  
唯除五逆、誹謗正法。

第十八願成就文：

諸有眾生，聞其名號，  
信心歡喜，乃至一念，  
至心迴向，願生彼國，  
即得往生，住不退轉；  
唯除五逆、誹謗正法。

見上述經文，我們應作何感想？還疑惑佛的大願業力？還疑惑佛智？阿彌陀佛成佛已經十劫，也就標誌著法藏比丘在因地發的願毫無疑義地早已實現了，且眾生一旦往生彼國，皆得不退轉之位。這是多麼殊勝、不可思議的佛力實現！

所以《無量壽經》言：

如來以無盡大悲，矜哀三界，  
所以出興於世，光闡道教，  
欲拯濟群萌，惠以真實之利。

能平等救度罪惡生死凡夫出離三界火宅之功，就是佛陀惠予我們的真實之利。除此之外，人間感應得福皆是佛菩薩的方便引導，不是佛教之真義。

《無量壽經》還告知我們，阿彌陀佛「所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。於不可思議兆載永劫，積植菩薩無量德行。」廣大、超勝微妙、永恆不變之西方國土，是法藏比丘兆載永劫積植菩薩無量德行而成就。

又曰：「無量壽佛光明顯赫，照耀十方，諸佛國土莫不聞焉。不但我今稱其光明，一切諸佛、聲聞、緣覺、諸菩薩眾咸共歎譽，亦復如是。」阿彌陀佛光明顯赫無上功德，為諸佛所共讚！

再曰：「佛言：『我說無量壽佛，光明威神巍巍殊妙，晝夜一劫尚未能盡。』」即便是娑婆化主的釋迦牟尼佛，都稱歎述說阿彌陀佛「光明威神巍巍殊妙」，晝夜一劫都無法說盡。

我們當今罪惡眾生看到上述經文



順治皇帝讚僧詩 局部 邱忠均／版畫

還不動容？不感到自己非常渺小？不以自己的雜毒有漏之善來積攢往生的資糧而可笑？

《無量壽經》在敘述阿彌陀佛依正二報莊嚴時還言：「此皆無量壽佛威神力故，本願力故，滿足願故，明了願故，堅固願故，究竟願故。」  
「無量壽佛威神力」是為佛力無邊不可思議，「本願力」是阿彌陀佛獨有

之超世弘願，「滿足願」是為一切苦難眾生出離輪迴之慈悲達成，「明了願」是諸佛承彌陀第十七願而共同弘揚之行，「堅固願」是為實相永久不壞，「究竟願」是證得無上正等正覺之果覺佛說。

第十八願是《無量壽經》的心臟，也是淨土三經的中心。換句話說，若離開了第十八願，就沒有淨土三經了。第十八願也是淨土法門的根本，是淨土宗的根源。若沒有第十八願，就沒有淨土宗，也沒有淨土法門，沒有淨土的教理，眾生也不能因念佛而離開輪迴、往生極樂世界。

（《無量壽經大意》語）

這是對佛力救度十方眾生的概括和總結，也是我們罪惡生死凡夫最需要的「法深信」之彌陀救度。

## 二、我們罪惡凡夫應如何被救

《勝天王般若波羅蜜經》言：「諸佛境界不可思議。何以故？離境界故。一切眾生思量佛境，心則狂亂不知此彼。何以故？同虛空性不可思量，求不可得離覺觀境。」

世尊藉彌陀第十七願，來此娑婆

世界宣說阿彌陀佛的無上功德，佛德相通，佛智相通，慈悲相通。佛的境界是不可思議的，我們凡夫俗子如果妄思佛境，心識狂亂則不明所以，畢竟求不可得，不能成就。

阿彌陀佛知眾生障難無智，用最簡單、最容易、最可以成就的方法，為苦難眾生鑄就了六字名號，亦是阿彌陀佛的本體，名體一如，莊嚴功德一應俱全。只要願生彼國，稱其名字即可往生西方極樂世界。

大道至簡，一真法界即是佛道。這樣的成佛方法簡單極致，殊勝無比，快速直達。能乘上阿彌陀佛的大願船而圓成佛道，正是罪惡凡夫之幸之福！

《無量壽經》言：

謙敬聞奉行，踴躍大歡喜。  
 憍慢弊懈怠，難以信此法。

佛法是心法，我們要放下凡夫的驕慢，自知根機不堪而機深信；願生西方淨土而信受彌陀救度，盡形壽稱念名號，是為法深信。機法兩種深信，是淨土宗信眾所必須具有的正知正見，否則「修習淨土，往生極樂」就是一句空話。

南無阿彌陀佛！

# 略說彌陀淨土法門的 近易普及

文／許煌汶

由於眾生的根器、發心、喜好與遇緣等情況不一，於釋尊所說的無量法門之中，道綽大師將之歸納為「聖道門」與「淨土門」二門，以攝一代時教。而「淨土門」中的彌陀淨土法門，是釋尊出世本懷，要惠以眾生念佛成佛真實之利，一定要宣說的法門。

曾經遇過有人說：對往生阿彌陀佛極樂淨土，與往生彌勒菩薩的兜率天宮，二處相比較，後者有近、易與普及的特點；也曾經聽聞有些念佛人，因不明彌陀淨土法門的教理，擔心西方極樂世界離我們娑婆世界遙遠，若彌陀不來接引，恐怕難以往生。

修學佛法的基本態度，若人能依教修行者，應隨喜讚歎，不要隨意「自讚毀他」；並應各自隨自己有緣、所愛的法門去修，各求解脫，咸蒙佛法利益。誠如善導大師於《觀經四帖疏·散善義》所言：「我之所愛，即是我有緣之行，即非汝所求；汝之所愛，即是汝有緣之行，亦非我所求。是故各隨所樂而修其行者，必疾得解脫也。」又言：「若欲學行者，必藉有緣之法，少用功勞，多得益也。」

雖然彌勒菩薩尚未成佛，往生彌勒菩薩的兜率天宮，也是佛經所勸讚，自有其殊勝處；若以釋尊一代時教所說已成佛的淨土法門中，彌陀淨土法門是與我們偏有緣。就如古德所言：「諸經所讚，多在彌陀」，亦如《五燈會元·卷十六》所說：「處處彌陀佛，家家觀世音。」

彌陀淨土法門是易行道，亦是他力門、果地教；也具有近、易



與普及的特點。筆者試從經論與祖釋，略說彌陀淨土法門的近、易與普及的意涵於下文。

## 壹、論彌陀淨土法門「近」的意涵

### 一、從空間的遠近來說

阿彌陀佛是西方極樂世界的教化主；釋尊於《無量壽經》與《阿彌陀經》指出阿彌陀佛的西方極樂世界，距離我們娑婆世界相隔十萬億佛土，似乎很遠；但是於《觀經》卻說：「阿彌陀佛去此不遠。」似乎有相違矛盾。

筆者以善導大師《觀經四帖疏·序分義》所舉出之三義，與懷感大師《釋淨土群疑論·卷六》引用《觀經》的部分釋言，來說明極樂世界與阿彌陀佛去此不遠：

其一、「分齊不遠」義，《觀經四帖疏》言：「明分齊不遠，從此超過十萬億刹，即是彌陀之國。」說明阿彌陀佛的極樂世界，距離我們娑婆世界相隔十萬億佛土，似乎很遠。但是與其他諸佛淨土相比較，例如《大般涅槃經·卷二十四》所言要經過三十二恆河沙佛土的「無勝淨土」；或是如《藥師琉璃光如來本願功德經》所言要經過十恆河沙佛土的「淨琉璃世界」；相隔十萬億佛土的西方極樂世界，比「無勝淨土」或是「淨琉璃世界」，猶是近故，所以說極樂世界與阿彌陀佛去此不遠。

其二、「往生不遠」義，《觀經四帖疏》言：「明道里雖遙，去時一念即到。」此「去時一念即到」之「往生不遠」義，含有「佛力不遠」與「來迎不遠」義。「佛力不遠」義，如《觀經》所言：「以佛力故，當得見彼清淨國土。」與「因佛力故，得見無量壽佛及二菩薩。」而「來迎不遠」義，如《觀經》第十四至第十六觀「九品往生文段」所言，念佛往生極樂世界，雖然距離遠，以佛力故，臨命終時見阿彌陀佛與聖眾現前來迎，行者「隨從佛後，如彈指頃往生彼國」；或「如一念頃」即生彼國，很快就到達極樂世





阿彌陀佛 版畫／西村公朝

界，故言極樂世界與阿彌陀佛去此不遠。

其三、「觀見不遠」義，《觀經四帖疏》言：「明韋提等，及未來有緣眾生，注心觀念，定境相應，行人自然常見。」此「觀見不遠」，含有「有緣不遠」與「本願不遠」以及「自心不遠」義；說明有緣眾生，若以定善觀想或稱念佛名，於心境相應時，能於心中觀見極樂世界與阿彌陀佛，故言極樂世界與阿彌陀佛去此不遠。

所謂「有緣不遠」義，如《觀經》第十一觀所言：「有緣眾生，皆悉得見。」而「本願不遠」義，如第十三觀「雜想觀」所

言：「然彼如來宿願力故，有憶想者必得成就。」「自心不遠」義，則如《觀經》第八觀「像觀」所說，阿彌陀佛是法界身，遍入一切眾生心想中，是故行者專心觀想佛或稱念佛名時，阿彌陀佛影現於行者心中，如經云：「心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。」

## 二、從時間的遠近來說

有人質疑：釋尊於《觀經》說往生極樂世界者，要經過多少日乃至十二大劫，才能華開見佛聞法；又《佛說較量一切佛刹功德經》言及：「此娑婆世界滿一大劫，較量時分，是彼西方極樂世界無量壽佛刹一晝夜。」會懷疑往生極樂世界後，不知要到何年何日，才能再回來人間。

實際而言，釋尊為我們人道說法，於經中所說的時劫，當然是以娑婆世界的日夜時間來說。善導大師於《觀經四帖疏》（上品中生釋）也說：「言『七日』者，恐此間（指娑婆世界）七日，不指彼國（極樂世界）七日也；此間逕於七日者，彼處即是一念須臾間也，應知。」所以就算要經過十二大劫，才能華開見佛聞法，於極樂世界也只是十二日而已；因此只需經過很短的時間，就能再回來人間。

又從古今諸多記載念佛往生極樂世界的典籍中，例如《龍舒淨土文》、《淨土聖賢錄》、《念佛感應見聞記》與《念佛感應錄》等，有的是往生極樂世界後的當日或經過幾天，就回來人間告知家親眷屬已往生淨土之事。若能詳加閱讀，自可斷疑生信，同沾法益。

## 貳、論彌陀淨土法門「易」的意涵

其一、稱名念佛容易：彌陀淨土法門是他力門、果地教的易行道，淨土三經一致，皆以易行之「稱名念佛」行法，為往生極樂世界之正因。釋尊於《阿彌陀經》更是無問自說，但言「執持名號」



之稱名念佛一行，是多善根多福德的往生正因；而且三勸我們要信受而一向專稱彌陀佛名，發願往生極樂世界，必得往生。

有人誤解《阿彌陀經》經文，認為念佛要有禪定的「一心不亂」，才能往生極樂世界。善導大師從阿彌陀佛本願，要無條件救度十方念佛眾生的角度，以念佛「專復專」來解釋經文的「一心不亂」：「一心」就是不二心，不二就是「專」；「不亂」，就是不雜亂，不雜也是「專」；可知「一向專稱彌陀佛名」就是「執持名號，一心不亂」，不是指要有禪定的「一心不亂」。誠如《法事讚》對《阿彌陀經》往生正因文段之釋言：「極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；故使如來選要法，教念彌陀專復專。」

其二、**臨終往生極樂世界容易**：念佛願生極樂世界的行者，於臨命終時，阿彌陀佛現前來迎，慈悲加佑，令其心不顛倒，接引往生極樂世界。同時有六方恆河沙數諸佛舒廣長舌，同讚同勸此難信之法，證誠其事；其他諸行則無如是證誠。故知彌陀淨土法門，不簡何人、何時、何處等諸緣，只要一向專稱佛名，願生極樂世界，緣佛本願力故，易得往生極樂世界。誠如善導大師於《往生禮讚》所說：「彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念，上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。」

其三、**成佛容易**：如淨土經論所言，我們只要念佛往生極樂世界，等於是進入保證成佛的學校。身體是蓮花化生，顏貌端正，容色微妙，身相光明皆令如佛，皆受自然虛無之身、無極之體。而且智慧高明，神通洞達，壽命無量，沒有老、病、死苦。同時阿彌陀佛為吾等授記為「妙音如來」，於阿彌陀佛的本願功德力加持下，可以超劫、超地，速至一生補處菩薩的階位；能現前修習普賢之德，隨自心願到十方世界去供佛聞法與度化眾生，得以快速成就佛道。

而容易快速成佛的原理，曇鸞大師於《往生論註》引用彌陀第十八願（念佛往生願）與第十一願（必至滅度願）以及第二十二願



（一生補處願），以這三條願來說明，緣佛願力故，十方眾生，只要信受彌陀救度，念佛願生極樂世界，就能往生極樂世界，速得成佛與廣度眾生，此即是所謂的「三願的證」。

### 參、論彌陀淨土法門「普及」的意涵

其一、彌陀淨土法門是攝受十方眾生，三根普被，五乘齊入一佛乘的法門：《無量壽經》言及阿彌陀佛發四十八願，要成為救度十方眾生的大施主，如經言：「我於無量劫，不為大施主，普濟諸貧苦，誓不成等覺。」

有人倒果為因，誤解天親菩薩《往生論》偈頌所言：「大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生。」認為女人與六根不具足者以及「二乘種性」者，不能往生大乘善根界的極樂世界。依彌陀第十六願（不聞惡名願／離譏嫌願）可知，極樂淨土離二種譏嫌過：「離體譏嫌」與「離名譏嫌」，無有女人與六根不具足者以及「二乘種性」者，乃至無有一切不善之名，但有自然快樂之音。

如上所提及「三願的證」，阿彌陀佛所要救度的十方眾生，是上至等覺菩薩，下至五逆十惡與三惡道眾生，不論男女與大小乘或有無發菩提心修行；只要能信受彌陀救度，念佛願生極樂世界，就能往生極樂世界，速得成佛與廣度眾生。

而能三根普被，令五乘齊入一佛乘的根本原因，就是仗阿彌陀佛本願力故。所以善導大師於《觀經四帖疏》說：「正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」亦如曇鸞大師於《往生論註》所言：「凡是生彼淨土，及彼菩薩人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。」

其二、彌陀淨土法門是法滅時期，唯一能普救十方眾生的法門：《無量壽經》言及釋尊垂慈，特留此一易行道的法門，以救度法滅時期，垢障深重的眾生；如經所言：「當來之世，經道滅盡，





佛三尊 版畫／棟方志功

我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。其有眾生值斯經者，隨意所願，皆可得度。」

## 小結

由上面彌陀淨土法門「近、易與普及」的特點論述，只要我們念佛願意往生極樂世界，往生者依阿彌陀佛的大願業力為增上緣所加持，皆是一生補處菩薩，皆能現前修習普賢之德；真正可以一念、一時、一處遍至十方世界，供養諸佛，上求下化，速疾成佛與廣度眾生。真正是讓念佛往生者，得其最大便宜，得到念佛成佛的真實之利。誠如印光大師於其《文鈔》所說，念佛一法：「下手易而成功高，用力少而得效速。以其專仗佛力，故其利益殊勝，超越常途教道。」



# 佛菩薩與衆生， 沒有距離！

文／佛故居士

人們都說君子之交淡如水，唯有淡方可長久。

幸好佛菩薩不是這樣。

淡的好處在於能夠遇酸則酸、遇甜則甜。然真空中而起妙有，這淡，不是淡而無味，而是有百味、千味、無窮味。

否則菩薩又何必以何身得度則現何身，現人身，現畜生身，現地獄、餓鬼身？阿彌陀佛又何必五劫思惟，兆載永劫修行，以修行所成功德光明遍照十方、念佛眾生攝取不捨呢？

何不像所謂的「君子之交」那樣，與眾生保持淡淡的距離，不就可以了嗎？

細細推究，佛菩薩的寂用，與人們所說的「君子之交淡如水」是不同的。

後者強調的是和人要保持距離，也希望別人和自己保持距離。

而佛菩薩的「寂用」是於己為寂，於眾生為用，不僅是用，是太大的用，是全力以赴、不惜身命、不分晝夜、不分彼此的用。

佛菩薩與眾生沒有距離，距離只在眾生自己這一邊。

佛菩薩之所以能夠沒有距離，是因為佛菩薩是離相的，是無願無求的，而君子還達不到這個境界，為了達到某個目標，或為了保護自己，不得已與眾生保持距離。





捨身飼虎圖／張大千

其實，真正的君子也不是淡如水的，他們往往熱忱如赤子，視天下為己任。當然，人們可以嘲笑他們自不量力，但請不要嘲笑他們的勇氣與熱忱。釋迦牟尼佛在因地修行時，割肉餵鷹，捨身飼虎，不也都是這般「自不量力」地不惜身命，沒有想過與眾生保持距離嗎？

也正是因為有佛在因地，無量劫來不惜頭目腦髓，生生用血肉之軀鋪出一條血路，後世的我們才得以窺見真理的模樣。

現在，常樂我淨的真理之城已經建成，正敞開大門歡迎十方來賓。

眾生已不再需要艱難地重走佛菩薩走過的佈滿荊棘、血肉模糊的修行之路，前往真理之城的道路就在腳下，只需稱念「南無阿彌陀佛」的名號，一路有龍天菩薩隨行護佑，阿彌陀佛與菩薩、聲聞大眾前來迎接，保證一生平安抵達。

但願和平的信鴿，快快把這個好消息傳遍法界，傳與苦難中沉淪的人們，速去真理之城享受安樂。也傳與孤軍奮戰、屢戰屢敗、屢敗屢戰的君子，快快各率部屬親友前去真理之城會師。🙏



# 念佛，是大總持

文／佛涵居士

念佛，是大布施。念佛就是歸命阿彌陀佛，把自己徹底交給阿彌陀佛，也就是把自己布施給佛，供養給佛，這是最大的布施和供養，也是阿彌陀佛和十方諸佛最歡喜得到的供養。所以，念佛就是最大的布施。

念佛，是大持戒。我們都是罪惡生死凡夫，對於很多戒律，雖然心嚮往之，但是常常心有餘而力不足，常常在破戒、犯戒。可是，只要念佛就能往生極樂世界成佛，成佛之後就能圓滿持戒。所以，念佛就是最好的持戒。

念佛，是開大悟。很多人羨慕禪宗的開悟，其實，能信受彌陀無條件的救度，願生極樂世界，進而專稱名號，這就是開了大悟。因為淨土法門太殊勝又太容易了，善根福德因緣不具足的話，很難相信和接受。所以，真能一向專念，就是開了最大的無邊之悟。

念佛，是大禪定。很多人羨慕打坐、入禪定，其實，只要念佛就入了大定。這個「定」不是一般的小定，而是佛中之王阿彌陀佛的「佛定」，是無上的大定。稱名必往生，名號能破一切，而不被一切所破。所以，念佛就是最大的禪定。

念佛，是大智慧。很多人羨慕別人有智慧，其實，念佛就是最大的智慧。因為念佛往生背後的道理甚深，是「唯佛與佛乃能究盡」的，連等覺菩薩都不能透徹瞭解。而我們凡夫居然可以相信、接受，這不是智慧是什麼？所以，念佛就是最大的智慧。

念佛，是大懺悔。很多人想先懺悔業障，然後再念佛。其實，念佛就是最大的懺悔。能念佛，就能往生成佛；能往生成佛，就能



利益一切有緣眾生，隨意自在，毫無障礙，這比普通的懺悔殊勝、究竟得太多了。所以，念佛就是最大、最好、最究竟的懺悔。

**念佛，是大孝順。**很多人都有「子欲養而親不待」的遺憾；或者很想孝順父母，但互相之間的緣分不好，總是事與願違。其實，念佛就是最大的孝順。因為我們有「三種父母三種孝」，孝順雙親、天地這種小孝、中孝固然應當努力行之，但最根本的還是要孝順佛，這是最大的孝，因為這是成就我們的法身、讓我們解脫的。怎麼孝順佛？在《阿彌陀經》裡，釋迦牟尼佛三次勸我們往生極樂世界，六方諸佛也異口同聲地勸我們往生極樂，我們要聽勸。所以，念佛就是最大的孝順。

**念佛，是大修行。**很多人羨慕別人能修行、會修行，其實，念佛就是最大的修行。天親菩薩在《往生論》裡說「稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故」，念佛不是一般的布施幾塊錢、打坐入定所能相比的，因為念佛是如實修行，是真實修行。所以，念佛就是最大、最高的修行。

**念佛，是大福報。**很多人羨慕別人住別墅，開名車，揮金如土。其實，那不是福報，能念佛才是真正的大福報。淨土法門是難信之法，如果不是百千萬劫的善根福德因緣成熟了，是不可能信佛念佛的。能信佛念佛，今生命終就能往生成佛，佛是福慧兩足尊，什麼福報沒有？今生看似揮金如土，可是來生下地獄，這個帳可得仔細算清楚。所以，唯有念佛，才是真實的、無上的、究竟的、圓滿的大福報。

念佛還有很多很多，不勝枚舉，因為歸根結柢來說，念佛就是大總持。因為六字名號是萬德洪名，一切功德全都具足；念佛法門是大總持法門，一切修行全都包括。世間尚且講「射人先射馬，擒賊先擒王」，學佛更應當先抓住核心和根本，否則會費力不討好、事倍功半。佛法的核心就是一句「南無阿彌陀佛」，瞄準這個靶心，一向專念到底吧！



# 落日見彌陀： 古龜茲壁畫殘影

文／釋佛欣

德國柏林，亞洲藝術博物館，一幅壁畫殘片靜靜陳列著。

畫中層巒疊嶂，峰峰相連，暗示空間的遼遠；流雲烘托夕日，大地在餘暉下，浮動著一層淡淡的金色。一位衣著華美、綰著高髻的女子跪坐席上，雙手合十，遠望西方，對著狀如懸鼓的落日，凝神觀想。

這幅畫儘管場景簡約，流美的唐風卻溢滿其間：人物席地跪坐、長袍大袖、下裙高束腰，姿態柔美；遠山在簡單的幾筆勾勒下顯現輪廓，山色青綠，不加皴擦，正是所謂的「有筆無墨」，是五代北宋之前的常見畫法，富有裝飾趣味。

但引人關注的，無疑還是那一輪落日與女子之間的聯繫。女子的目光

穿越空闊大地、聳峙群山，獨凝觀於日輪——諦觀落日，有什麼道理？

## 一、觀故土歷史，盡是無常

壁畫中日落的方向，映射出壁畫故鄉的影子——西域古國龜茲。這座如夕陽般絢爛的古都，曾是絲綢之路上的要道，中國、印度、埃及、波斯以及希臘和羅馬古文明，都在這裡交融會集。當佛法從古印度傳到龜茲，與藝術相遇，一壁一壁的聖像，因各國文化競陳，風格也變化萬千；來自西方的樂器如琵琶、箏篪、羌笛等，在石壁上共同演奏梵音，傳唱千年。

或許正是濃厚的佛教氣氛，龜茲成了一個巨大的磁場，吸引著遙遠國度的高僧。他們離開本國，驚越蔥



觀無量壽經變 日想觀 庫木土拉石窟  
德國柏林亞洲藝術博物館藏

嶺，遠涉流沙，只為來這裡弘傳佛法。一代高僧鳩摩羅什，就是從這裡走出去的。古梵三百卷，在他的筆下字字雅馴，遼闊的中原、遙遠的未來，都得以沐浴此真理之光。

然而世事無常，千年的兵燹干戈，使輝煌的佛教勝地易主改宗；靜穆恢弘的塔寺，在各種破壞中瓦解，墜墮泥塗；巧奪天工的石窟，也隨著佛法隱沒而嚴重損壞。

這一方壁畫殘片，正訴說著那樣令人遺憾的歷史。

1902年，德國探險家不遠萬里進入現在的新疆庫車（古龜茲），來到渭干河谷的庫木土拉石窟。他們攀上峭壁，眼前河水湯湯，天山餘脈綿延橫亙，景色宏大，動人心魄。

石壁上一百多個洞窟，鱗次櫛比，大氣磅礴。石室中，千佛並坐，菩薩侍者無數，飛天散花，各富姿態；畫面絢麗，彩雲繚繞，樓閣林立，碧波清澈，使本生故事和大型的經變畫顯現恢宏氣勢，饒富意趣。

當如斯光影照面而來，一念對淨

土世界的嚮往從他們心底閃過，卻終究抵不過狹劣的私欲，竟一鑿一鑿地揭取精美的壁畫，盜運回國。

此後十二年間，他們四次來到新疆各大石窟，揭取大量壁畫。但有多少壁畫被盜走？過程中損毀了多少？又有多少圖像在二次大戰的柏林湮滅？沒有人知道。

本幅殘片，原位於庫木土拉石窟第十六窟南壁，約中唐時期，所繪為「《觀無量壽經》變」。滿滿的唐風，加上所繪題材，幾乎可以想見善導大師對《觀經》的疏釋、教法也曾遠播到此，在匠人的筆下，絢爛地展示西方聖境，也重現長安城的淨土信仰和念佛盛況。

可惜的是，今天的原壁上，畫面已被揭走，徒留鑿痕：畫心的西方三聖等妙相不復存在；東側立幅的「未生怨」故事，被全部揭取；西側立幅的「十六觀」，影跡全無。

如今，這小小的殘片幾乎是天壤間的遺存，也許正是佛菩薩的默默加持，讓我們在面對此畫時，深感無

常，透過畫中的指引，看向光明的淨土，尋求永恆的故鄉。

## 二、觀經文核心，意在專稱

此壁畫殘片，是「《觀無量壽經》變」中，「十六觀」之「日想觀」的內容。優美典雅的畫面，使經中的那些文字，頓然靈動起來：

佛告韋提希：「汝及眾生，應當專心，繫念一處，想於西方。云何作想？凡作想者，一切眾生，自非生盲，有目之徒皆見日沒。當起想念，正坐西向，諦觀於日欲沒之處，令心堅住，專想不移。見日欲沒，狀如懸鼓。既見日已，閉目開目，皆令明了。是為日想，名曰初觀。」

經文與畫面，拼湊出了《觀經》的緣起故事。

王舍城的鐘磬，此刻敲響無常：阿闍世太子被提婆達多挑弄是非，怒走狂濤，崩解王國大廈，於是密室中的頻婆娑羅王只得吶喊；韋提希夫人被瞋火波及，也唯有椎心地悲

號……。王舍大城處處只聽得人間的愁嘆聲。

世尊從法華會上隱沒，帶著宣說淨土的本懷，現在韋提希面前，百寶蓮華上，紫金莊嚴；放眉間光，十方國土皆攝來光明臺上。

韋提希蒙佛力加持，在重重的國土中，選擇了阿彌陀佛的極樂世界；世尊大暢本懷，歡喜微笑，一如那清淨的光明，照亮了未來凡夫往生成佛的道路。

王舍城的悲劇，時時上演；世尊淨土的法會，依然未散；阿彌陀佛住立空中，光明攝取，從未遠離。世尊對阿難那句慈悲的付囑，正在耳邊清晰回響：

汝好持是語，  
持是語者，即是持無量壽佛名。

原來，這才是《觀經》的核心！種種的觀想，只是佛為未來眾生廣說的種種譬喻，目的是引導一切根機的眾生，歸入念佛。

正如善導大師所言：

上來雖說定散兩門之益，  
望佛本願，  
意在眾生一向專稱彌陀佛名。

一句「南無阿彌陀佛」，才是整部《觀經》畫龍點睛之筆，是一代時教歸宗結頂之處，甚至是釋迦牟尼佛成佛證悟之所依。

### 三、觀畫中落日，即是彌陀

畫中耀眼的落日，如名號的無量光明，給十方眾生指明淨土的方向；也像是阿彌陀佛住立空中，金臂垂伸，等待眾生回歸故鄉。

佛廣說眾譬，第一種即「日想觀」，就有「指方立相」之慈悲深意：用娑婆世界眾生最熟悉的落日，看向西方最光明的極樂世界。

正如佛無問自說《阿彌陀經》之時，上來也是指方立相，為眾生指明了極樂世界的方向：「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」

極樂世界示現西方，在落日的方向，這是佛慈悲的指引，希望奔波的

孩子也像傍晚回家一般，念佛回到淨土之家。

而且淨土之家雖在十萬億國土之外，卻也在我們的身邊，就在目光所接的日落之處，離我們很近、很近。佛曾經如此對韋提希說：

汝今知否？阿彌陀佛去此不遠。

落日的光芒，如彌陀遍照十方的光明。只要我們看向日落的方向，就能看見彌陀慈父站在餘暉中，以六字名號輕輕呼喚，光明寶手垂接，含笑親切，等我們回家。

往生淨土就這麼簡單，就像玩了一天的孩子傍晚歸家，輕鬆愉快，自然而然，正如印光大師所說：「自是不歸歸便得，故鄉風月有誰爭。」夕陽西下，當我們踏著霞光、哼著小曲時，也要將一句「南無阿彌陀佛」輕輕吟唱，步步光明，走向淨土故鄉。

### 四、觀生命盡頭，一片光明

日升日落，歲月流逝，當我們感慨夕日黃昏，為生命的盡頭而擔心恐懼之時，若能看見夕日裡那垂手等待

的阿彌陀佛，念「南無阿彌陀佛」，自然光明攝取，一切恐懼，為作大安。

只是彌陀光明最尊第一，凡夫不能觀見，眾生要如何體會彌陀光明的攝取呢？世尊慈悲，用「日想觀」為喻，顯示彌陀救度，猶如日光，平等普照。

阿彌陀佛「一一光明，遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，自此變得親切自然，不再遙遠，就在我們念佛的當下。無論是誰，不論根機，念佛必蒙攝取，決定往生，乃至下品下生五逆十惡之人，臨命終時，才遇善知識，教念南無阿彌陀佛，具足十念，稱南無阿彌陀佛，即得往生淨土：

命終之時，  
見金蓮華，猶如日輪，  
住其人前；  
如一念頃，  
即得往生極樂世界。

《觀經》的種種譬喻，從「日想觀」開始，為我們指明故鄉的方向；

到最後一觀，下品下生章，此逆罪眾生臨終之際，來迎的金蓮花「猶如日輪」，化恐怖為安詳，光明圓滿。原來，我們生命的盡頭，不是無盡的黑暗，阿彌陀佛的蓮花，猶如日輪，一片光明，我們是踏著光明，走向淨土。

這貫穿十六觀的日輪，也在比喻阿彌陀佛的智慧光、慈悲光，遍照十方，一切根機的眾生，都在彌陀的光明之中，無論何人，不管何時，只要念佛，必蒙光明攝取，往生淨土。

《往生要集》云：

極重惡人，無他方便，  
唯稱彌陀，得生極樂。  
我亦在彼，攝取之中。  
煩惱障眼，雖不能見；  
大悲無倦，常照護我。🌸

# 2020， 彌陀依舊愛你，愛你！

文／釋宗道

此畫乃古傳諸「山越阿彌陀佛圖」中之一種。「山越阿彌陀佛」，顧名思義，阿彌陀佛與觀音、勢至穿越了十萬億佛土，來到娑婆世界，繼續穿山越海，接引那個口中念佛之人。

倘在虛空中俯瞰我閻浮提世界形貌，實在是非山即海，非海即山。依《楞嚴》之理，世界山河，一切微塵，「因心成體」，而山由慢生，水由貪招，可見得娑婆眾生非貪即慢，非慢即貪，甚可憐憫。

然而，眾生再高的我慢之山，再深的貪欲巨海，怎麼也擋不住阿彌陀佛的腳步。

觀圖中西方三聖，背景一片黑暗，佛菩薩半身山上，半身山下，喻

示著阿彌陀佛深入眾生貪愛傲慢的煩惱海中，經云：「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。」眾生的慢山貪海，正是佛度眾生的大道場。

佛與二菩薩之身量異常高大，巍巍而立，金色晃耀，光明無比，娑婆永夜之中，佛身光明是那麼的耀眼，他們神情肅穆莊嚴，安詳慈愛。尤其阿彌陀佛那一雙慈眸凝視著整個娑婆，山裡山外，過去現在，人世間一切悲歡離合，紛紛擾擾，皆入彌陀的眼中，他雖然默然無語，但一切悉知悉見。

試想山間的某一個眾生，不知何時何緣，驀然回頭，瞥見了這樣一尊比大山還高十幾倍的佛，擎天而立，巍然不動，佛用那樣一種慈悲的眼



山越阿彌陀佛圖 佛存居士／繪圖

神在望著他，他內心的震撼與感動豈能不讓他不由自主地跪倒在地，含淚合十？而每一個念佛人不都是在這樣的一瞥之下，睹見佛心慈悲、佛智廣大、佛力無盡，終而徹底地「南無」嗎？

善導大師說「彌陀身色如金山」，在這幅畫中，你很容易去體會這句話的內涵，彌陀巨大的身軀、無限的莊嚴與光明，讓人當下即能感受到佛的大願大力、大悲大智。

佛在此畫中手印為「施依印」，大拇指與食指連成一圓圈，代表佛圓滿無上正等正覺以及所具足的無上圓融之智；其餘豎起的三個手指則代表了佛法僧三寶。據云，此印代表了佛為一切眾生永遠免除其輪迴之恐懼。在淨土法門，這其中的意義再顯然不過：眾生只要歸信三寶，「南無阿彌陀佛」，當然必將超越輪迴，往生淨土，進而與佛同證無上正智啊！

右側的觀音菩薩手捧蓮花，毫無疑問，這正是念佛行者因為念佛，自然出生在極樂蓮池中的屬於他的那朵

蓮花。今正是時，念佛人馬上要坐上這朵蓮花，永遠和娑婆說再見了；左側大勢至菩薩合十而立，也許是前來安慰行者的：「善男子，以汝稱佛名故，我來迎汝！」

這真是一幅讓人一睹之下便生無限歡喜和安心的畫啊！

有意思的是，佛的手印看起來如今天的兩個「OK」，似乎在回答著無數念佛行人形形色色的問題：「阿彌陀佛，我這樣念佛就可以了嗎？」「OK！OK！」佛這樣用手勢回覆道——「只要念佛，一切OK！」

另外，2020年到了，佛的手印中恰有兩個「O」，也許在說著：「2020，彌陀依舊愛（2）你（0）愛（2）你（0）！」

# 老土讀畫

## 今宵不忍圓

### The Moon Can't Bear to Wax

眾生苦惱我苦惱，  
眾生安樂我安樂。  
當你悲傷時，  
應知我也在哭泣。

When you sentient beings are  
distressed, so do I.

When you enjoy peace and  
happiness, so do I.

While you are in grief, you should  
know I am weeping with you.

眾生心分別，心不平等，愚癡少  
智，故佛說法也示現九品、花開  
早晚、證果遲速、因順餘方、指  
方立相等。

Sentient beings have discriminating  
thought, unequal mental state, and  
little wisdom. For these reasons,  
the Buddha exhibits in Pure Land  
sutras as expedient means nine  
levels of virtuous roots, the speed

of lotus flowers blooming after rebirth, the speed of attainment, borrowings of terms that we know (such as celestial beings and humans), pointing to the west, the location of the Pure Land, and setting up in the mind the presence of Amitābha Buddha, etc. 



# 拳頭大的瘤 念佛竟消失

文／佛喚居士

我是2014年開始念佛的，當時我女兒十四歲，有一天她突然肚子疼，發低燒，我就帶她去醫院，照了超音波之後，醫生說我女兒肚子裡有一個7×11cm的泡，可能是惡性的，要住院，打點滴，先消炎，然後安排手術，把它取出來。醫生說，必須讓我女兒休學，因為要在身上開一個口，插一根管子進去，讓泡裡的液體順著管子流出來，可能需要半年才能排完，所以不能上學。

因為我們經常去美國住，所以我就想和美國的醫院聯繫一下，看人家是怎麼處理這種病的。美國的醫生說可以做微創手術，孩子也不用休學，只要把拍好的片子帶到美國來，就可以做手術了。我就帶著女兒又去醫院拍片，之前在那裡照過一次，確實是一個7×11cm的東西，比拳頭還大。

那天我又帶著女兒去照。當然，我這期間一直念佛，但是心裡很慌，不像現在這樣念得很踏實，因為我覺得我們全家要進入抗癌狀態了，所以

心裡特別慌。

女兒在裡面檢查，我和我的好朋友在外面等著。十分鐘後醫生出來了，說那個泡沒有了，還叫我進去自己看。他上次檢測的時候也叫我進去看了，我看到電腦上那個泡，確實是7×11cm。但是這次再看，真的一絲一毫都沒有了。醫生說，如果是因為打了兩星期消炎藥消炎了的話，泡會縮下去，但是膜應該還在，但是現在什麼都沒有了，完全消失了。

2019年11月9日 



# 一人念佛 家人蒙福

口述／佛喚居士 整理／佛升居士

末學王曉娟，法號佛喚，來自吉林省大安市靜山鄉，太山公社萬山大隊前寶石噸。我的舅舅於湖北咸寧市潛山寺出家，法名「果浩」。果浩法師慈悲普度家母，家母被度化後念「阿彌陀佛」聖號已有二十個春秋了。

一人念佛，全家蒙福！十五年前發生在我家的事，見證了此話的真實不虛！

2004年，那一年弟弟王曉亮剛結婚沒多久，弟弟隨父親到黑龍江打工，有一陣子弟弟總是肚子疼痛，還尿血，爸爸領著弟弟去看診，醫生診斷是「炎症」，對「症」開藥也沒啥用，肚子仍鬧個不停。

弟弟的病鬧起來就不可收拾，疼的時候猶如萬馬在肚子裡面奔騰似的，甭說弟弟難受，別人看了也於心不忍。爸媽把曉亮送進了長春的大醫院，檢驗確診了，醫生宣布了一個令全家震驚的消息：「王曉亮患的是膀胱癌。」噩訊傳來，全家人陷入了極度的悲哀當中，整個家族籠罩著一片陰霾，因為弟弟太年輕了，才二十七歲呀！

對於手術，大夫是面有難色，他找來爸媽說：「唉，要是動手術，這手術風險太高了，這膀胱膜太薄了。你們如果決定動手術的話，那就簽生死狀吧，誰也不能保證什麼。」爸媽商量時，媽媽果斷地說：「他爸，兒子是咱們的，咱們自己決定。就算是砸鑊賣鐵的，這手術一定要做，死馬當活馬醫吧！」為了給弟弟新的未來，爸媽在「生死狀」裡簽上了名字。爸媽的決定，在醫院裡引起了不小的震動。



媽媽強忍著悲痛，她要為兒子撐起一片天空，不能在兒子面前流淚！於是她就一股勁地念著「阿彌陀佛、阿彌陀佛、阿彌陀佛……」，不管是白天還是黑夜。當時我們全家就只有媽媽信佛，其他的人都還沒信。

手術的當天，守候室裡人頭湧動，有我家的，也有弟媳婦家的，四十來人那麼多。親人緊繃著心弦，小心翼翼地呼吸，整個守候室靜得針掉下的聲音也能聽得見。

姐姐給果浩法師打電話，電話裡告知了弟弟患病動手術的情況。守候室的一個角落裡，媽媽默然無聲地坐著，默默地念著「阿彌陀佛」。

時間似乎被凍結了，「嘀、嘀、嘀、嘀……」，秒針走得特別的慢。守候的親人時而盯著「手術室」門上那亮著的燈，時而焦急地看著手錶。

時間好不容易熬過了，手術室門終於打開了。大夫端著三、四個血淋淋的瘤子出來。大夫環視了所有人，喜悅溢於臉上，他感嘆說：「我們從醫這麼多年，從沒遇上這樣的事，手術太順利了。」聽著醫生的話，親人們懸著的那顆心終於放鬆了下來。我們凝視著那幾個瘤子，手術成功了！

在病房，弟弟曉亮對我們說：「我做了一個夢，夢境裡有舅舅果浩法師，也有媽媽。他們倆人都在我旁邊念佛，果浩法師念佛時身有光，發出的光很亮。媽媽念佛時也有光在閃，但那些閃光相比果浩法師的，淡很多。在我感覺疼痛時，果浩師父的佛光照在我身上，我感覺就不疼了。」

媽媽念佛，福澤兒女。弟弟在動手術之後，傷口疼痛，媽媽與姐姐就勸他念佛。弟弟與觀音菩薩有緣，開始念觀音菩薩聖號。治療期間，弟弟在化療、放療後，全身變得一點力氣也沒有，雙腿酸軟，胃口不佳，整個人被折磨得憔悴不堪，令人心疼不已！



可是，又有誰知道，我家的厄難還在後頭呢。三年後，曉亮的癌症復發了，長的竟然還是惡性的腫瘤！那個時候末學還沒學佛，不知道世俗稱的「病」原來就是佛法說的「業障」，那是弟弟的冤親債主來糾纏了。全家人陷入了無盡的悲哀裡，佛說人生有八苦，其中的病苦，豈是筆墨能道盡的呢？

末學那乖巧的三歲小侄女，她跪在家裡的佛堂前，童稚的銀鈴聲卻又顯得那麼的懂事。小侄女懇切地求著佛：「阿彌陀佛，阿彌陀佛，求求大慈悲阿彌陀佛，讓我爸爸好起來吧。」孩子的話，令在場的人無不動容，控制不住的眼淚湧上了雙眸。

真是「人有誠心，佛有感應」。佛堂裡的佛像是那麼的慈眉善目，他含笑凝視著小侄女，笑容是那麼的親切，充滿著無限的慈愛！媽媽依然在虔誠地念著佛，姐姐也念著佛，弟弟說疼，心也在念。

業障欲來誰可躲？任憑年少亦如何；  
浮沉俗世皆業力，苦海慈航有彌陀。

有句老話說得好，健康就是財富！為了給弟弟治病，我家一貧而洗，還負上了內債、外債。在佛力的加持下，弟弟患病的消息得到了社會大眾的追蹤，一方有難，八方支援。一時間，不斷地收到了各方人士的捐款。感恩阿彌陀佛！感恩所有付出的愛心人士！

弟弟第二次手術，居然又成功了！南無阿彌陀佛！

此後的每一年，曉亮體檢結果都顯示身體一切正常！大夫覺得很奇怪，他感慨著說：「唉！王曉亮，你這是創造奇蹟啊！癌細胞跑哪去了？你這病呀，一萬個患者，一萬個也逃不過厄難。你說你家做了啥善事的呢？真是不可思議呀！」

如今，從患病至康復，弟弟已經走過十五個年頭。村裡的老鄉都說：「這王曉亮的癌症好了，那是他媽媽念佛，給他念好的呀！」後來末學信佛，遇上了淨土法門。我就勸弟弟說：「老弟



呀，你千萬不能離開這句佛號。咱們念佛為了脫生死，我們不求世間福報，只求往生西方極樂淨土。」於是，弟弟也信佛念佛了。

為了生計，弟弟經常到外面打工。有一次，弟弟遇到了危難。當時，弟弟在一建築工程隊裡，他的工作是刷外牆塗料。那一次弟弟繫的安全帶鬆了，猛地從四樓直往下墜。奇怪的是弟弟頭腦卻清醒，沒有一絲毫的恐懼。墜到二樓時，有個聲音就在耳邊告訴他：「還不快念阿彌陀佛？」弟弟連忙念起佛來。說時遲，那時快，突然間弟弟感覺有個棉花球似的東西把他托住。當他摔到一樓時，只是腳微微紅腫了一點。老闆被嚇壞了，趕緊把弟弟送到醫院去。為弟弟檢查完後，大夫們不無驚奇的說：「按照你這樣的往下墜，不摔個沒命，也會摔個殘廢。你居然安然無事，我的媽呀，真是不敢相信！」

一人念佛，全家蒙福！媽媽念佛，弟弟得到佛菩薩多次的救度。那真是無條件的救度呀！

苦悶浮沉的塵世，雖然每天如是上演著永不落幕的悲劇，然而在茫茫的法界裡，卻有一尊手捧蓮花站立的阿彌陀佛，光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨！慈父心之感應，目之所及，耳之聽聞，隨時隨地循聲救度。想到此，試問眾生能不五內翻騰，感慈父之悲？焉不順佛之懷，念佛回家？

南無阿彌陀佛！



吳大仁／書法

2019年12月19日



# 李宇涵 二度遊極樂

文／林思妤

宇涵自從今年（2019）4月11日夢遊極樂世界之後，每一天都是念著六字名號「南無阿彌陀佛」入睡，希望再次能讓阿彌陀佛帶到極樂世界玩。很有趣的是過了幾天，宇涵跟我說阿彌陀佛怎麼都沒來了？

我反問她：阿彌陀佛有說會再來帶妳去玩嗎？

她回我：有啊！他說只要一直念他的名字，他有時間就會再來帶我去玩啊，他可能太忙了吧。

從她的童言童語中，流露出心中殷切的盼望。

俗話說「有意栽花花不發，無心插柳柳成蔭」，就在今晚，她不但沒有念佛，反而是在鬧小脾氣，傷心含淚的狀態中入睡，阿彌陀佛卻主動前來，再度帶她遊覽極樂世界，阿彌陀佛的慈愛令人訝異感動，以實際事例

貼切地說明，念佛人不管有沒有在念佛，阿彌陀佛時處諸緣都臨在加護，攝取不捨。

宇涵這次二度遊極樂的時間很短暫。緣起是這樣的：

晚上我催促著宇涵上床睡覺，但她希望我陪她睡，可是我還有家事未完成，要她自己先睡，我忙完再過去陪她，她有點不開心而鬧小脾氣，但我沒理會她。

待家事忙完，我到房間看她時，發現她臉上還垂著未乾的淚水，我看了好心疼，抱了她一下。這時她醒了，也回抱了我，興奮的跟我說阿彌陀佛剛剛來帶她去極樂世界玩了。

宇涵說，這次阿彌陀佛是從天花板下來的，她說應該是住在樓上的鄰居也有在念佛，所以阿彌陀佛才從他們家下來的。

宇涵接著說：我這次有看到住在三重的外公（註：我的父親林宜土，於2018年8月16日往生，有依佛教儀式助念二十四小時後入殮）。

也有看到台北的奶奶（註：是我先生斯緯的媽媽，我的婆婆李趙晴美，於2010年7月8日去世，當時夫家沒有接觸佛教，所以斷氣不久大體隨即放進冰庫，也沒有依佛教儀式助念。去世九年之後的今年三、四月間，斯緯才接觸淨土宗，並到淨土宗三重分會共修，分會的住持淨仁法師建議，我們可以參加每個星期天下午的念佛超薦佛事，超薦婆婆，一樣可以仰仗阿彌陀佛的慈悲願力，接引婆婆往生極樂淨土。因此共參加了七次淨仁法師於2019年6月13日到2019年8月14日主持的念佛超薦佛事。藉由我女兒宇涵看見婆婆在極樂世界，讓我先生對阿彌陀佛的慈悲救度深信不疑，這證明了阿彌陀佛的救度能力是超越時空的，家人念佛，能助往生之親人解脫輪迴超生淨土，彌陀救度有這不可思議的特色，真的好神奇，如此殊勝方便，讓我好開心）。

還有看到小Q（註：我當時懷孕三個月，小Q是宇涵幫尚在腹中的寶寶取的小名），阿彌陀佛抱著小Q，他超級可愛的，我好喜歡，手腳都一

圈一圈的連接在一起，很像「米其林寶寶」，阿彌陀佛雙手抱著小Q靠在雙腿上，但我看不出來是弟弟還是妹妹。

宇涵自述：我這次有吃了菠菜、高麗菜還有一條地瓜，地瓜超甜的。還有穿新衣服，是我一直想穿的白色禮服，全部白色的好漂亮喔，我覺得我很像公主。三重外公變得更年輕了，台北奶奶短頭髮，捲捲的，而且還有擦口紅耶，好漂亮。

宇涵續述：這次看到的地板是金色的，像河流那樣會流動的感覺；天空是白色的，有一點點淡藍色，看起來很亮很亮。

我這次還數了阿彌陀佛頭上的黑色珠珠，一共有100顆耶！阿彌陀佛這次是坐著的，雙腳交叉（註：盤腿的意思），嘴巴也是一直念著南無阿彌陀佛，而且只要念一句阿彌陀，佛頭上就會有光出現，好奇妙喔。

宇涵續說：我突然好想有人幫我抓背喔，想著想著結果阿彌陀佛就請觀世音菩薩幫我抓背耶，好舒服喔……。然後我就醒了，是媽媽抱著我幫我抓背。

媽媽問：這次有看到哪些人的蓮花？



# 方遠齋四歲遊極樂

口述／馨淨居士 記錄／淨智居士

我的母親郭吳盆居士，生前是一位很虔誠的佛教徒，於今年（2019）2月12日（農曆大年初八），因罹患腎臟癌而去世，享壽八十四。

母親有受過菩薩戒，她個人的修持很嚴謹，可以算是很用功的在家居士，一直到年老病重走路都很困難了，還是堅持要上樓到佛堂念經持咒做功課。

她生前就常常告訴我，做人實在太苦了，六道輪迴也實在太可怕了，所以她一定要去極樂世界。

今年初，母親的病情更加嚴重了，有一位以前和她一起學佛的好朋友蘇淑真居士來看她，淑真居士現在正學習善導大師的淨土思想，她說，善導大師告訴我們，只要專稱「南無阿彌陀佛」六字名號，而且發願要往生極樂世界，臨終前，阿彌陀佛一定會前來接引，不管此人是在昏迷或清

醒的狀況，也不管他善少惡多，即使臨終最後一念不能念佛，阿彌陀佛都會現前來接引的，因為這是阿彌陀佛的本願。

雖然淑真師姊苦口婆心，引經據典講解善導大師思想和阿彌陀佛的救度法門，但母親卻完全不相信光念佛就可往生的他力教，她堅信一定要自力去除貪、瞋、癡和躬自力行六度萬行，加上臨終最後一念在佛號上，才能往生極樂世界。

母親在臨終前有好幾次告訴我，她的爸媽很疼愛她，來看她了。

母親斷氣後，姪女請了一位專門幫人助念的密宗在家居士來助念了將近六個小時；之後，另一道場也來了五位居士，助念兩個多小時。接著，才將遺體送到生命館。

母親送到生命館第三天，兒子帶著他的女朋友，前來生命館向我母親

拈香時，我母親現形站在我兒子女友面前（她可以見到無形眾生），請她轉達，勸我不要太勞累。此事讓我測知母親還在六道，她還有放不下的心事，還不想往生佛國淨土。

因此，我聽從淑真居士的建議，禮請屏東善導寺的法師和蓮友們來幫母親助念開示，素昧平生的師父、蓮友們，完全無條件，像一家人般地幫忙處理母親的後事，從入殮、開示、火化、到進塔，我們一家人感動到不知如何是好。

之後，我都有去參加善導寺每個星期日上午的念佛超薦法會，為母親念佛。

自從她老人家離世到現在，已經將近十個月了，除了一次特別的原因，我不曾缺席念佛法會，只因為我懸念著母親有無往生這件事。

國曆12月12日，是阿彌陀佛聖誕日（農曆十一月十七日），善導寺有辦理皈依法會。我和先生、女兒三人都非常珍惜這次的因緣。

皈依後，才過了幾天，就在12月21日那天早上，我在佛堂清潔佛桌，準備禮佛，我那四歲的小孫子方遠齊大聲地直喊：「阿嬤（台語，祖母之意）妳在哪裡呢？」我回答他：「我

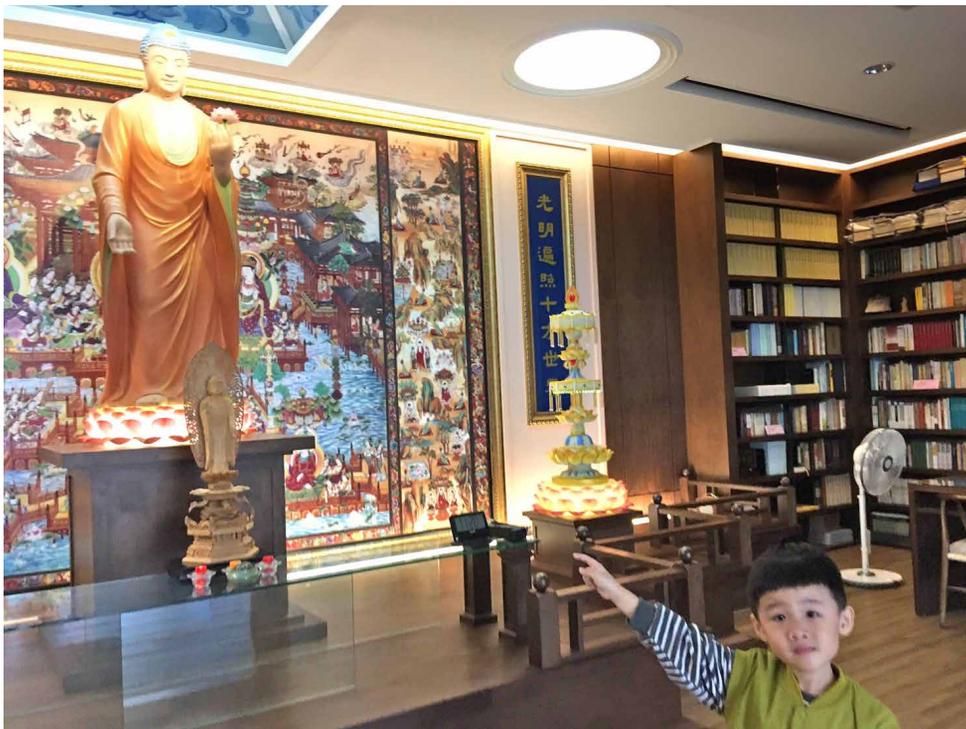
在佛堂。」他急急地跑上來，很大聲地說：「昨天晚上阿彌陀佛來爸爸的房間帶我去玩，阿彌陀佛牽著我的手，『咻！』一下就到了。阿彌陀佛打開一朵橘色的蓮花給我看，郭吳盆就坐在裡面（馨淨居士說，平常教他念阿祖——即曾祖母的名字都是「吳盆」兩個字，並不知道阿祖有冠夫姓），一下下（形容很快），阿彌陀佛又把阿祖的蓮花合起來了。還有看到阿公（祖父之意）、阿嬤及姑姑的蓮花。」

我為了進一步確認他所說的是真是假，指著佛堂的觀世音菩薩聖像問他，你有看到這一位嗎？小孫子答：「有，他也在阿彌陀佛那裡。」

我又拿上次去臺南參加慧淨上人佛一法會帶回家的「阿彌陀佛西方接引圖」給他看，他指著阿彌陀佛說，我在那裡看到一百個阿彌陀佛（他才四歲，最大的數字都以一百來形容）。

又過幾天，他看到我從善導寺帶回家的書《無條件的救度》，此書封面有寶塔，他指著寶塔說：「我在阿彌陀佛那裡也有看到這個！」

自從親近善導寺後，我就規定方遠齊睡前要念十聲「南無阿彌陀



方遠齊說：「就是這個阿彌陀佛帶我去的！」

佛」，當時他還討價還價說十聲太多了，問我：「阿嬤！我念三聲可不可以呢？」我堅持要念十聲，他也就很聽話，每晚念十聲佛號才睡覺。

慈悲的阿彌陀佛知道，自從母親離世後，我這些日子以來，一直掛心母親是否有往生佛國，所以阿彌陀佛才會來帶四歲的小遠齊去極樂世界看阿祖，要讓我完全放心。

我聽人說，母親因為疑惑佛智，才會還在蓮花苞胎裡，等她聽了觀世

音菩薩說法開示後，明信佛智了，自然而然會花開見佛。

12月29日，我帶著方遠齊到善導寺，方遠齊一進念佛堂，就一直盯著阿彌陀佛的聖像看。問他：「是哪一位帶你去極樂世界啊？」方遠齊指著佛堂的本尊阿彌陀佛，同時很用力、堅定地說：「就是這個阿彌陀佛帶我去的！」

2019年12月30日 

# 靜默無言，響徹十方： 張秀芬居士往生記

文／佛懷居士

2019年農曆9月17日16點16分，我的母親安然往生，享壽八十歲。

母親叫張秀芬，生於1940年，屬龍，住在河北省保定市徐水區崔莊鎮東崔莊村。母親的手特別巧，經常無償地給村裡人做裝老衣服（就是老人去世時穿的衣服），還會做各種各樣的布鞋，鞋面上繡著青蛙、蝴蝶等等，送給左鄰右舍的小孩子們。

母親為人特別善良、老實，肯吃虧不計較。表面上看，我母親是個非常平凡普通的農村老太太，但是，她有一點是非常與眾不同的。從我記事開始，母親就在家裡供著地藏王菩薩，是一尊銅像，每到初一、十五，母親都會給菩薩上供、燒香。這尊菩薩像是打哪兒來的呢？這裡面有一個很神奇的故事。

聽我爺爺說，打他小時候記事起，家裡就有這尊地藏菩薩了，他也不知是打哪兒來的，應該是從祖上就傳下來的。文革時期，紅衛兵到處破四舊，當時我爺爺是書記，很怕因為家裡供著菩薩被人舉報，於是就把菩薩藏在家裡的房簷上。

沒過幾天，紅衛兵就來我家搜查了，但什麼也沒找著。當天晚上，我母親做了個夢，說得把菩薩藏在豬圈裡才能「安身」，於是她就照做了。果然，紅衛兵很快又來我家搜查，結果依然一無所獲，只好放棄了。就這樣，我爺爺的書記總算保住了，菩薩也安全了。



1978年的某一天，我母親又做了個夢，夢到地藏菩薩對她說：「你該把我拿出來了。」於是她到了豬圈，當時正下著大雨，豬圈竟轟然倒塌，菩薩就露在地面上，彷彿正等著母親來接呢。於是，母親就立刻把菩薩請回家，好好地供了起來。

受到母親的影響，我從小就開始學佛了。1996年，我有緣接觸到淨土法門。1997年時我認識了淨宗法師，從他那裡得知了純正的善導大師淨土思想，從此之後，我就捨棄了以前所修的一切雜行，開始一向專念一句佛號。

專修念佛之後，我也經常提醒母親要念佛。因為佛緣深厚，母親也特別聽我的話，在她的房間裡放著念佛機，從早到晚一直播放著「南無阿彌陀佛」名號，有時她失眠時就會一直念佛。

2018年12月，母親看到瀋陽大佛寺乘移法師往生的影片，就對我說：「你看師父走得多麼安詳啊！身體柔軟。將來我走的時候，你也叫上蕭瓊（編輯部的佛新師兄）他們給我念佛。」我當時聽了特別歡喜，連聲答應：「好呀！好呀！」

2017年春季，母親查出患了間質性肺炎，從那時開始，我就非常擔心母親將來往生的事情。2019年7月，母親住了院，病情不斷惡化；9月初，母親再次住院。看著母親的病情一天天加重，我內心最擔心的事就是她的往生大事。有時我問：「媽媽您念佛了嗎？」母親回答：「我連喘氣兒都喘不過來，哪有心情念佛呢？」有時母親回答：「只要我呼吸不憋時，我就念佛。」

就在母親往生前的三、四天，她對我說：「讓我再看看那位乘移法師的往生影片吧！」我找來後，母親反覆看了好幾遍，表情非常高興。她說：「看看師父走得多好呀！我走時要能和師父一樣，該有多好！」我對母親說：「您放心吧！只要念佛，到時阿彌陀佛肯定接您到極樂世界去的！」

這幾天裡，母親還給我們兄弟姐妹留下了很多遺願，比如讓我



一定要去感謝這幾年一直幫她看病的協和醫院呼吸科黃慧主任，還讓我給華一醫院內一科的大夫、護士們買一些水果送去，表示感謝等等。對於一個飽受病苦折磨的臨終八旬老人來說，頭腦能如此清醒，考慮得如此細緻周到，這是非常難得的，除了有阿彌陀佛的佛力加持之外，我想不出其他原因了。

2019年農曆9月17日16點16分，母親在醫院裡安詳往生，就像睡覺一樣停止了呼吸。

17點左右，我們把母親從醫院接回家中，一路上我們都沒有哭泣，只是一直為母親念佛。

當晚8點前，佛新他們到達我家，一直為母親念佛，念到次日凌晨。那時我們一起看了看母親的面容，她的手、腿、手指都特別柔軟。接著，佛新和佛光繼續輪流念佛，一直念到下午2點左右，然後去送母親火化。那時我又看了看母親的身體，仍然非常柔軟。

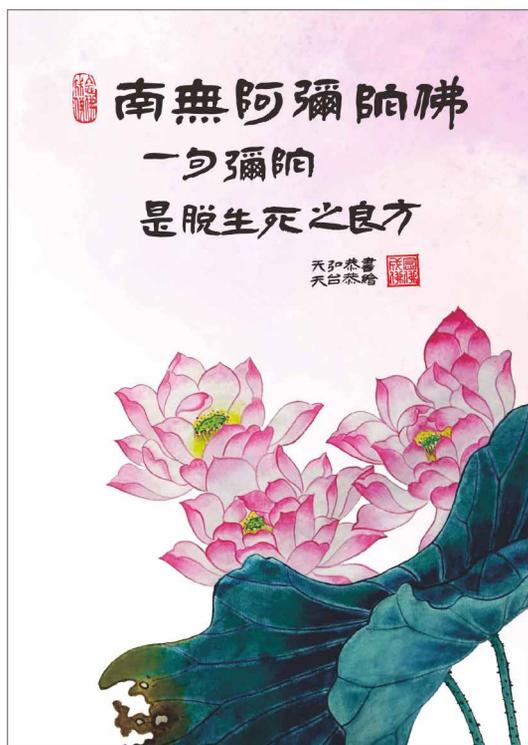
後來，我的大侄女告訴我，就在母親往生的當天晚上，她在夢中見到了奶奶（也就是我母親）。

她說：「奶奶穿著壽衣在床上坐著，身著白色紗衣的觀世音菩薩站在空中，空中放著白色的光芒，菩薩特別漂亮。奶奶對我說：『昨天觀音菩薩就來接我了，我對菩薩說，讓我再待一天吧！』」果然，又隔了一天後，母親就往生了，大侄女夢中的情形竟和現實一模一樣。

母親往生後的第七天，二姐夢見母親面帶笑容，雙腿盤坐在一個很大的七彩蓮花上，蓮花放著光芒，在空中漂浮而去。

回想母親的一生是多麼艱苦辛勞，平凡普通，除了我們這幾個兒女之外，恐怕沒有人會把她看在眼裡，放在心上。可是，阿彌陀佛會。「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，正是因為有佛的攝護，母親能在此生永脫輪迴，往生淨土。而且不只她一人，我們這些兒女，包括整個家族都蒙受佛恩蔭庇，將來都能在極樂世界





天弘法師／書法 天臺法師／繪畫



與母親團聚。一想到這裡，我就充滿了無限感慨、感動與感恩。

雖然我們看上去都是如此平凡普通，在這個紅塵娑婆中無法掀起一絲浪花，但是，我們的念佛聲，我們往生時全法界佛菩薩為我們響起的歡呼聲與鼓掌聲，是那樣的靜默無言，又響徹十方。正如釋尊在《觀經》中所說的那樣：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。

願全天下的所有人、所有眾生都能像我母親一樣，早日信佛念佛，往生淨土。

2019年11月14日 

# 念佛超薦，回報往生： 楊仁聰居士往生記

口述／楊雅嵐、江雲 記錄／淨智居士

楊仁聰居士，家住臺灣屏東縣竹田鄉二崙村，今年（2019）七十三歲。

楊居士三十多歲就開始學佛，後來有一段時間，專心聽一位法師講經，他很希望將來能夠往生極樂世界，因此，他很認真學習，聽從法師的話做功課，非常精進。可是這樣不斷地用功，卻愈來愈覺得法師的標準，對自己而言太過嚴苛，無論再怎麼努力，也做不到法師的要求，從此失去了信心，以致最後就放棄修行了。

後來年紀大了，因為老年人的種種疾病，致使他受盡病痛的折磨，常常在半夜撞牆哀號；有時太痛苦無法忍受時，也會責罵佛菩薩不保佑他。

因家境非常清寒，妻子前不久也已離世，只剩楊仁聰居士和兩個單身的女兒（大女兒出嫁了）住在一間屋子。然而他已經病得很重了，卻還告訴女兒們，無論用什麼方法也要把他的病治好。

今年中秋節前，楊居士又住院了幾天，二女兒趁父親在洗腎的時候，回家洗澡，誰知在此時卻接到醫院來電，說楊居士洗腎的時候管子脫落，導致大量失血，器官衰竭，已經去世了。

楊居士的三女兒雅嵐說，父親入院時身體還是比較有肉的，可是遺體送回家時，卻已是皮包骨，而且嘴巴張得很大，臉上充滿恨意。



雅嵐將此事告訴江雲（她倆是莫逆之交），江雲聽到楊爸爸的情況，趕緊跑去附近的德修淨寺找天弘法師和天臺法師，請師父帶領她念佛，幫楊爸爸超薦。

超薦之後，天弘法師交待淨智，星期日去屏東淨土宗善導寺參加念佛超薦法會時，一定要記得幫楊仁聰居士寫超薦牌位。

週日上午，淨智一早到了善導寺，就趕緊幫楊居士報名寫上超薦牌位。誰知法會結束後才過了幾天，江雲就夢見楊仁聰居士回來。江雲見到楊居士就對著他合掌，並說了一句「阿彌陀佛」，楊仁聰居士也合掌回江雲一句「阿彌陀佛」，而他的背後放出金黃色佛光，實在太莊嚴了。江雲說佛光太殊勝、太美妙了，楊仁聰居士接著還告訴江雲：「我已往生淨土極樂世界！」

楊居士有三個女兒，可是父親以前學佛的態度令她們非常反感，他常講聖賢的道理，自己的行為卻是十足的凡夫，並且常常咒罵妻兒的不是。

所以江雲去告訴住在家裡的二女兒和三女兒，她們的父親已往生佛國，姊妹們說什麼也不相信。

今年初，江雲才開始每週日上午到德修淨寺，參加天弘法師和天臺法師帶領的讀書會，根據淨土宗出版的書籍，學習善導大師淨土思想。自此，她每天隨自己的根機，專稱「南無阿彌陀佛」，也迴向給有緣眾生往生西方極樂世界。如今她親歷了楊仁聰居士這麼殊勝的感應事蹟，覺得太感恩、太歡喜了，對阿彌陀佛本願救度更是深信不疑。

2019年11月22日 



# 含恨卅五年 念佛解冤結

文／歐宸銘

我出身在一個無神論的家庭，父叔輩對於求神問佛的事，總是嗤之以鼻。我們甚至不敢在家拜拜，會被他們取笑不科學。所以，我五十二歲了，對於宗教概念依然很薄弱。

但今年（2019）六月，因為想化解多年前的往事，而讓我有了生命的信仰。

三十五年前，父親是一位事業非常成功的商人，年輕、英俊、多金。當時家境富裕，我們早就在台北市天母地區最精華的地段住了十年了。

因為父親的一場婚外情，引起軒然大波，父母失和，從此沒有寧靜的生活。幾個月後，下課回家聽到噩耗：「小媽母子上吊身亡了。」我曾經見過小媽的孩子，當時大約是三到四歲左右的男孩。據說，小媽先把孩子掛上，自己再上吊，小媽斷氣後腳還能碰到地面，可見恨意之深，怨念之重。這讓我們全家震撼不已，一直活在不安的陰影下。

之後母親帶著恨意與父親離異，而父親仗著年輕有錢、身體健康，並未有任何悔意，依然過著五光十色的生活。但從此家運節節敗退。

2013年，因為經營文具店之事而去宮廟問事，沒想到宮廟師姐竟語出驚人說：「你父親真的很糟糕，每天還在醉生夢死。半年內會出很大的問題！」又說：「唉，神明都想原諒你父親，但是她們





不願意原諒啊！」當時媽媽、我和妹妹三人互看，很有默契，想到三十幾年前小媽母子的事，那種恐懼不安，又從心底翻騰出來。

半年後，有一天晚上，我接到父親的電話，感覺他的聲音在發抖：「我出車禍了，就在家附近的路口，很嚴重！」我二話不說，趕快到肇事現場，只見一輛變形的機車躺在路邊，地上拖著一條長長的煞車痕，聽說機車騎士當場身亡，送往醫院。

那天是父親退休的日子，公司的員工特別準備退休宴來歡送父親，因為晚宴上喝酒，好心的員工主動幫父親開車，載父親回家。由於不熟悉路況，在家附近的路口與一輛飛馳過來的機車撞上了。更離譜的是，幫忙代駕的員工竟然是無照駕駛。

雖然法院判定父親無罪，但是肇事司機在最快的時間內把所有的財產脫產到親戚名下，不願意賠償。所以我們便負起了整個車禍事件的道德賠償責任。兩年的官司下來，加上父親之前揮霍無度，家裡根本沒有餘款。龐大的金錢賠償壓力，讓我們這些做子女的幾乎到崩潰的地步。

這時父親已上了年紀，可能是這場巨變，他開始幻想幻聽。夢到很多人來拉他的手腳，或者是拿老鼠藥、毒粉灌到他嘴裡。每天都做同樣的夢。一直說家裡到處都是恐怖的人來拉他。父親行為異常，晚上會夢遊，跑來跑去，還拿著刀子要趕走他看到的那些人。後來，經由醫生診斷判定為輕度失智。



父親的狀況並沒有因為醫療和宮廟的處理而有所改善，反而惡化得比一般人快。每天幻想不斷，晚上依舊做一樣的惡夢，睡覺時還會發出非常恐怖、害怕的叫聲。宮廟的師姐還告訴媽媽：「父親的問題解決不了啦，那是他的累世因果，只能每年參與法會，做到父親走了為止。」其實這個時候，我也沒有錢了，心態也漸漸轉變成消極的態度。

2019年6月，突然起了一個念頭，乾脆自己為父親、家運，也為自己祈求吧！因為家裡的神龕有一面觀世音菩薩的畫像，所以我便每天早上起來對菩薩行禮三拜，念大悲咒。幾天後，我突然發現，原來觀世音菩薩的頭頂上有一尊佛，我想：「以前怎麼都沒有發現過？」

9月10日，在店裡遇見了淨土宗菩提寺的一位法師，法師很熱心地分享三個刻有「南無阿彌陀佛」的小葫蘆給我，並告訴我上淨土宗的網站下載書籍來看。

幾天後帶爸爸回診，確定腦部萎縮更多了，進入了中度的失智。無助中，請教法師，並誠實地說出有關母子命案與機車騎士的事件。

法師立刻幫我聯繫了菩提寺的淨航師父。於此同時，我才恍然大悟，請問師父：「阿彌陀佛既然是西方極樂世界的教主，我們用這個法門超度亡靈，應該是最好的方式吧！」師父回答：「你現在才清醒啊！阿彌陀佛等著救度你，已等十劫了。」當時，我真的感動了許久，我的祈求阿彌陀佛聽到了，從那時候開始念佛。並且與菩提寺約好9月28日下午為父親參加「念佛消災祈福法會」，隔天早上參加為亡者舉辦的「念佛超薦法會」。

「念佛消災祈福法會」的當天，我們全家到場，法會莊嚴隆重，在大眾的念佛聲中圓滿結束。全家人感受到菩提寺法師無私大愛的相助。



當晚住進掛單中心，我平日是倒床就睡、不做夢的人，約凌晨時刻，我卻做了兩段夢，非常清晰，到現在還歷歷在目。

第一段，我在一間單身公寓，感覺陽光充足，金色陽光從窗外灑在牆壁與木質地板上，顯得屋內十分溫暖，我在夢裡可以感覺到熱度，身體還會微微冒汗。站在我眼前的，是一位我不認識的女子，二十八歲左右，長髮披肩，面容清秀，身著黑色T恤與黑色長褲。

女子一直在我面前，和我保持一段距離，沒有對話，表情自然。但可以感覺對方是和善的，完全沒有惡意。我也很自在地在屋內坐下、走動，還在沙發上喝咖啡。

第二段，地點換了，在一個家庭的客廳，一個三到四歲的小男孩，穿著藍色的上衣，在我的腳邊低著頭擺弄玩具車，很親切地靠著我，就像靠在親人身邊，很有安全感，場景很溫馨。夢境非常清晰，都可以清楚的看到他頭髮的捲曲與光澤。

早上醒來，因為夢境溫馨，所以完全沒有讓我聯想到小媽母子。直到法會前，在菩提寺大殿看到牌位才突然想到，那個孩子我見過一次，就是那個年紀，頭髮多而且捲曲，我當場驚訝不已。

二七法會後，我把這件事告訴淨航師父，師父開示說：「我第一個反應是他們母子。面容和善不再瞋恨，安心玩樂不再恐懼。真的恭喜你們，作七法會尚未舉行，彌陀光明已攝取，因而瞋恨消散。佛力不可思議啊！」光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨，這絕對是弟子現在最大的感受。

如今，父親日夜常得安穩；含恨而亡的母子，也得以脫離輪迴；連佛名都搞不清楚的我們，皆因誠心念佛，全家深深體會「一切恐懼，為作大安」的真實義。只要一心念「南無阿彌陀佛」，阿彌陀佛絕對救度滿願！

南無阿彌陀佛！

2019年11月22日 



# 龍樹菩薩傳

1

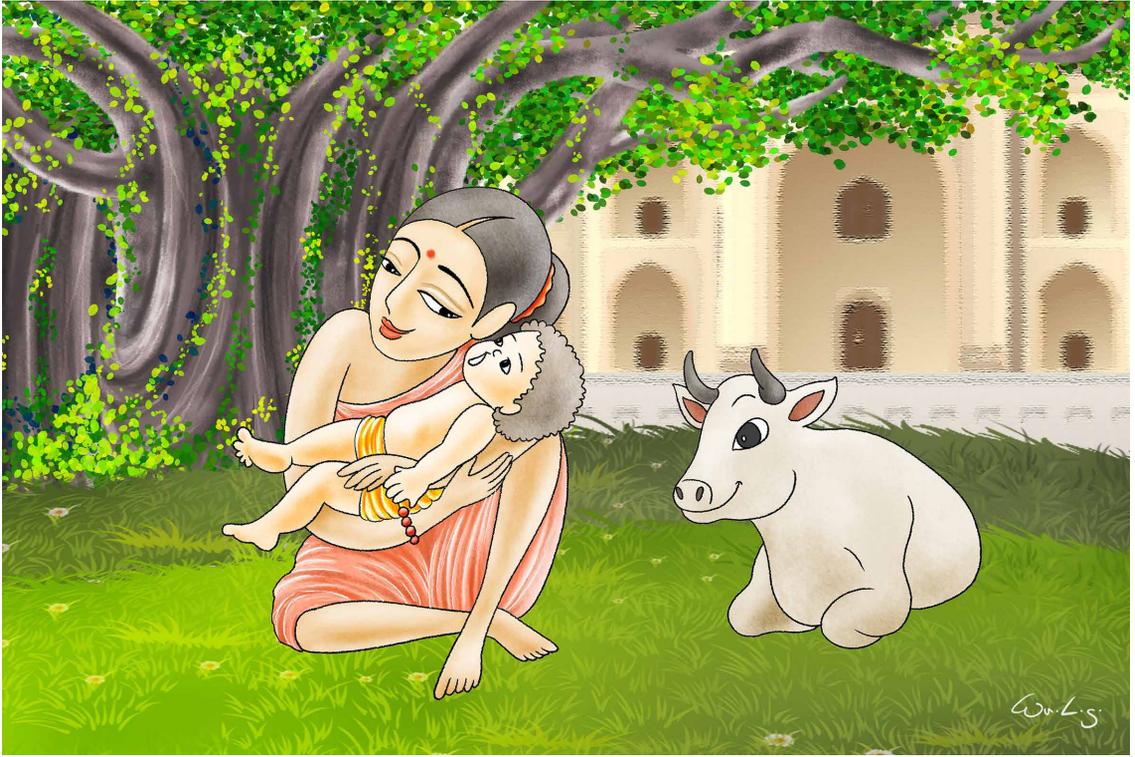
文字／釋淨開 繪圖／巫麗雪



1. 在南印度的一個大城市裡，高大華美的宅第之間有一棵老樹，樹下正聚集一群人。



2. 大家七嘴八舌地討論著：有個嬰兒，還在襁褓裡呢，有一天竟然咿咿呀呀地說起話來。



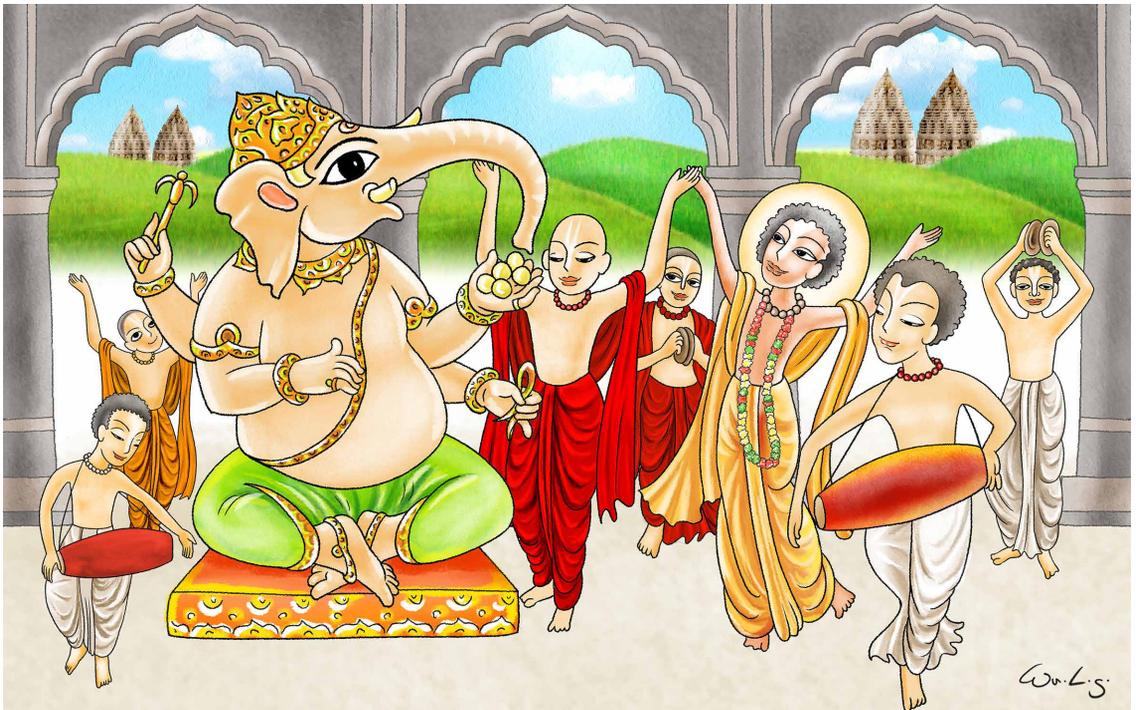
3. 「說什麼呢？」母親很好奇，貼近寶寶的嘴邊仔細聽著。



4. 哎呀，不得了了！這是前幾天從寶寶身邊走過的人，口中所詠歌的吠陀典啊，而且一字不差！



5. 就這樣，這個寶寶被大家傳誦一時，而他，就是日後光大佛教的偉大人物：龍樹菩薩。



6. 佛陀滅後七百年，佛教陷入分裂，正法不彰，到處都是外道寺廟和外道徒眾。（待續）

# 空難逃不掉 墜機頭上來

1989年，一個比利時的年輕人找人進行了占卜，結果顯示他將死於空難。這個年輕人很乖，從此不再出門，他滿心以為自己只要不坐飛機，空難就不會降臨到他頭上來，結果巧合的是，當年七月分，他正在家裡的時候，被一架墜毀的飛機給砸死了，這真是「人在家中坐，禍從天上來」。

這還不算最離譜的，更離譜的是，要是把這件事情的來龍去脈都搞清楚，就會發現連編劇都不敢編出這麼狗血的劇情，到底是怎麼回事呢？

原來在當天早上，一架蘇聯的米格23戰鬥機例行起飛執行任務，然而飛機剛剛起飛不久後就遇到了事故，飛行員聽到飛機上傳來一聲巨響，然後就開始不受控制地下墜，飛行員果斷地彈射逃生，並成功地撿回了一條性命。

但是這架飛機卻因為彈射時引發的震動而變好，它不僅沒有墜毀，還搖搖晃晃地修正了機身姿態，不僅如此，它還用自動駕駛模式徑直朝西方飛去了。當然了，這些蘇聯都不知

情，當時的飛行員滿以為飛機已經跌入波羅的海墜毀了。

這架飛機在無人駕駛的情況下飛躍波蘭和東德，飛到了北約的防空識別區，北約的雷達馬上就發現了這個不速之客。要知道，當時冷戰時期，北約和蘇聯的對抗是非常激烈的，這麼大一個飛機就這樣大搖大擺地飛進了北約的空域，這也太猖狂了吧，當時美軍駐荷蘭的飛行中隊迅速起飛了兩架F15戰鬥機進行攔截。

結果，這兩架F15起飛不久後，就發現了來犯的敵機。當他們發現這架米格23的時候驚呆了，這架飛機不僅沒有駕駛艙蓋，連座艙內也是空空如也。在地面的指示下，這兩架F15戰鬥機最終沒有開火，而是緊緊跟隨這架飛機，將其護送出了荷蘭空域。

隨後這架飛機又飛到了比利時上空，再往前走就是法國了，法國空軍接到消息後也是嚴陣以待，派出兩架幻影戰鬥機進行攔截。結果這架飛機在比利時境內就沒油了，墜毀的飛機直接砸到了一個房屋內，將故事開頭的青年砸死了。

（摘自網路）

# 呼 喚

這一天天氣陰霾，很多的家燕在馬路上飛掠覓食。突然，大貨車呼嘯而過，地上驚見一團黑影，可怕的不幸發生了。

一隻家燕一動不動，彷彿家人的另一隻馬上飛到她的身旁，不敢相信這個事實。

汽車開了過來，疾風捲地而起，地上鳥兒的殘影隨著翻了翻。

看到她的翻身，他頓生希望，趕緊又飛到身旁。他大聲呼喚著：「為何還不起來！」無奈，另一方永遠聽不到了。

此時，鳥兒奮力振翅，一次又一次地想要提起她，但死別沉重，不是那一雙翅膀就能帶得走的。又一輛汽車駛近，鳥兒趕忙飛起，四輪才過，又馬上下來。

儘管別的鳥兒紛紛呼喊沒用，他



依然不死心，只希望她再躍起身來。

另一輛汽車經過，她的身子又被騰掀。受到鼓舞的鳥兒，堅持再一次嘗試。

逝者已矣！地上的她終究了無回應。

攝影者說，他已經沒辦法拍攝下去了，就怕不離不棄的有情鳥兒更遭侵襲，便忍將逝者挪到路旁——獨留哀戀悲鳴的他，佇立枝頭……。

（摘自網路）

# 「你一個月不吃肉，我捐百萬美金」 ：九歲男孩挑戰總統川普



世界上，每天發生的大事數不勝數；然而，近日美國各大媒體競爭相報導一個年僅九歲的小男孩。到底是一個怎樣的人物，引起了這樣的轟動？

照片上的小男孩，有著可愛俏皮的臉龐、尚未褪去的稚氣，讓人不禁感嘆：小時候真好！

小男孩名叫伊文·樂斐爾（Evan LeFevre），來自美國，今年已經九歲

了。他和其他小朋友一樣活潑開朗，好動愛玩，但是他又和其他小朋友不一樣，因為他從小就是一個活動家。



伊文幾乎紅遍了半邊天，原因很簡單，他公然向美國總統川普挑戰。至於為什麼？伊文說：「他是我們國家的總統，幾乎每個人都希望有一個健康的總統。」



為了能讓總統看到自己的「邀請」，他在廣告看板、電視媒體以及「紐約時報」等紙媒上，刊登了寫給川普的信。信裡大致介紹了植物性飲食的好處，以及各類疾病帶來的巨大負擔。在信的開頭，小伊文瀟灑地說：「你要是在明年一月分進行純素食，我就向退伍軍人捐贈一百萬美元！」

在接受電視採訪時，伊文說道：「我希望使美國再次健康，而食用植物性食品是一個不錯的起點。」「我們的退伍軍人可以獲得一百萬美元，而且你可以吃到很棒的植物性食品。總統先生，我們交易嗎？」

消息一出，人們幾乎都被這個「挑戰」震驚了，他們不敢相信一個九歲的孩子能有如此之大的勇氣：

「天啊，我九歲的時候在幹嘛？」  
「他真的很勇敢！」

## 2

距離他的第一次爆紅，還是兩年前，當時的伊文才七歲。讓他紅起來的原因，是他在五歲時拍的一個影片，影片裡的伊文解釋了自己為什麼會吃素。儘管大多數孩子並不在意食物的來源，但這個五歲的男孩在意！當他得知動物被剝削、殺死，供人類食用時，他非常沮喪，於是他開始了素食。

那時候的他，說話邏輯已經非常清晰了，如果不是這一副可愛的臉龐，以及小孩子說話時特有的童音，很難讓人相信他才五歲——

「吃肉會傷害我們居住的星球。」



「我真的很愛素食，因為我正在拯救世界。」

「我不後悔成為素食者。」

這個小小的素食者在影片裡的可愛語音與表現，迅速吸引了網民們的關注，這部影片僅在臉書（Facebook）上的觀看次數就已經超過了一百七十萬，有網友甚至搞笑地評論：「這是什麼天使？好想把他偷回家！」

2017年，伊文被「善待動物組織」（PETA）評為「最可愛的素食者」之一。

### 3

伊文的善良與天真，離不開家裡人的教導。當伊文四歲決定放棄吃肉的時候，至親們都沒有反對。伊文的

媽媽是素食者，在懷著他的時候，也堅持植物性飲食，但當時的她並沒有把伊文養成素食者的打算。她想讓伊文自己做出選擇。

當伊文決定要素食的時候，媽媽告訴他，他將永遠無法在學校享受披薩派對；在同學的生日那天，他將沒有紙杯蛋糕；他將無法擁有很多他喜歡的東西。然而小伊文的回答讓她非常意外，「媽媽，我不在乎！如果動物受傷了，那我就不需要那些東西！」

伊文說，他絕對吃純素：「一生都保持素食，我會的！」「我們可以不傷害動物、不傷害地球，就可以解決溫飽！」

有一次媽媽開玩笑地說：「我們要開始吃肉了，只有我們的力量拯救

地球是不可能的，  
吃肉可以讓我們強  
壯！」

小伊文理直  
氣壯地反駁媽媽：  
「我不相信這和我  
以前知道的事實不  
一樣！」

「這超級重  
要！」他生氣地和  
媽媽說：「我要吃  
素！」

#### 4

伊文現在是「動物小英雄」  
(Animal Hero Kids) 的主席也是  
「百萬蔬食基金會」(Million Dollar  
Vegan) 的大使。

「百萬蔬食基金會」是一個非營  
利性組織，旨在「鼓勵世界領導者以  
身作則，展示吃美味的純素食以保護  
健康，並使地球和動物受益」。此次  
與川普挑戰所用到的一百萬美元，正  
是由「百萬蔬食基金會」提供的。對  
於這次挑戰，伊文希望美國能普及植  
物性飲食的好處，教育大眾，並激發  
人們去親自嘗試。

除了致力於推廣素食，小伊文還



喜歡環保。去年，他錄製了一個關於  
氣候變化的影片，以喚起人們的環保  
意識，讓更多的人關心和保護我們的  
地球。影片用動畫的形式，生動地介  
紹了氣候變化的原因及危害。

儘管才九歲，但伊文所做的、  
所承擔的，比一般同齡的兒童還要多  
得多。他愛護小動物，從來不傷害牠  
們；他堅持吃素，深知素食的好處，  
於是也想帶動自己國家的人民吃素；  
他熱愛環保，不忍心看到地球受傷。  
他就像是一個小天使，一直在溫暖著  
周遭的人物，他心中的大愛與勇敢，  
是我們很多人都無法企及的。

也希望小伊文可以保持赤子之  
心，永遠善良可愛！

(摘自網路) 

## 淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE @



FaceBook



YouTube



英文網站



英文  
FaceBook



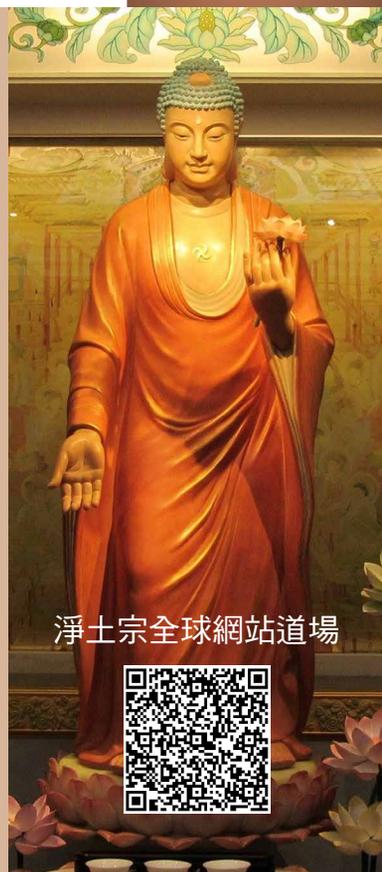
淨宗講堂



淨土宗  
雲端法寶庫 (MP3)



虛空念佛堂



淨土宗全球網站道場



【最新消息】

## 護持捐款

### ● 郵局劃撥

戶名：社團法人中華淨土宗協會  
帳號：50230511

### ● 銀行匯款

#### 一、一般及ATM

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行  
銀行代號：012  
戶名：社團法人中華淨土宗協會  
帳號：461102022480

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。  
電話：02-87881955

#### 二、國外匯款：

Bank Name：  
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO., LTD.  
JUANGJING BRANCH

Bank Address：  
NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY, TAIWAN, R.O.C.

Tel：002-886-2-2722-6206

Fax：002-886-2-2720-6967

Swift Code：TPBKTWTP

Account (A/C)：461102022480

Name：Chinese Pure Land Buddhist Association



## 慧淨法師 電視弘法訊息

### 一、佛衛電視慈悲台：

每星期六、星期日，下午3點～4點

### 二、MOD弘法平台：

按「959」進入「宗教首頁」，選「台南市淨土宗學會」。

## ● 善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵

隨身書

作者：慧淨法師

讚偈是頌讚三寶、啟發善根的一種形式。佛門的讚偈中，尤其以頌讚佛中之王阿彌陀佛的數量最多、歸命最切。

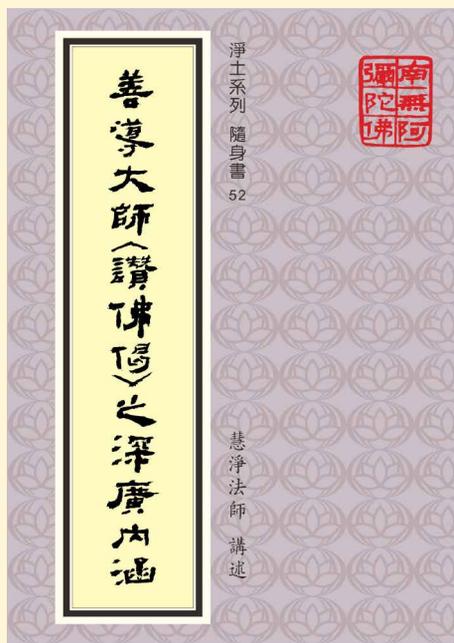
古今著名的「讚佛偈」主要有兩種，第一種是北宋擇瑛法師所作，最為普及，人所共知；但其文只是照著《觀經》經句字面來縮寫謄錄，未申深義，意有不足。第二種是唐代善導大師所作，其義理最淵闊、最易持誦、感人至深。

善導大師之〈讚佛偈〉也是八句，形式完整，內容圓滿，總攝淨土三經的根本教理，顯明阿彌陀佛、釋迦佛、一切諸佛的出世本懷，更指出五濁眾生修行的根本方法、目標及利益。偈句雖然來自三經，但宗旨都是一致的，唯以專念彌陀名號得生。

善導大師是阿彌陀佛所示現，他二十幾歲就已經證得念佛三昧，能請阿彌陀佛親自開示。所以，善導大師稱讚阿彌陀佛就像面對面一樣。了解善導大師的〈讚佛偈〉之後，會有什麼感覺？很親切，如共命之鳥，阿彌陀佛的功德是佛的，也是我的。這讓我們信心滿滿，往生當下就到手的感覺。

本書就偈句條條分析，並廣引淨土宗經教來證明，使小小的篇幅之中，囊括了淨土宗最精要的義理，精彩可讀。

念佛人的安心就在這裡了。



# 《淨土宗雙月刊》流通點

## 臺灣地區：

### 中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號  
電話：02-2758 0689 · 8788 1955  
傳真：02-8780 7050  
網址：http://www.plb.tw  
郵箱：amt@plb.tw

### 淨土宗台北弘願念佛會

地址：台北市撫遠街384號B1  
電話：02-2762 4922

### 淨土宗羅東菩提寺

地址：宜蘭縣羅東鎮建中街2號  
電話：03-9516084

### 淨土宗深坑念佛會

地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓  
電話：02-2662 2166

### 淨土宗三重分會

地址：新北市三重區中正北路17號三樓  
電話：02-29872157

### 淨土宗板橋念佛會

地址：新北市板橋區忠孝路118號2樓  
電話：0936-336-313

### 淨土宗新店念佛會

地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓  
電話：02-2911 2615

### 淨土宗彌陀共修會

地址：新北市中和區景安路132巷17號2樓  
電話：02-2240 1837

### 淨土宗林口念佛會

地址：新北市林口區中正路370號  
電話：02-2603 0710

### 淨土宗桃園念佛會

地址：桃園市建國路61巷33弄7號  
電話：03-361 3247

### 淨土宗苗栗念佛會

地址：苗栗市站前一號10樓之5  
電話：037-277227

### 淨土宗潭子彌陀念佛會

地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓  
電話：04-2532 7717

### 淨土宗台中念佛會

地址：台中市北區博館路6號  
電話：04-2206 3618

### 淨土宗智覺寺

地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號  
電話：05-633 7740

### 淨土宗嘉義念佛會

地址：嘉義市東區中山路201號5樓  
電話：05-216 6618

### 淨土宗彌陀寺

地址：台南市南區惠南街93號  
電話：06-292 1918

### 台南市淨土宗學會

地址：台南市西門路一段471巷24號  
電話：06-222 0911

### 淨土宗高雄道場

地址：高雄市三民區建安街94號  
電話：07-3980806

### 淨土宗永明寺

地址：高雄市美濃區中正路三段595號  
電話：07-683 2931

### 淨土宗善導寺

地址：屏東市民勇路26號  
電話：08-723 0038

## 香港地區：

### 中國（香港）淨土宗協會

地址：香港九龍紅磡機利士南路63號合義樓2樓  
電話：852-6900 3339（佛嘉居士）

### 淨土宗慧蓮淨苑

地址：香港銅鑼灣天后廟道3號鴻安大廈2B  
電話：852-29855575（妙渡法師）

### 淨土宗無量壽念佛會

地址：九龍深水埗北河街165-167號大利樓七樓  
電話：852-6128 9966（佛開法師）

### 淨土宗香港念佛會

地址：香港新界葵涌區葵芳地鐵站A出口  
電話：852-61836342（佛航居士）  
852-92618696（佛因居士）

## 澳門地區：

### 淨土宗澳門念佛會

地址：馬植道博士大馬路431號南豐工業大廈  
第一座4F

電話：853-2843 6346

### 澳門淨土宗學會

地址：澳門提督大馬路39號  
祐適工業大廈10樓

電話：853-6633 2239（佛名法師）

## 韓國

### 韓國法燈寺

地址：韓國京畿道安城市陽城面老谷里  
197-1番地

電話：031-674 3453

## 馬來西亞

### 西馬

#### 淨土宗吉隆坡念佛會（Kuala Lumpur）

地址：No. 57, Jalan 18, Desa Jaya, 52100  
Kepong, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

Tel: 6011-2772 2137

郵箱：amt.plb.kul@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

#### 淨土宗彌陀淨苑（Alor Star）

No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala  
Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.

Tel: 011-2769 8006 / 04-771 7828

郵箱：amt.plb.as@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.as

#### 淨土宗新山弘願念佛會（Johor Jaya）

No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman  
Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor,  
Malaysia.

Tel: 07-364 6085

郵箱：amt.plb.jb@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.jb

芙蓉 佛喚居士 Tel: 019-981 0185

### 東馬

古晉 佛安居士 Tel: 016-866 0200

#### 古晉慈雲佛教正信會

Lot 7372, Jalan Sherip Masahor, 93250  
Kuching, Sarawak, Malaysia.

Tel: 082-257 634

#### 沙巴 Mr. Eric Cheong

Block B, Lot S8-2, 1st Floor, Tropicana  
Villa Phase 2, Jalan Pintas Penampang, 88220  
Kota Kinabalu, Sabah.

Tel: 012-393 5736

## 新加坡

### 淨土宗彌陀寺

No.27, Lor 27, Geylang, Singapore 388163

Tel: 8818 4848

郵箱：amitufofo.org@gmail.com

網站：www.facebook.com/namo.amitufofo.  
org18.singapore

## 美國

### 淨土宗加州念佛會

Janice Tsai 蔡居士

8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA 95624

Tel: 916-307-1880

Peggy

6030 Mazueal Drive

Oakland, CA 94611

### 舊金山聯絡人

Lorraine C. Lee 佛音居士

Tel: 510-922-9683 請留言

email: lcllee2009@yahoo.com

### 淨土宗北卡念佛會

Li Yung Kuan 淨信

103 Barton Lane, Chapel Hill, NC 27516

Tel: 919-929-8899

### 淨土宗費城念佛會

Jennifer Yang Farrall 佛福

6238 Chestnut Street, Philadelphia, PA 19143

Tel: 267-970-5360

email: dongfarrall@gmail.com

## 加拿大

Mr. Alan Kwan 關其禎

Unit 1300, 4380 No.3 Road, Richmond,  
BC,

V6X 3L7, Canada. 加拿大溫哥華

Tel: 604-273-3222

郵箱: namoamitabha.van@gmail.com

### 吳榮添

Tel: 778-288-1218

## 澳洲地區

### 澳洲雪梨中華淨土宗協會

Mrs. Lai fong Wong 佛壽居士

143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia

Tel: 02-9416-9355

### 慧吉居士

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067

Australia

Tel: 61-2-9412-1548 / 0422-333-815

郵箱: amtsydney@gmail.com

## 淨土宗叢書

### 編號 書名

1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	《無量壽經》譯註
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨土宗精要法語解
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講
34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	《念佛感應錄》（四）
47	《念佛感應錄》（五）

48	《念佛感應錄》（六）
49	《念佛感應錄》（七）（整理中）
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫 一半佛
53	有禪無淨土 十人九蹉路
54	慧淨法師講演集（三）
55	念佛癒病（一）
56	《無量壽經》大意
57	聽見你的聲音（編輯中）

## 因果叢書

### 編號 書名

1	見聞錄、因果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄
4	六道輪迴錄
5	輪迴集
6	物猶如此
7	坐花誌果
8	美德故事
9	人生故事
10	歷史故事
11	因果故事
12	佛教故事

## 隨身書系列

### 編號 書名

1	念佛放光
2	念佛度亡
3	真正的大孝
4	人生之目的
5	彌陀的呼喚
6	淨土宗之特色
7	善導大師語錄
8	佛教的無常觀
9	略談三皈依
10	淨土法門的人間佛教觀
11	瀕死體驗
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
13	淨土宗經論釋要文
14	印光大師精要法語
15	淨土宗略要文
16	善導大師略傳
17	《觀經四帖疏》綱要
18	念佛必定往生
19	念佛一門深入
20	湖北老河口遇仙記
21	敬田·恩田——十四則故事
22	純粹的淨土法門

23	怎樣讀《善導大師全集》
24	念佛實用問答
25	動物往生佛國記
26	盲眼老人預知時至
27	念佛人應有的基本觀念與心態
28	淨土宗教章
29	淨土宗根本義
30	念佛成佛是佛教
31	臨終須知與助念開示
32	不問罪福 念佛皆生
33	素素寶寶 頭好壯壯
34	念佛超薦儀軌
35	慈悲的救度
36	淨土宗的戒律觀
37	臺灣奇案
38	預知時至佛聖來迎
39	佛說無量壽經
40	佛在何處
41	彌陀十二光佛略解
42	小怪李群仙
43	《易行品》概說
44	淨土宗宗旨法語
45	略談佛教意義與淨土殊勝
46	葫蘆娃往生記
47	彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
48	念佛癒病
49	淨土宗「四不」
50	小孩遊極樂——淨土見證
51	彌陀住頂 身放光明
52	善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵

## 英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人 預知時至
B8	中國佛教：過去、現在和未來
B9	彌陀十二光佛略解
B10	念佛人的第一堂課——深信因果
B11	念佛超薦儀軌

## 英文版叢書

編號	書名
A1	走近佛教
A2	佛教問答

## 韓文版叢書

編號	書名
1	純粹的淨土法門
2	回歸故鄉
3	淨土宗概論
4	念佛感應錄
5	阿彌陀經核心講記
6	十八願講記
7	動物往生佛國記

## 越文版叢書

編號	書名
1	本願念佛
2	淨土三經一論大意
3	第十八願講話
4	善導大師的淨土思想
5	慧淨法師講解的念佛法門
6	一百則念佛感應事例
7	淨土宗教學備覽
8	念佛勝易
9	善終手冊
10	走近佛教
11	淨土宗概論

## 淨土漫畫系列 (中英對照版)

編號	書名
1	阿彌陀魚的故事
2	彌陀恩賜佛寶寶

## 光碟目錄

編號	名稱	語言	備註
1	台語演講系列(一~五輯) (慧淨法師)	台	CD
2	不問罪福 念佛皆生	台	CD
3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛 (慧淨法師)	台	DVD
4	佛一開示(一~十八集) (慧淨法師)	台	DVD
5	下品下生之深義 (慧淨法師)	國	DVD
6	淨土宗風學習 (慧淨法師)	國	DVD
7	善導大師的淨土思想 (淨宗法師)	國	DVD
8	印光大師精要法語 (淨宗法師)	國	DVD
9	淨土宗大意(淨宗法師)	國	DVD
10	淨土宗概論(淨宗法師)	國	DVD
11	佛號(慧淨法師)	國	CD
12	與佛同在	國	CD

● 上列叢書，免費結緣，歡迎索取，不需回郵。



淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

—《佛說觀無量壽經》—

