



移
除
注
生
不
定
的
絆
腳
石

淨草法師 著

簡介

作者淨草法師積二十餘年，超過七千人數的生前關懷及臨命終助念的經歷，得知事證與經證完美吻合；不論臨終之機或是中陰之機，但能得遇善知識提示助念，亦得往生。誠如經中所言：「眾生稱念，必得往生，若不生者，不取正覺。」何況到了萬年之後的法滅之時，眾生根機更為陋劣，環境更是險惡，那時只要「爾時聞一念，皆當得生彼」。

故今時臨終或中陰之機亦可依法炮製，因彌陀名號不離實相故，能超越時空。期望行者閱後，對於善導大師的淨土思想有所增上，圓滿「自信教人信，真成報佛恩」的初衷。

目錄

| | | |
|-----|------------------------|----|
| 序文 | | 6 |
| 緣起 | 陳隆潭老先生念佛放光往生記實..... | 12 |
| 第一章 | 往生極樂不決定於九界自力的最後一念..... | 一 |
| 第二章 | 果地法門的念佛就是實相法..... | 一 |
| 第三章 | 論「自性彌陀，唯心淨土」之謬..... | 一七 |
| 第四章 | 「心內求法」與「心外有法」..... | 二一 |
| 第五章 | 淨土宗的心經..... | 二七 |
| 第六章 | 六字名號是第一義諦，妙境界相..... | 四九 |
| 第七章 | 淨土法門的成佛之道..... | 五五 |
| 第八章 | 沒有死亡 沒有距離..... | 六三 |

| | | |
|-------|-----------------|-----|
| 第九章 | 十方諸佛尚未兌現的誓願 | 七一 |
| 第十章 | 地藏大願寄託在彌陀本願 | 七七 |
| 第十一章 | 不斷煩惱得涅槃分 | 八三 |
| 第十二章 | 念佛人心中的猴子 | 九一 |
| 第十三章 | 「彌陀三一」與「佛三不能」 | 九七 |
| 第十四章 | 淨土法門迴向的真諦 | 一〇三 |
| 第十五章 | 第十七願是十方諸佛傳承的方式 | 一一一 |
| 第十六章 | 機法兩種深信在佛法中的地位 | 一一七 |
| 第十七章 | 「指月之指」與「國王新衣」 | 一二一 |
| 第十八章 | 故使如來選要法 教念彌陀專復專 | 一三三 |
| 第十九章 | 我的藏寶圖 | 一三九 |
| 第二十章 | 第十九願與第二十願的往生正因 | 一四五 |
| 第二十一章 | 預知時至與剋期取證之別 | 一五一 |

| | | |
|-------|-----------------|-----|
| 第二十二章 | 隋唐諸師誤判極樂為四土之因 | 一五七 |
| 第二十三章 | 「少善根」與「多劫罪」 | 一六五 |
| 第二十四章 | 「臨終三隨」與「臨終三在」 | 一七三 |
| 第二十五章 | 供養的真諦 | 一七九 |
| 第二十六章 | 鹿野苑的啟示 | 一八三 |
| 第二十七章 | 《金剛經》與《阿彌陀經》的對話 | 一八七 |
| 第二十八章 | 維摩詰的方丈室與六字名號的聯結 | 二〇一 |
| 第二十九章 | 「是心作佛」與「是心念佛」 | 二〇九 |
| 第三十章 | 淨草拾穗 | 二一五 |

序 文

《入楞伽經》卷六·實叉難陀譯

龍樹菩薩經中授記之文：

大慧汝應知，善逝涅槃後，未來世當有，持於我法者。

南天竺國中，大名德比丘，厥號為龍樹，能破有無宗。

世間中顯我，無上大乘法，得初歡喜地，往生安樂國。

自世尊涅槃後七百年，龍樹出世於南天竺國，梵志之裔，適符佛記。

從龍樹菩薩經中授記文中，可知龍樹菩薩此行的劇本，早在他出世前七百年，已經拍板定案了，其所扮演的身分、地位及任務，如經中所言：

「得初歡喜地」是他得初地菩薩的身分。

「持於我法者，能破有無宗」即是指八宗共祖的地位。

「世間中顯我，無上大乘法」是他的任務，無上大乘法，即是淨土法門。龍樹菩薩雖被尊為八宗共祖，然其本意，唯在淨土宗，不在別宗。所以才能以菩薩位階，代佛宣說，而作《易行品》：

諸佛世尊，現在十方清淨世界，皆稱名憶念。

阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。

其將世尊說法，一代時教，八萬四千法門，歸納成「難易二道」，將淨土宗納入「易行道」。曇鸞祖師繼其後，判為「自他二力」，緊接著道綽祖師判為「聖淨二門」，到了善導大師開宗立教，創立淨土宗，將淨土法門分判為「要門與弘願門」。然由於時局動盪，法難頻繁，祖師傳承之祖典，尤其是善導大師五部九卷，大多從此中斷於中土，淨土宗遂成為依附在他宗的寓宗。

一千三百年來，各宗在解釋淨土宗的往生條件，不論天臺、華嚴、唯識、禪宗

等，都以自己宗門的教理來詮釋淨土宗，都是站在自力因地修行的立場來設定往生的標準，造成眾說紛紜，標準不一，而且條件苛刻，難度極高，致使行者卻步，甚至退轉者，所在多有。

晚清之際，楊仁山居士由日本請回失落千餘年的祖典，其中包括曇鸞祖師《往生論註》、道綽祖師《安樂集》，以及善導大師的《觀經四帖疏》四卷、《法事讚》二卷、《觀念法門》一卷、《往生禮讚》一卷、《般舟讚》一卷等五部九卷。經印光大師閱後，即讚歎：

善導和尚係彌陀化身，是大聖人，有大神通、大智慧。所說當作佛說看。

此後印光大師在回覆僧俗二眾的書信時，常常提到善導大師的淨土思想。如，印光大師於上海法藏寺念佛開示言：

淨土，乃特別法門。其餘，乃通途法門。

離則兩益，合則兩害。

又覆東海居士書：

淨土法門，不可以《金剛經》之道理及禪宗之道理論。

各別論之則有益，混融論之則有損。

覆善覺大師書：

淨土法門，乃佛法中之特別法門，其利益與普通法門大不相同。古今多有依普通法門論淨土法門，由茲自誤誤人而又自謂宏法利生者，不勝其多。其最初錯點，在不察佛力與自力之大小難易。以仗佛力之法門，硬引仗自力之法門，而欲平論，致有此失。使知佛力不可思議，不能以具縛凡夫修持之力，相為平論，則凡一切疑惑不信之心，化為烏有。

以上是印光大師在書信回覆的片段，可見當時即已存在淨聖不分，二力並用的普遍現象。

雖然，印光大師大力弘揚佛力的特別法門，但是千餘年來傳統淨土的二力思想，

早已根深蒂固，牢不可破，加上時局動盪難靖，已經無法喚醒漫漫長夜的沉睡眾生。

直至一九八六年，慧淨法師得閱法然上人《選擇本願念佛集》，確信善導大師淨土思想，教赴時機，最為純正。

為探尋法脈根源，遂決定前往東瀛，於一九八八年秋，遊學日本，鑽研善導大師法脈，長達四年餘。

一九九三年夏返台，即著手整理龍樹、天親、曇鸞、道綽、善導一脈之淨土論著，凡百餘冊，深入淺出，專宗專弘，期使中斷千餘年之法脈得以延續。如今，終於回歸善導，重起淨宗之傳承，再續善導之法嗣，上契彌陀度生本願，下合一切眾生根機。

自慧淨法師於二〇〇三年冬，駐錫台北象山淨宗寺，創設「中華淨土宗協會」以來，凡十七年，弘法道場，已然遍布中國、香港、澳門、新加坡、馬來西亞、越南、美國、加拿大、澳洲及韓國等，尤其台灣各地道場及念佛會陸續成立，使得千餘年的漫漫長夜，開始展露出法脈的曙光。

然而直到現在，將「易行道作難行解，橫超法作豎出用」的情況，仍然比比皆是，

處處可見。也因此讓彌陀無條件的救度，仍被之前設下的諸多條件所障礙及局限，致使念佛行者對往生不安心、不確定，或致退轉，或轉他宗。這些種種條件的設置，如同緊箍咒，深深束縛念佛人的心，造成雖然念佛，對往生極樂，仍然毫無把握。

走過聖道門，回首來時路，可謂悲欣交集，令人不勝唏噓！感慨萬千的同時，也滿懷感恩！因為不忍眾多的淨土行者，至今仍徘徊在往生不定的十字路口，繼續重蹈自力難行的覆轍，淨草不揣庸愚，謹以野人獻曝之心，收錄了發布於臉書（facebook）每月行事曆的文章，專為自他不分，二力並用者，做了梳理劃清，並集結成冊，分享有緣。期盼遊走於自他二力，寄望於雜修雜行的淨土行者，能捨自歸他，捨雜歸專，一心專念，一向專稱。

在此，謹以曇鸞祖師於《往生論註》的殷切叮嚀來相互共勉：

愚哉，後之學者！聞他力可乘，當生信心，勿自局分也。

釋淨草 謹序 佛曆二五六三（二〇二〇）年八月

緣起 陳隆潭老先生念佛放光往生記實

二〇〇九年十月三十日星期五，晚上念佛共修完，末學帶領蓮友，去為一位家住高雄縣大寮鄉江山村，七十七歲的陳隆潭老先生臨終前關懷助念。

陳隆潭老先生因為中風已躺在病床上近三年，左手左腳也已經僵硬了，被病痛折磨得整張臉呈現極痛苦的表情，連舌頭也縮成一點點，醫生說全身器官衰竭已回天乏術，請家屬作好心理準備。

陳老先生一生沒有宗教信仰，生前很喜歡吃肉，而且也曾親手宰殺。不信佛法、從未念過佛，也不信因果輪迴，個性非常執著。

到了現場，我們給他種種安慰：為說念佛，以及彌陀慈悲，無條件的救度，五濁惡世真相，輪迴因果與西方淨土的殊勝，做了重點說明，並將阿彌陀佛聖像掛在床頭。當時陳隆潭老菩薩的舌頭已經萎縮到幾乎看不到了，不能言語，只能耳聞佛名。

經過二個小時助念已是深夜裡十二點三十分，他的生命跡象仍是很強，嘴裡喘著

大氣，於是就跟家屬講，現在是最後一次盡孝機會，請大家必須輪班持續不斷的為父親助念。老先生有五個女兒一個兒子，都很孝順，也很配合，一直不斷的輪流為老先生助念。

第二天早上九點，念佛會再排班前去助念。他的身體僵硬難動，頭左右不停的甩，家屬非常虔誠，輪流助念，佛號不斷，相續十八小時，一直到當天下午三點五十四分陳老先生安詳往生。在老先生斷氣前三十分，家屬看見他微張的嘴裡竟然在冒著「白煙」，老先生的女兒心想老爸已經戒菸十幾年了，怎麼嘴裡會冒白煙呢？於是就上前去看，結果發現，不只白煙輕輕飄於嘴邊，同時發現有一閃一閃光芒從喉嚨深處發出來，有節奏的閃爍。當大家一起念佛時，陳老先生的嘴裡就發一道光，念一句，發一道光，一直這樣持續了大約半小時。女兒隨即請母親來看阿爸放光，霎時氣氛轉為喜悅，全家為之撼動！大女兒一邊流淚，一邊喃喃自語：「阿彌陀佛慈悲至極啊！像我爸這樣沒有修行也能有如此瑞相，佛法真是不可思議！」

大女兒心想已經放光三十分了，為什麼還不想走？可能老爸不捨親情，於是貼在

耳邊說：「阿爸，阿彌陀佛已經來很久了，不要讓阿彌陀佛再等了！」話才剛講完，從陳老先生的額頭印堂中竟然冒出一陣「白煙」，不再放光了，合上嘴巴，隨即斷氣，安詳往生。

第二天入殮時陳老先生的身體異常柔軟，就連生前已經僵化三年的左手左腳也變得柔軟，伸曲自如。他的看護幫他清洗完身體再幫他刷牙，牙刷無法伸進嘴裡去，看護就說：「老闆您現在已經往生西方極樂世界，現在我要幫您洗得乾乾淨淨，您才去見阿彌陀佛啊，您要把嘴張開我才好洗喔！」

神奇的是陳老先生真的把嘴張開了，等清洗完畢，看護說：「好了，都洗乾淨了，現在可以把嘴巴閉起來嘍，這樣才莊嚴！」此時陳老先生又把嘴巴閉上了！簡直太不可思議了！陳老先生好像什麼都聽到了，故意表演示現度化家人，更顯彌陀救度真實不虛啊！

善導大師說：

一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，上盡百年，下至七日、一日、十聲、三聲、一聲等，命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。

又說：

利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除，
謗法闡提行十惡，迴心念佛罪皆除。

刊載於《淨土宗雙月刊》第二七期〈舌萎聞佛名 含光妙往生〉

■ 後記

陳龍潭菩薩往生放光的瑞相，不僅讓家屬大安心，也讓助念蓮友非常震撼。

末學從「宋明淨土」轉入「善導本願」之前，領眾助念十多年，見過許多瑞相。其中有一種瑞相，早上助念往生，亡者菩薩中午即乘蓮花回來報消息；中午助念往

生，晚上即乘蓮花回來報消息；這與《觀經》所述往生後處苞胎中，有「經日、經劫」不等，總是有時間長短不同，事證與經論有所出入，這個疑問一直困擾著我，為了解開謎團，請教過多位淨土法門的權威大德，也沒有得到具體肯定的答案。

直到二〇〇九年七月，來到高雄念佛會，看見掛在牆上的十六個字，淨土宗特色：

本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退。

原來極樂世界是「報土」，超越時空，沒有時空，來去一念間；原來念佛人的平生業成，是可以把臨終預知時至的安心，提前拉到現前當下；原來淨土宗的平生業成，不必等到無常的鈴聲響起，才交出考卷，現在當下就可以提前，把往生決定的考卷交出去了。多年來的疑惑，當下解開，真是「眾裡尋他千百度，驀然回首，那人卻在，燈火闌珊處」。這到底是哪位高人？何方神聖？能將淨土宗特色只用短短十六個字，就如此精準到位，和盤托出。

一個月後，來到象山，頂禮慧淨師父，聆聽師父開示，才知道善導大師的思想中斷一千三百年。

三個月後，陳龍潭往生放光的瑞相，更讓我深信往生是依名號，不依心：凡夫之心善惡共迷，不可作為出離之要道，唯稱南無阿彌陀佛即得往生。

若論陳龍潭臨終遇法往生的條件，舌頭已經萎縮到幾乎看不到，不能言語，只能耳聞佛名；然而在聽聞佛名之餘，心中稱名願生，仍可以感得阿彌陀佛無條件的救度，這就符合聞六字名號皆能得度的標準。

如《觀經》下品下生者，雖苦逼失念，不遑念佛，但隨聲稱名「具足十念」亦得往生。

又如《往生禮讚》所云：

萬年三寶滅，此經住百年，

爾時聞一念，皆當得生彼。

釋淨草於二〇一七年五月

插曲一，陳龍潭老菩薩所住的江山里，本來都是承襲傳統的道教葬儀，自從他往生以後，全改為佛教葬儀。

插曲二，陳家的家犬（小黃）本來每飯必肉，沒有肉至少也要澆一些肉湯才吃得下，自他往生後也跟著吃素。



第一章
往生極樂不決定於九界自力的最後一念



當一期的生命結束後，決定下一期生命去處的力量，佛門稱之為「業力」，又名「隨業」。最傳統的分類有隨重、隨習、隨念，稱為「臨終三隨」。

長久以來，大多淨土行者不但將「臨終三隨」之觀念，與《阿彌陀經》所言「執持名號，一心不亂，其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前；是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土」，套用在淨土法門中。更將「臨終三隨」的「隨念」與《阿彌陀經》的「是人終時，心不顛倒」做連結，致使今之淨土行者率以擇定在一段時間內，或三日、或七日、或四十九日，或閉關、或定期、或不定期等，以精進的方式念佛，即所謂打佛七、佛三，或閉關念佛，以期達到「一心不亂」，或「功夫成片」的成就，來作為往生的依準；如果達不到這個標準，則再繼續投入下一個佛七。

如此一直不斷，再接再勵，欲以佛號來對治妄念，希望至少能保證臨終最後一念，可以伏住煩惱，心不顛倒，正念現前，然後感應彌陀現前接引，這就是目前一般傳統以佛七作為淨土法門修行的主流。

打佛七念佛精進固然很好，只是在心態與觀念上，一般傳統都是將往生極樂淨

土，寄託在臨終的最後一念，皆把平生的精進當作是訓練，平時的努力也都是為臨終的最後一念而準備。所謂千念萬念，就是為了臨終的最後一念。

然而，「南無阿彌陀佛」六字名號如同摩尼寶珠，摩尼寶珠又稱如意寶珠，能放萬丈光芒，能出無量寶物。但有一種人，雖然擁有摩尼寶珠，亦知寶珠有萬丈光芒，卻因天生眼盲，看不到珠光，所以日以繼夜，持續不停地擦拭，希望有一天能讓摩尼寶珠放光，能看見摩尼寶珠的光芒。這就是目前一般傳統的淨土行者打佛七的心態，他們渾然不知彌陀名號已是圓滿的果地涅槃功德，只要稱念，即能被彌陀「光明攝取不捨」，完全不假九界自力的任何造作。

故，《往生論註》才有「二不知，三不相應」之言：

彼無礙光如來名號，能破眾生一切無明，能滿眾生一切志願。然有稱名憶念，而無明猶在，而不滿所願者。何者？

由不如實修行，與名義不相應故也。

云何為不如實修行，與名義不相應？謂不知如來是實相身，是為物身。

因有二不知，而產生三種不相應：

一者，信心不淳，若存若亡故；

二者，信心不一，無決定故；

三者，信心不相續，餘念間故。

《彌陀要解》云：

聲聞緣覺，菩提善根少；人天有漏福業，福德少，皆不可生淨土。

聲聞緣覺定中捨報，正念分明，無有顛倒，能自行出離三界，不再生死輪迴；然而對往生極樂淨土而言，仍屬少善根福德，所以「不可生淨土」。

如同文殊、普賢兩大等覺菩薩，亦不以其等覺位階的最後一念，自行往生極樂世界。

因此，普賢菩薩發願：

願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，
面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。

文殊菩薩亦發願：

願我命終時，盡除諸障礙，
面見阿彌陀，往生安樂剎。

就連文殊、普賢的最後一念，亦得示現發願臨終蒙佛接引，不自力（修行）之心的臨終最後一念，來決定往生，罪惡生死的業力凡夫，豈可自局其外？

又《彌陀要解》云：

蓋穢土自力修行，生死關頭，最難得力。無論頑修狂慧，憊懾無功。即悟門深遠，操履潛確之人，倘分毫習氣未除，未免隨強偏墜。永明祖師所謂：「十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。」此誠可寒心者也。初果昧於出胎，菩薩昏於隔陰。者裡豈容強作主宰，僥倖顛預。唯有信願持名，仗

他力故。佛慈悲願，定不唐捐。彌陀聖眾，現前慰導。故得無倒，自在往生。佛見眾生臨終倒亂之苦，特為保任此事。

所以，世尊於《阿彌陀經》言「我見是利」中之「是利」即是「眾生臨終倒亂之苦，特為保任此事」。「是利」就是彌陀特為九界自力，「是人終時，心不顛倒」臨終最後一念的保證。

《稱讚淨土佛攝受經》亦云：

是善男子或善女人臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱，

前後圍繞，來住其前，慈悲加祐，令心不亂；

既捨命已，隨佛眾會，生無量壽極樂世界清淨佛土。

故，專念佛人往生的順序是：

其人臨命終時，是阿彌陀佛與諸聖眾、無量聲聞弟子、菩薩眾俱，主動先來「前後圍繞，住其人前」，然後經過「慈悲加祐」，最後才能「令心不亂」；而不是先有

心不顛倒的功夫境界，才能感應阿彌陀佛與諸聖眾現前。

《觀經疏·定善義》云：

眾生稱念，即除多劫罪；

命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫，無能礙者。

「諸邪業繫」是指凡夫一切內外業力的自然運作；

「無能礙者」是指彌陀名號大願業力的自然運作。

因此，專念佛人的最後一念是來自阿彌陀佛的主動攝取；平生之機，平生攝取；臨終之機，臨終攝取；命終之機，命終攝取；中陰之機，中陰攝取；而攝取的同時，即是心不顛倒之時，亦即是接引之時。

是故，淨土行者毋需擔心臨終的最後一念，只要靠上「南無阿彌陀佛」六字名號，往生這件事，就不在九界自力這邊，而是完全落在彌陀主動接引的範圍之內。

《觀經疏·散善義》「正定業」之文：

一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，

是名正定之業，順彼佛願故。

《觀經疏·散善義》「要弘廢立」之文：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

此之「一心專念」與「一向專稱」即是心專、行專，即是專復專。

所以淨土宗的念佛，是不論時處諸緣，不論任何時地，隨忙隨閑、隨作務隨念佛。

每一天的生活，從念佛開始，念佛生活化，生活念佛化，生活以念佛為中心，生活不

離念佛。

再者，弘揚《彌陀要解》的道證法師在其最後遺言說道：

我現在要講的話很重要，你要記住！我現在是用盡全身的力氣講這些話……念佛的心態很重要，念佛的心態是佛在念我，不是我在念佛……我已經完全明白、瞭

解了！

此為道證法師留給後世淨土行人的啟示。

我們念佛人，天天說的是念佛，寫的是念佛，想的是念佛，談的是念佛，念的還是南無阿彌陀佛，但我們卻不知念佛的真義是：佛在念我，不是我在念佛。

這是道證法師對他的弟子最後的開示，也是道證法師臨終見佛時，徹見「不是我在念佛」的自力，而是完全仰仗「佛在念我」的他力，才領悟、體悟到完全的佛力是「名號獨運，稱名獨達」。

雖說往生極樂世界不決定於九界自力的最後一念，但是對於平生業成的專念佛人，阿彌陀佛已經提前把往生決定的最後一念，拉到現前當下了。所以淨土宗的平生業成，就是阿彌陀佛將臨終預知時至，提前授記告知。



第二章
果地法門的念佛就是實相法



依一般傳統將念佛分成四種方法與層次：

- 一、持名念佛。
- 二、觀想念佛。
- 三、觀像念佛。
- 四、實相念佛。

其中以實相念佛為最高層級，屬於法身菩薩所能為；其次是觀想與觀像念佛，必須具禪定功夫境界者方可行之；而其最下者，則是持名念佛，因為不論根機，人人可行，因此持名念佛遂被歸類為愚夫愚婦，齋公齋婆，下根愚劣之輩的淺近行持，自然而成為最被輕忽的一種念佛方法。

然，淨土宗是果地教，淨土法門就是果地法門，果地法門的念佛就是實相法。就果地法門而言，念佛功德不在行者這邊，而是完全在彌陀果地功德的名號上。所以，不論念佛行者，心之淨穢、信疑、善惡、智愚；也不論念佛的方式，大聲念、小聲念、默念、憶念、散心念、專心念等，甚至不能口稱，只能耳聞；也不論念佛行者的修行

境界，或是念佛功夫之深淺以及所證果位之高低；只要念佛，每一聲、每一句、每一念都是實相法。

雖諸佛所證是一，同一涅槃，同一法身，同一實相；然涅槃無相，法身無相，實相無相；唯獨彌陀一佛，以「南無阿彌陀佛」六字名號成為他的涅槃之相、法身之相、實相之相。

尤為不可思議者，十方諸佛也以「南無阿彌陀佛」六字名號，成為十方諸佛共同的涅槃之相、法身之相、實相之相。

是故，善導大師《觀念法門》引《般舟三昧經》之意而言：

三世諸佛，念彌陀三昧而得做佛。（大意）

如《彌陀要解》釋迦本師成佛之法所云：

一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。

今以此果覺全體授與濁惡眾生，乃諸佛所行境界；

唯佛與佛能究盡，非九界自力所能信解也。

又《無量壽經》「華光出佛」之文：

眾寶蓮華，周滿世界。一一寶華，百千億葉。其華光明，無量種色，青色青光，白色白光，玄黃朱紫，光色赫然，焯燁煥爛，明曜日月。

一一華中，出三十六百千億光；

一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特；

一一諸佛，又放百千光明，普為十方說微妙法。

如是諸佛，各各安立無量眾生於佛正道。

且《楞伽經》「諸佛皆出極樂」之文：

十方諸剎土，眾生菩薩中，

所有法報佛，化身及變化，

皆從無量壽，極樂界中出。

亦如《觀無量壽經》言：

見無量壽佛者，即見十方無量諸佛。

及曇鸞祖師《讚阿彌陀佛偈》之文：

十方三世無量慧，同乘一如號正覺。

二智圓滿道平等，攝化隨緣故若干。

我歸阿彌陀淨土，即是歸命諸佛國。

如上經證可知：

阿彌陀佛是十方無量諸佛的代表，

極樂世界是十方法界整體的代表。

是故：

但念彌陀一佛，即是念十方諸佛。

但禮彌陀一佛，即是禮十方諸佛。

但見彌陀一佛，即是見十方諸佛。

往生彌陀極樂淨土，即是往詣十方諸佛淨土。

既知彌陀名號即是實相，念佛即是實相法，念佛當下即與彌陀涅槃法身相應，即與彌陀涅槃法身一體。

所以，彌陀的自利全成念佛人的自利，彌陀的自功德全成念佛人的自功德，彌陀的自受用全成念佛人的自受用。

當知彌陀集涅槃、法身、實相於「南無阿彌陀佛」六字名號中。

所以說：

念佛即是涅槃門，果地法門的念佛就是實相法。



第三章
論「自性彌陀，唯心淨土」之謬



古來他宗行人，偏尚玄理，一涉淨土，多將西方淨土，無量光壽，一一消歸自心。好言「唯心淨土，自性彌陀」以顯高明，其實只是徒具其名，未證其實，如此執理廢事，弄巧成拙，求升反墮，自失誤他，危害匪淺。

法藏菩薩，五劫思惟發願，兆載永劫修行，成就極樂世界與六字名號。應知，此「唯心淨土，自性彌陀」是阿彌陀佛的專利專屬，不能侵權，無法剽竊，除非得到授權，稱念「南無阿彌陀佛」，往生極樂淨土者，才能證得，才能享用「自性彌陀，唯心淨土」。

是故《靈峰蕩益大師宗論》偈言：

西方即是唯心土，得見彌陀始悟心，
西方即是唯心土，欲悟唯心但念西，
西方即是唯心土，土淨方知心體空，
西方即是唯心土，白蕩池開不用栽，
一念頓教歸佛海，何勞少室與天台。

凡於五濁惡世，若謂念佛之外，更有何別法可出生死，皆是戲論。可惜今人將念佛看作淺近勾當，謂愚夫愚婦工夫，所以信既不深，行亦不專，終日悠悠，淨土莫期。哀哉！莫此為甚！（出自《靈峰宗論》）

今，又有狂者，大言「無相念佛」，以此高境，欺誑眾生，而自莊嚴，如來懸知末代罪濁凡夫，住心取境尚不能得，何況無相離念？

故彌陀為讓中下之機心外有法，遂將他實相涅槃功德，具體為「南無阿彌陀佛」，所謂「寄實相於有相，納萬德於六字」，俾中下之輩能攀緣執持有相名號，於有相而求的同時，即得解脫。

故知，念佛當下即與彌陀實相涅槃功德接軌，每一聲、每一句、聲聲句句的彌陀名號都是實相，都是無漏，都是涅槃真實功德。

阿彌陀佛是法界第一大魔術師，他把自己六十萬億那由他恆河沙由旬的身體，以及廣大無邊際、究竟如虛空的極樂世界，和他的無量光明、無量功德、無量慈悲、無量智慧、無量……全部塞進六字名號「南無阿彌陀佛」中。

故知，極樂世界不在心內、也不在心外，阿彌陀佛不在心內、也不在心外，極樂世界和阿彌陀佛都在「南無阿彌陀佛」六字名號中，離開「南無阿彌陀佛」六字名號，就啥都沒了，既無極樂世界，也無阿彌陀佛了。

此之所以，「南無阿彌陀佛」為十方諸佛共同咨嗟讚歎為「佛中之王，光中極尊」也。



第四章
「心內求法」與「心外有法」



《無字寶篋經》云：

若攝緣從本，即是心外無法；若分二諦明義，淨土無妨是心外法也。

攝緣從本，是就真諦而言，一切法從心想生，故心外無法。然就二諦而言，二諦圓融，淨土不妨心外有法。

所以，心內求法與心外有法各有其不同的立足點：

心內求法是指聖道門行者依經典所示，自修自證，自淨其意，心能轉境，心淨而後土淨，此乃上根所能為。

心外有法是指無力自修自證，心隨境轉的博地凡夫，世尊特開淨土易行之門，使無力自淨其意的中下之機，以凡夫散亂妄心，稱佛名號，乘佛願力，即得往生。

《華嚴經》云：

若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。

又云：

三界唯心，萬法唯識。

又云：

心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。

十法界既是唯心所造，故佛法界亦是唯心所造，地獄法界亦是唯心所造，既然心能生萬法，心能造法界，為何我們的心不能造佛法界，受「常、樂、我、淨」之樂，卻淪落在三界六道飽受老病死苦的折磨呢？因為我們是業力生死凡夫。

《地藏經》云：

一切眾生未解脫者，性識無定，如魚遊網，將是長流，脫入暫出，又復遭網。

一切眾生未解脫者，性識無定，隨業流轉，業力做主，業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道。

是故《安樂集》云：

一切眾生，都不自量：若據大乘，真如實相第一義空，曾未措心；

若論小乘，修入見諦、修道，乃至那含、羅漢，斷五下，除五上，無問道俗，未有其分；

縱有人天果報，皆為五戒十善能招此報，然持得者甚稀；

若論起惡造罪，何異暴風駛雨。

自審根機，高下立判，才能接受「決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」，機深信的現實。

或有人言，心淨即是，心外無法，遂有所謂「心淨國土淨」或「唯心淨土」之說，但法性淨土，乃無生之生，唯上士堪入，中下之輩，未能破相，無門可入。故知，心內求法，凡夫無分。

然彌陀為讓中下之機心外有法，遂將極樂世界法性土，成為有相狀涅槃土，以及

他的無相實相涅槃功德，具體為「南無阿彌陀佛」六字名號，所謂「寄實相於有相，納萬德於六字」，俾中下之輩能攀緣執持有相名號，於有相而求的同時，即得解脫。

執持名號是心外有法，稱名的當下，「不論淨穢，不論善惡，不論信疑；總之，不可論心之是非，凡夫之心，善惡共迷，不可作為出離之要道，唯稱南無阿彌陀佛，即得往生也」。

阿彌陀佛是法界第一大魔術師，他把自己六十萬億那由他恆河沙由旬的身體，以及廣大無邊際，究竟如虛空的極樂世界，和他的無量光明、無量功德、無量慈悲、無量智慧、無量……全部塞進六字名號「南無阿彌陀佛」中。故知，極樂世界不在心內，也不在心外；阿彌陀佛不在心內，也不在心外，極樂世界和阿彌陀佛都在「南無阿彌陀佛」六字名號中，離開「南無阿彌陀佛」六字名號，就啥都沒了，既無極樂世界，也無阿彌陀佛了。

當稱名時，心外有法的凡夫，與彌陀成為一體，阿彌陀佛的實相涅槃功德，成為凡夫的功德，所謂「全攝佛德成自德」；淨土法門的往生不依九界自力之心，唯依彌

陀名號願力往生。

綜上可知，心內求法者，是指聖道門行者從因地起修，以自力來分破無明，分證法身，達到心淨國土淨的境界。

心外有法者，是指淨土門行者，以稱念南無阿彌陀佛，直接領受來自阿彌陀佛「果地」圓滿功德的迴施，往生極樂世界後，因為國土淨而心自淨，自然「超出常倫諸地之行」，直入報土，直登涅槃，直取佛果，而且是三根普被，人人可修，人人可證，人人可得。

是故偈言：

土淨方知心體空。

土淨令人道果圓。



第五章
淨土宗的心經



《般若波羅蜜多心經》簡稱《心經》，又稱小本《金剛經》。《心經》常見版本，為唐·三藏法師玄奘所譯，流通最廣，正文共二百六十個字。

《心經》內文可分成三個部分：

- 一、修行方法。
- 二、修行過程。
- 三、修行結果。

修行方法是從「行深般若波羅蜜多時」開始，以擁有「深般若波羅蜜多」的證量為基礎，然後經過修行過程的次第，首先「照見五蘊皆空」，接著「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色，受想行識亦復如是」，依次照見「諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減」，繼續照見「空中無色，無受想行識；無眼耳鼻舌身意；無色聲香味觸法；無眼界，乃至無意識界；無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡；無苦集滅道；無智亦無得」，也就是照見五蘊、六根、六塵、六識等十八界的心、色二法皆空，最後無知無所得，圓滿修行的結果，證入「究竟涅槃」。

《心經》是觀自在菩薩從因向果，從因地自力修行的歷程，與其所證的果位；但就凡夫而言，這是屬於難行道。

然而，相對於易行道的果地法門，淨土宗也有屬於自己的心經。

淨土宗是果地法門，果地法門的心經就是——「南無阿彌陀佛」六字名號；同時也是《念佛金言錄》所言的「六十萬人頌」：

六字名號一遍法，十界依正一遍體，

萬行離念一遍證，人中上上妙蓮華。

六字名號是一遍法，

六字名號是一遍體，

六字名號是一遍證，

專稱六字名號就是人中儲佛，

就是人中上上妙蓮華。

「六十萬人頌」出自《念佛金言錄》，是阿彌陀佛為一遍上人的開示——一遍上人於三十六歲拜謁熊野之證誠殿，於此念佛百日，蒙彌陀示現，授予一偈「六十萬人頌」：「六字名號一遍法，十界依正一遍體，萬行離念一遍證，人中上上妙蓮華。」

並為其開示濟度眾生的方法：「汝誓願不可思議，哀愍一切眾生故，專勸融通念佛，此是最上善根，慈悲至極。然而或論信不信，或簡機非機，此義違佛本願。當來經道滅盡之眾生，如何論信？如何論機？爾時唯有多少任憑口稱名號，隨聲滅除罪障。佛法流布之今時，已是信者少不信者多，廣大眾生，大多未聞佛法，無善知識隨身，孤獨卑賤惡癩病人等族有之，何況經道滅盡之時乎？望汝自今以後，智慧門任他，慈悲門自領。不論淨穢，不論善惡，不論信疑；總之，不可論心之是非，凡夫之心，善惡共迷，不可作為出離之要道，唯稱南無阿彌陀佛，即得往生也。」

今分別略說「六十萬人頌」。

一、六字名號一遍法

民國二十二年（一九三三年）時，印光大師為彭際清居士重刻《淨土聖賢錄》作序：

淨土法門，廣大如法界，究竟如虛空。一切法門，無不從此法界流；一切行門，無不還歸此法界。

天姿聰明者，每以事簡易而理庸常，遂致不加詳審。不但自不修習，且復發為議論，阻止破斥他人之修持，以顯己之高明。此正所謂遍觀六合而不見睫毛，盡知諸法而不識自己之世智辯聰，自視為宗教皆通，佛稱為可憐憫者。不思華嚴歸宗，在於求生淨土。文殊、普賢通皆發願往生。此其人為何如人，此其事為何如事。

吾儕縱稍明教義，而煩惱未斷，生死未了，一經再生之變，能不迷失乎哉。坯器未燒，經雨則化，此如來特開淨土法門，俾上聖下凡，同於現生直出

生死之所以也。況彼二大士，久已成佛，示居等覺，以身率物，發願求生。我何人斯，敢與彼抗？

……

民國二十二年歲次癸酉仲夏 常慚愧僧釋印光謹撰

阿彌陀佛為一遍上人所開示的「六十萬人頌」，在印光大師的序文所言「一切法門，無不從此法界流；一切行門，無不還歸此法界」中，作了最完整的詮釋。

又偈言：

阿字十方三世佛，彌字一切諸菩薩，

陀字八萬諸聖教，三字之中是具足。

及《往生論註》言：

如來是實相身，是為物身。

六字名號是阿彌陀佛的法身本體，也是實相身（自受用報身），也是為物身（他受用報身）。阿彌陀佛統「實相身」與「為物身」於「南無阿彌陀佛」六字名號中，亦即六字名號涵蓋了阿彌陀佛的體相用與名體法。

阿彌陀佛將他的實相無相的「真實智慧」以及寂滅無相的「無為法身」具體為「南無阿彌陀佛」有相狀的六字名號，讓念佛行者攀緣執持，而於有相稱念的當下，即得解脫。

《大集經》云：

若人但念阿彌陀，是名無上深妙禪。

所以本宗立場而言：六字名號是禪宗之究竟，亦是天臺「一心三觀」與「三諦圓融」之究竟——

「一心三觀」者：即空、即假、即中。

「三諦圓融」者：真諦、俗諦、中諦。

同時也是華嚴「三觀」與「四無礙」之究竟——

「三觀」者：真空觀、理事無礙觀、周遍含容觀。

「四無礙」者：事無礙法界、理無礙法界、理事無礙法界、事事無礙法界。

所以印光大師言：

誠所謂一代時教，皆念佛法門之註腳。

換句話說，三藏十二部都是為了解釋說明「南無阿彌陀佛」六字名號，一切大小乘經典，都是為了要服務《阿彌陀經》的「南無阿彌陀佛」六字名號而講說。

也就是說：佛所說的一切大小乘經典，都是為了要襯托「南無阿彌陀佛」六字名號而設立的。

故《要解》云：

阿伽陀藥，華嚴奧藏，法華秘髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此。

故知，阿彌陀佛不僅將他的法報化三身，體相用與名體法，以及整個極樂世界和他無量光明、無量智慧、無量慈悲、無量功德、無量……，全部塞進六字名號中；同時也將十方諸佛、菩薩、三藏十二部、八萬諸聖教、一切陀羅尼等統攝於「南無阿彌陀佛」六字名號中。

又《觀經疏·玄義分》云：

言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

言「阿彌陀佛」者，即是其行：以斯義故，必得往生。

「其行」者，即是阿彌陀佛五劫思惟，永劫修行，所成就的一切功德成為他的名號「南無阿彌陀佛」，當眾生「南無」之時，即是歸命發願迴向之時，所以當眾生稱念「南無阿彌陀佛」時，阿彌陀佛之行成為眾生之行，阿彌陀佛與念佛眾生成為一體，阿彌陀佛功德成為念佛人的功德。

所以，縱然無法廣學無量法門，稱念禮拜十方恆沙諸佛，讀誦千經萬論，但是只

要專稱「南無阿彌陀佛」，則等同擁有阿彌陀佛與十方諸佛的總功德，所有一切經咒，以及無量法門亦在其中，了無遺憾矣！

雖然稱念「南無阿彌陀佛」六字名號非常簡單，但是在簡單的背後，是阿彌陀佛五劫思惟，永劫修行的辛苦，成就了十方眾生的簡單。

所以淨土法門是「極方便入涅槃」，淨土法門是「方便即究竟」，法然上人言：
佛法之深奧者，唯南無阿彌陀佛也。

唯此六字名號，乃佛與佛之究竟，非九界自力所能信解，安可思議哉！是以文殊、普賢以身作則，導歸極樂。所以廣欽老和尚形容說念彌陀名號即是「總誦」，這是對六字名號非常貼切的用詞。

佛所說的一切經典《心經》、《金剛經》、《法華經》、《華嚴經》、《涅槃經》等般若經典，假如還沒有證入般若空性，是無法達到實踐的成果。如《金剛經》的當機眾是須菩提，須菩提是阿羅漢，《金剛經》是世尊針對阿羅漢層級升級版的開示，

但是對凡夫而言，《金剛經》只是藥單子，是不能當藥吃的。《法華經》、《華嚴經》、《涅槃經》等三藏十二部亦復如是。

「南無阿彌陀佛」六字名號是阿伽陀藥。而今但能專稱彌陀名號，即是服用阿伽陀藥，即得無上功德，定得往生成佛。所以說：

「念佛成佛」極方便入究竟；

「念佛成佛」方便即究竟。

二、十界依正一遍體

我在十八歲與二十歲各有兩次不同類型與不同層次的定境，十八歲那年的暑假，午睡後，我在床上打坐，頓時感到一陣清涼，從頭頂直灌而下，通身舒暢，妄念全無，這是我這輩子刻骨銘心的體驗，可惜時間很短，感覺妄念回來的力道之強與速度之快，是無法阻擋的，無能為力，只能任其擺布。

三十歲的定境是另一種不同層次的體驗，那是在一個晚上睡前的禪坐，端坐調息，感覺內心如湖面的漣漪，一波一波往外擴散，很快的，整個高雄都已經全部被含攝在心內了，而且還在一直繼續不斷擴散，絲毫沒有停止的跡象。因為沒有善知識指引，不敢貿然前進，擔心回不來，就像目犍連尊者，為了測試世尊說法音聲，飛了太遠，而忘了來時路，於是動了放棄的念頭，然後境界就消失了。

現在回想起來，假如當時沒有動了放棄的念頭，讓心波繼續擴散下去，那將會出現什麼樣的結果呢？

所謂「虛空粉碎，大地平沉」，即是華嚴的「周遍含容觀」與「事事無礙法界」。因為空有本來圓融體，是故偈言：

菩提樹裡有非有，明鏡台上空非空。

空有本來圓融體，從此不談塵埃事。

法門無量誠難當，不若念佛往西方。

縱令婆婆滿中火，應當直過聞妙法。

一到彌陀安養國，原來是我法王家。

故知，「心包太虛，量周沙界」，是指心與法界本來一體。但因一念無明，而虛構出時空。

時空是妄念凡夫一念無明的錯覺，所生出的所謂「法界之牆，時空之壁」，這是妄念凡夫的共業從法界割裂出去後，形成了九個不同層次的法界，當妄念寂然停止時，當下即能打破時空，超越過去現在未來三際。

如，隋朝天臺智者大師日夜不懈，精勤自勵誦讀《法華經》，當誦至「是真精進，是名真法供養如來」時，寂然入定，靈山一會，儼然未散。

智者大師寂然入定之時，當下打破時空，回到一千二百年前的靈鷲山上，世尊正在演說《法華經》的現場，而法會現場仍然還在繼續進行中，正是所謂「一念三千，三千一念」。

所以為了要打破「法界之牆，時空之壁」，必須透過修行功夫的深淺，才能穿越相對等之法界之牆與時空之壁。

然「南無阿彌陀佛」六字名號，是果地涅槃實相，不受虛妄的「法界之牆，時空之壁」所障礙。所以才能「此界一人念佛名，西方便有一蓮生」，往生極樂世界後，自然橫跨穿越十法界，隨意遨遊十方世界（往生彌陀極樂淨土，即是往詣十方諸佛淨土）；而且往生之後，皆受自然虛無之身，無極之體；與十方諸佛共一法身，同佛受用（正報依報同佛），容貌身相，莊嚴圓滿，如佛無異，同證無量相好、無量光明、無量壽命、無量智慧、無量慈悲、無量功德，誓願弘深，神通廣大，辯才無礙，一切自在。

三、萬行離念一遍證

「念」即是念頭、妄念、意念、思想等等的起心動念。

十七世紀西方理性主義哲學家笛卡爾的名言「我思，故我在」，所以我苦，故我

在；因為我在，故有我身，老子曰：「吾所以有大患者，為吾有身，及吾無身，吾有何患？」

所以東西方哲學在解釋「念」都是一致的，因為都是以世間法的思維邏輯來詮釋第六意識——因為有念而有思，才有我故我在。

佛法則是持相反方向，因為佛法是在解決生命輪迴的根本問題——「離念」。《六祖壇經》公案：

有僧舉臥輪禪師偈云：「臥輪有伎倆，能斷百思想，對境心不起，菩提日長。」師聞之，曰：「此偈未明心地。若依而行之，是加繫縛。」因示一偈曰：「惠能沒伎倆，不斷百思想，對境心數起，菩提作麼長。」

臥輪有伎倆，即是有能所，「能」即是指臥輪（我），「所」即是指伎倆（法），就是落入「我法二執」。《金剛經》言「法尚應捨，何況非法」，因為沒有般若智慧，所以「若依而行之，是加繫縛」。

而惠能無伎倆，即無能所，因為無能所，所以不被「我法二執」所繫縛。

淨草亦有一偈曰：

淨草無伎倆，無力斷思想，

唯念彌陀佛，菩提自然長。

此處淨草泛指專念佛人，「自然」是彌陀名號果德的自然運作，所謂「乘佛願力，仗佛功德」的自然運作。是直接以涅槃果地為基礎，當下即是進入「我法二空，能所雙亡」。

所以，當念佛時，阿彌陀佛已經從成佛的終點，把他的「究竟涅槃」拿到了念佛人的起點，所以念佛人的起點就是阿彌陀佛「究竟涅槃」的終點，念佛時起點與終點同在一點，已經超越《心經》依自力起修的「般若」起點，直接到達「究竟涅槃」的終點了。

虛雲大師開悟之偈語：「杯子撲落地，響聲明歷歷，虛空粉碎也，狂心當下息。」

狂心就是妄念。所以說「萬行離念一遍證」，一切修行就是為了要去除妄念。因為離念無念，清淨自性自然顯現，才能「我法二空，能所雙亡」，才能無智亦無得，才能心無罣礙，才能無有恐怖，才能遠離顛倒夢想，才能究竟涅槃。但是，這些都是從因地自力起修，必須具備般若證量的條件，非是人人可行。

淨土宗的離念不是以天臺、唯識、華嚴、禪宗等各宗的教理來詮釋，也不是站在自力所成就的無念、無相、無住、般若空觀、止觀雙運、唯識法身觀、自性清淨佛性觀等的證量作為依準。

淨土宗的離念是來自名號的果地涅槃功德，不受妄想雜念的干擾，不因妄想雜念的破壞，而減損名號的功德。

阿彌陀佛統「實相身」與「為物身」於「南無阿彌陀佛」六字名號中，所以只要專稱彌陀佛名，即能擁有「無量壽佛無量無邊不可思議功德名號」的佛地涅槃果德，直達淨土，直取佛果，究竟涅槃，無有次第。

稱名往生，從中略去《心經》的修行過程，省去自力離念的難行。這就是淨土宗

以「稱名一法，統攝萬法，稱名一行，取代萬行」的殊勝。所以說六字名號一遍法，所以說念彌陀名號即是「萬行離念一遍證」。

有人以「打得念頭死，許汝法身活」與「口念彌陀心散亂，喊破喉嚨也枉然」，來作為念佛成敗的標準，這是錯解名號的功用，念佛不是用來對治妄念，念佛是順佛本願之救度，往生極樂成佛。

所以《往生論註》言：

彼無礙光如來名號，能破眾生一切無明，能滿眾生一切志願。

又言：

有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業畢竟不牽。

則是不斷煩惱得涅槃分，焉可思議！

雖然我們念佛時，有妄想雜念，但是妄想雜念不能破壞無礙光如來名號功德，不能減損無礙光如來名號功德，所以無礙光如來名號的功德才能滿眾生一切志願，一切

志願即是成就眾生往生的根本大願，也就是往生成佛。

阿彌陀佛是站在十方眾生的立場，尤其是濁惡眾生的根機，無力修行的凡夫，以他們的條件來設定往生的標準，凡夫豈有定力可言？豈能以自力來離念？凡夫有的只是妄想雜念紛飛。

所以源信上人說：

妄念原是，凡夫本體，妄念之外，別無心也，

直至臨終，猶是一向，妄念凡夫。

如此念佛，即蒙來迎，乘蓮台時，能翻妄念，成為覺心。

《法事讚》言：

臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮，

坐時即得無生忍，一念迎將至佛前。

法然上人亦言：

散心念佛之往生，方是殊勝之本願。

方顯彌陀無盡之大悲。

捨散心而往生，無有是理。

凡夫之心，何能不散亂？

現在稱念，雖然妄念不斷，這是因為有業報身使然，一旦捨報，妄念當下，轉為覺心，因為妄念是被無明所覆蓋的佛性，一旦捨報，在彌陀光明攝取中，妄念轉為覺心，煩惱當下即是菩提。

四、人中上上妙蓮華

《觀經》言：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；

當坐道場，生諸佛家。

《觀經疏》釋：

若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，

人中稀有人，人中最勝人也。

所以說念佛人是人中儲佛，當坐道場，生諸佛家。所以說「南無阿彌陀佛」六字名號是《心經》體相用的全體展現，從《心經》的行深般若直至究竟成佛，全在一句六字名號中。所以說淨土宗的心經，就是「南無阿彌陀佛」六字名號，就是「六十萬人頌」：

六字名號一遍法，十界依正一遍體，

萬行離念一遍證，人中上上妙蓮華。

■ 總結

1. 《心經》是從內而外，行者從佛性自性中，以般若智慧照見五蘊、六根、六塵、六識皆空，剷除了這些障礙後，佛性清淨本體才能顯露，而至究竟成佛。

2. 淨土宗是由外而內，藉由「南無阿彌陀佛」六字名號「光號不二，名體一如」的涅槃果德，直接穿透五蘊、六根、六塵、六識，不受五蘊、六根、六塵、六識的障礙，當下進入佛性本體，這時彌陀本體與眾生佛性合為一體，往生成佛，至究竟涅槃。

3. 淨土宗是果地法門，「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃果德，所以念佛法門是超越《心經》的修行方法與修行過程，直接略去《心經》中修行方法與修行過程，直達淨土，直取佛果，究竟涅槃。

所以說，淨土宗的心經就是：「南無阿彌陀佛」六字名號！



第六章
六字名號是第一義諦，妙境界相



《往生論註》言：

無量壽佛，國土莊嚴，第一義諦，妙境界相。

「第一義諦」也叫作「第一義空」，就是真空境界，真空境界是所有境界中最高，最超越的，沒有任何境界能夠超越，所以「真空境界」叫作「第一」，即所謂「真如實相，第一義空」，就是「實相身」；「妙有」就是「妙境界相」，境界相就是有，所以是「妙有」，就是「為物身」。

故知：

「第一義諦」是空有不二之空，謂之「真空」，故稱「第一」。

「妙境界相」是空有不二之有，謂之「妙有」，故說「妙境」。

「真空能生妙有」亦如「實相身能生為物身」。

故知：

「第一義諦」即是真空，或稱實相身。

「妙境界相」即是妙有，或稱為物身。

諸佛化道，必具二身，若非實相，即墮顛倒，若非為物（為眾生），即成虛作。由實相身而生為物身，故能從涅槃界垂化於眾生界；由為物身而入實相身，故能攝眾生入畢竟空；此即諸佛攝化眾生之通規。

若彼聖道門之法、報、化三身，淨土門的實相身相當於方便法身及自受用報身，為物身相當於他受用報身。

諸佛自利雖究竟圓滿，但利他不得不俯順屈尊。故諸佛之「為物身」雖言利濟眾生，但不普遍，亦不究竟，對眾生根機不得不有所揀擇，施與利亦不得不有所損減。

今彌陀建超世別願，統實相身、為物身之功能於一名號中，故「南無阿彌陀佛」名號即是彌陀自證之實相身，成為眾生所有之為物身，二者之間毫無間隙，自利全成利他，自功德全成他功德，自受用全成他受用；換言之，阿彌陀佛以自證的「第一義諦（實相身），妙境界相（為物身）」成為「南無阿彌陀佛」六字名號，名號即是彌陀究竟之救度。

《阿彌陀經》云：

彼國常有種種奇妙雜色之鳥：白鶴、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵頻伽、共命之鳥。

是諸眾鳥，晝夜六時出和雅音，其音演暢五根、五力、七菩提分、八聖道分如是等法。

其土眾生聞是音已，皆悉念佛，念法，念僧。……

是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛欲令法音宣流，變化所作。

既知，極樂世界「是諸眾鳥」，皆是阿彌陀佛為物身，變化所作。進而涵蓋整個極樂世界的「七妙寶池、八功德水、宮殿樓閣、七重行樹、七重欄楯、七寶諸樹、眾寶蓮花、上妙天華」，亦復如是，皆是阿彌陀佛真空妙有，為物身變化所作。

不僅如此，念佛眾生，臨終之時，應以何身接引，阿彌陀佛為物身即現何身而為接引，或現化佛光明，或天華，或化佛菩薩，或金蓮華，或現極樂聖眾……。

法藏菩薩五劫思惟，兆載永劫修行，就是為了使自己成為法界第一、唯一、獨一、無二的大魔術師，把他的「依正二報」，他的「第一義諦，妙境界相」，他的「六十萬億那由他恆河沙由旬的身體，以及廣大無邊際，究竟如虛空的極樂世界，和他的無量光明、無量壽命、無量慈悲、無量智慧、無量功德、無量……」，全部塞進「南無阿彌陀佛」六字名號中，使眾生稱念，必得往生，往生即速疾成佛。

所以說，「南無阿彌陀佛」六字名號是：

第一義諦，妙境界相；是實相身也是為物身；是真空也是妙有。



第七章
淨土法門的成佛之道



淨土法門的成佛之道：

見道，就是信受彌陀救度，願生彌陀淨土。

修道，就是專稱彌陀佛名。

證道，就是本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退。

所謂「方便多門，歸元無二」。

這是說種種法門修行的最終目的，就是達到究竟成佛。然龍樹菩薩將種種法門歸納而分為難行道與易行道之二道。

難行道指聖道法門，行者從因地自力勤修戒定慧，息滅貪瞋癡，次第證果，終至成佛。

聖道門與淨土門的成佛之道，雖然都有三個相同階段，首先是見道，然後修道，最後是證道，然其過程截然不同。

聖道法門從修行初始，入大乘的最低標準是初信位、斷見惑。歷經十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，至究竟成佛凡五十二個階位。

成佛時間三大阿僧祇劫的起點，先破我執，斷見思惑，成阿羅漢，證七信位才是見道的開始，然後再破法執，斷塵沙惑，十信位以上的菩薩，最後破空執，斷無明惑，初住位以上的菩薩，破一分無明，證一分法身，無明惑斷盡才能離幻歸真，徹證實相，畢竟成佛。

印光大師指出，「世之學佛者，率以開悟為志事。不知悟而未證，尚不濟事。即證初二三果之人，亦難免來生因福造業，或致墮落惡道。證四果者，方了生死」，何況未悟之凡夫？

《涅槃經》云：「須陀洹人（初果）所斷煩惱（見惑），猶如縱廣四十里水。」以斷見惑言，如截四十里流。

可見聖道法門修行過程之艱辛，成佛之困難，龍樹菩薩喻為「重如舉三千大千世界」。

然淨土法門的成佛之道，只要「信受彌陀救度，願生彌陀淨土，專稱彌陀佛名」，自然就能得到「本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退」的保證，所以淨土門的

見道、修道、證道，是一體性的，中間沒有次第，一次到位。

《往生論註》云：

言十地階次者，是釋迦如來於閻浮提一應化道耳，他方淨土何必如此？五種不思議中，佛法最不可思議。若言菩薩必從一地至一地，無超越之理，未敢詳也。

印光大師言：

淨土法門，其大無外。全事即理，全修即性。行極平常，益極殊勝。良由「以果地覺，為因地心」，故得「因該果海，果徹因源」。

於一代時教中，獨為特別法門，其修證因果，不得以通途教義相繩。

淨土法門的證道：平生業成，現生不退。

「平生」就不是臨終，也就是現在還活著的時候，往生之業已經成就了。因為阿彌陀佛已經成佛了，我們只要順他的本願，信受彌陀救度，願生彌陀淨土，專稱彌陀

佛名，現在就已經是往生決定的人了。雖然肉體還在娑婆世界，煩惱還沒有降伏，但是往生已定，也就是臨終必定往生，所以說淨土法門的「平生業成」就是把臨終預知時至的安心，提前拉到現前當下，不必等到無常的鈴聲響起，才交出考卷，現在當下就可以提前，把往生決定的考卷交出去了。

「現生不退」也就是現在還沒有往生，肉體還在娑婆世界就已經得到不退轉了。

第十八願成就文說：

諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉。

《阿彌陀經》云：

若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，於彼國土若已生，若今生，若當生。

龍樹菩薩《易行品》云：

阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。

《易行品》「即入必定」之偈：

人能念是佛，無量力功德，即時入必定，是故我常念。

《觀經》言：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華。

曇鸞祖師言：

若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。

此是國土名字為佛事，安可思議！

又說：

有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業，畢竟不牽。

則是不斷煩惱得涅槃分。

這裡所說的「即得」、「皆得」、「即時」、「即入」、「則是」，都是指現生，不是往生到了極樂世界才有的。因為「南無阿彌陀佛」六字名號是來自果地圓滿涅槃的實相功德，是超越時空的。

是故，當眾生信受彌陀救度，專稱彌陀佛名時，即是涅槃因，即得涅槃果，即生涅槃界。淨土法門即因即果，因果同時。

所以，只要信受彌陀救度，願生彌陀淨土，就是已經踏上見道的起跑點，在此同時，阿彌陀佛把他成佛的終點，拿到念佛人的腳下了，起點即是終點，起點與終點同在一點。

是故，徹悟大師說：

念佛時，即見佛時，亦即成佛時。

求生時，即往生時，亦即度生時。

三際同時，更無前後。

總之，淨土法門的成佛之道——「見道、修道、證道」，就是在「南無阿彌陀佛」六字名號中。只要「一心專念、一向專稱」，即是乘彌陀名號願力；以稱名為往生正因，直達淨土，直取佛果，直入涅槃，無有次第；這就是淨土法門成佛之道的殊勝。



第八章
沒有死亡
沒有距離



沒有死亡是指專念佛人，命終之時，不經中陰，沒有死亡過程與痛苦，沒有斷氣感覺，是活著坐上蓮花。

有一則「被彌陀抱著往生」的公案，足以證明念佛人沒有死亡，是活著坐上蓮花：

我的大哥一男，十幾歲於昭和二年（一九二七年）二月十七日夜去世。即將斷氣時，眼睛已看不到，略顯病苦之狀。那時叔母趕到，向著大哥說：「一男啊！阿彌陀佛在那邊要來接你了，你安心吧！」沒想到即將斷氣的大哥竟然回答說：「不是！不是！已經被阿彌陀佛抱著往生，放心啦！」說完便大安心的去世了。

大家一同啞然，年紀輕輕就已有這樣的信仰，父母不禁悲欣交集，此後就常到寺院聞法共修。

（志知武夫記，釋慧淨譯）

《觀經》下品上生云：

智者復教合掌叉手，稱「南無阿彌陀佛」；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：「善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」作是語已，行者即見化佛光明遍滿其室；見已歡喜，即便命終，乘寶蓮華，隨化佛後，生寶池中。

下品中生云：

如此罪人，以惡業故，應墮地獄。命欲終時，地獄眾火一時俱至。遇善知識，以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛十力威德，廣讚彼佛光明神力，亦讚戒、定、慧、解脫、解脫知見。此人聞已，除八十億劫生死之罪。地獄猛火化為清涼風，吹諸天華。華上皆有化佛菩薩，迎接此人。如一念頃，即得往生。

下品下生云：

如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人，臨命

終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：「汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。」如是最至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前；如一念頃，即得往生極樂世界。

所以，命終之時，不論下品上、中、下生者，親眼所見種種化佛光明、天華、化佛菩薩、金蓮華等，旁人皆不能見。而且命終之時，已經不遑告知旁人，若非世尊經中明示，後世眾生，無從得知。如同「志知一男」最後的一句「已經被阿彌陀佛抱著往生，放心啦！」弟弟「志知武夫」與叔母，也是無法看到「一男」被阿彌陀佛抱著往生。

所以不論平生之機，或是臨終之機，但稱彌陀佛名，乘佛願力，仗佛功德，不經中陰，沒有死亡的痛苦，沒有斷氣的感覺，都是活著坐上蓮花往生。

善導大師《法事讚》云：

臨終聖眾持華現，身心踴躍坐金蓮；
坐時即得無生忍，一念迎將至佛前。

《悲華經》云：

所有眾生，若聞我聲，發願欲生我世界者，是諸眾生，臨命終時，悉令見我與諸大眾前後圍繞。我於爾時，入無翳三昧。以三昧力故，現在其前而為說法，以聞法故，尋得斷除一切苦惱，心大歡喜。其心喜故，得寶實三昧。以三昧力故，令心得念及無生忍，命終之後，必生我界。

源信上人言：

妄念原是，凡夫本體，妄念之外，別無心也。直至臨終，猶是一向，妄念凡夫。如此念佛，即蒙來迎，乘蓮台時，能翻妄念，成為覺心。

綜上可知，臨終之時，其人先見彌陀聖眾持華現前，坐上蓮華即得無生忍，即便命終，如一念頃，即得往生極樂世界，三經一義，經證事證，相互輝映。

再者，「沒有距離」是指往生極樂，皆受自然虛無之身，無極之體，與十方諸佛同一法身，不動本座，一念一時，不前不後，沒有來去，同時遍至，十方世界，廣度十方眾生。

《彌陀經》云「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂」，是就五濁惡世乃生滅的世界，眾生的心是有漏生滅之心，必須指方立相來相應時空的存在，才得安心。然「極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生」，非是少善根福德因緣，可以得生；必須是涅槃功德，才堪相應往生涅槃淨土。

今稱「南無阿彌陀佛」，即是涅槃因，即得涅槃果，即生涅槃界。以彌陀名號是實相故，超越時空，沒有時空，故能「此界一人念佛名，西方便有一蓮生」。

涅槃法性土，一即一切，一切即一，極樂世界依正主伴，同一涅槃，涅槃一體，不能分割，一華一葉，一草一木，都是極樂世界的全體展現。整個極樂世界和阿彌陀佛，以及「先來後到」往生的清淨海眾，全都收在「南無阿彌陀佛」六字名號中，與

佛同在六字名號中。故知往生極樂之後，不前不後，沒有來去，所以沒有距離。

故說：

紅塵雖滿三千界到此為止——沒有死亡

淨土縱隔萬億程應聲即來——沒有距離



第九章
十方諸佛尚未兌現的誓願



諸佛如來從因地起修直至成佛，都必須發自己的別願，與共同的總願。

別願者，如阿彌陀佛四十八大願，釋迦佛之五百大願，藥師佛之十二大願，阿閼鞞佛之二十大願。總願者，指諸佛共通之誓願，即四弘誓願：

眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，

法門無量誓願學，佛道無上誓願成。

而今諸佛，無上佛道已成，無量法門已學，無盡煩惱已斷，但無邊眾生仍然繫縛六道，沉淪三途。

雖然《無量壽經》言：「於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。諸小行菩薩及修習少功德者，不可稱計，皆當往生。」然而此世界六十七億不退菩薩及不可稱計諸小行菩薩，其總數僅如恆河之一沙，而其未度眾生仍如恆河沙之多。

因此，為了繼續完成度盡無邊眾生之願，諸佛不斷發更大的願，創造更多救度眾

生的因緣。如過去「正法明如來」倒駕慈航，即是今之觀世音菩薩；又今七佛之師的文殊菩薩，則是過去、現在、未來三世皆已成佛之「三世覺母」。

而今慶喜「佛中之王，光中極尊」的阿彌陀佛，不只完成自己四十八大願的別願與總願，也等同替十方諸佛圓滿了尚未兌現「度盡無邊眾生」的共同總願。

諸佛成佛是度眾生的起點，入涅槃是度眾生的分段句點，所以釋迦佛來此世界八千返，於入涅槃之前說：「所度已度，未度已做得度因緣。」所謂「未度已做得度因緣」，就是指《無量壽經》出世本懷文所言：「如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯濟群萌，惠以真實之利。」這也是十方諸佛出世共同本懷——「唯說彌陀本願海」。亦即是阿彌陀佛的第十八願——「十方眾生，稱我名號，若不生者，不取正覺」，才能惠眾生以真實之利。

也因為第十八願已經成就了，所以：「諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉。」諸佛才安心把未度眾生託付給阿彌陀佛，而其託付之語，如善導大師《觀念法門》所云：「六方各有恆河沙等諸佛，

皆舒舌遍覆三千世界，說誠實言：若佛在世，若佛滅後，一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等，命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。」

又《無量壽經》重誓偈：

我至成佛道，名聲超十方，

究竟有不聞，誓不成等覺。

在十劫前，阿彌陀佛成佛之時，必將「南無阿彌陀佛」六字名號的晶片，植入十方眾生的第八阿賴耶識（記憶體）中，使之熏習、必聞。

《莊嚴經》云：

我若成正覺，立名無量壽，

眾生聞此號，俱來我剎中。

阿彌陀佛光明遍照十方世界，日日夜夜不斷掃描搜尋「南無阿彌陀佛」六字名號的晶片，任何眾生只要稱念南無阿彌陀佛，即被鎖定（攝取不捨），無法掙脫，這就是光明攝取不捨，使之必生。

「必聞必生」，這是阿彌陀佛對十方眾生雙重保障的承諾，也是十方諸佛圓滿總願之依據。

故知，十方眾生聞知佛名之後，憶佛念佛必得往生彌陀淨土。

所以，在阿彌陀佛成佛的同時，十方眾生往生極樂的畫面已經預錄存檔了，等到眾生往生因緣成熟，才做播放而已。

簡言之，十方諸佛的「眾生無邊誓願度」，雖然尚未圓滿，但因阿彌陀佛已經完成自己的別願與總願，也等於替十方諸佛完成共同的總願。所以諸佛才能放心，把未度的十方眾生託付給阿彌陀佛，等同十方諸佛也圓滿了「眾生無邊誓願度」之願，才大安心的入涅槃。

是故印光大師言：

九界眾生捨此，則上無以圓成佛道；

十方諸佛離此，則下無以普度群萌。



第十章
地藏大願寄託在彌陀本願



有一則地藏菩薩的感應公案：

木心禦虎

唐華州慧日寺僧法尚，年三十七出家。昔在家時，曾為遊獵。一日見林野叢中，數數放光，心甚異之！繫馬檢視，唯見朽木，長僅尺餘，持還家中。

後遊獵次，仍見原處放光，心生奇念，因將朽木心置株上而返。途中遇虎，馳馬逐之，弦斷無替。猛虎還向，恐怖逃遁，馬蹶而落。自料被噬，恐難倖免，失神如夢。見一醜狀沙門，來追猛虎。問：「汝為誰？」答言：「吾是地藏菩薩，林野朽木，即吾身也。汝曾祖於斯建寺造像，寺已破壞，我像朽損，惟有木心。汝為彼孫胤，見我光明，故今救汝。」

良久醒覺，見馬嘶立，猛虎無蹤，深自悔責。乃於前放光之處，建造精舍，朽木黏泥，塑地藏像，再續法燈，即慧日精舍是。

法尚七十八，其年二月二十四日，告同伴曰：「地藏菩薩來至我舍，曾言：『汝乃慈氏如來三會說法中，第二會得道人也，今日捨壽，即生忉利。』我白大士：『天上五欲境界，快樂無比，迷失菩提，又欲期後佛，時仍是久。唯願往生西方安樂世界。』菩薩答言：『隨汝所願，若欲往生淨土當念南無阿彌陀佛一日一夜專心致志，已得往生。』聞此來告，從昨日起，專念南無阿彌陀佛，現今往生淨土。」言訖，合掌面西而卒。

■ 按

綜觀上所述，法尚和尚捨報即生忉利天，卻後五十六億七千萬年彌勒出世，於龍華二會得道，是乃其四十一年修地藏法門所感之果報；然此果報尚在天界，約淨土而言，即是少善根福德因緣，故不可以得生彼國；必以稱名得生。

然若無地藏菩薩示現授記，教以稱念彌陀名號，往生極樂淨土，法尚和尚雖生忉

利，仍與我等無異，同處三界，未出輪迴。此則公案留給後世重大啟示，值得我輩深思。今條列如下：

一、法尚和尚於龍華二會得道，其所證之果位，相當於圓教七信位，雖已斷見思惑，但只是剛剛踏上成佛之路的起跑點，往後還有漫長的三大阿僧祇劫，而且並不保證一路平安順遂，一定能到達成佛終點，因為中途還有一個大陷阱，七地的沉空之難。

二、彌陀淨土法門是果地教，以果地覺為因地心，因該果海，果徹因源。當眾生踏上念佛的起跑點，在此同時，阿彌陀佛已經把他的成佛終點，拿到念佛人的起跑點了，起跑點與終點同在一點，這就是果地法門的特色，即因即果，因果同時；念佛時即是往生時，往生時即是成佛時，成佛時即是度生時。

三、《法華經》云：

若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。

《地藏經》亦有畢竟成佛之利益，但「時仍是久」。

《地藏經》云：

一切眾生未解脫者，性識無定，如魚遊網，將是長流，脫入暫出，又復遭網。哀哉！一切眾生未解脫者，地獄業網，旋出旋入，輪迴苦海，頭出頭沒，長寢大夢，莫知悞出。

雖《地藏經》與《法華經》及一切大乘經典皆以般若實相為體，皆是成佛之法，但無成佛之人；以機法不相應故。

而淨土三經以佛名為體，稱名即是得到阿彌陀佛果地功德迴施，稱名即是涅槃因，即得涅槃果，即生涅槃界，三際一時，一時三際，焉可思議！

四、設無彌陀本願的圓滿成就，地藏菩薩「地獄不空，誓不成佛，眾生度盡，方證菩提」的大願，將只是一種理想，所以說地藏大願寄託在彌陀本願；其實不只是地藏大願寄託於彌陀本願，連十方諸佛的別願與總願，亦同時寄託在彌陀本願。由於彌陀「十方眾生，稱我名號，若不生者，不取正覺」的本願已經成就，所以十方諸佛的本願與別願才能達成。

印光大師云：

淨土法門，其大無外。三根普被，利鈍全收。

九界眾生，捨此則上無以圓成佛道；

十方諸佛，離此則下無以普度群萌。

一切法門，無不從此法界流；

一切行門，無不還歸此法界。

所以弘揚彌陀本願才是諸佛出世真正本懷，彌陀本願所成就的「南無阿彌陀佛」六字名號，才能惠眾生以真實之利，才能圓滿地藏大願，才能圓滿十方諸佛之總願與別願，才能真正落實佛法「無緣大慈，同體大悲」的根本精神。



第十一章
不斷煩惱得涅槃分



《大乘莊嚴寶王經》云：

觀自在菩薩摩訶薩出師子國，而往波羅奈大城穢惡之處，彼有無數百千萬類蟲蛆之屬，依止而住。

觀自在菩薩為欲救度彼有情故，遂現蜂形而往，於彼口中出聲作如是云：「南無佛陀耶！」彼諸蟲類隨其所聞，而皆稱念，亦復如是。

由斯力故，彼類有情所執身見雖如山峰及諸隨惑，金剛智杵一切破壞，便得往生極樂世界，皆為菩薩，同名妙香口。於是救度彼有情已，出波羅奈大城，而往摩伽陀國。

觀世音菩薩離開師子國，前往波羅奈大城穢惡的地方，要度無數百千萬蟲蛆類的眾生，觀世音菩薩要如何度化波羅奈城穢惡之處這些無數的蟲蛆類眾生呢？

《普門品》云：「眾生應以何身得度，即現何身而為說法。」所以觀世音菩薩化現為蜜蜂的外形，教導這些蟲蛆類的眾生念「南無佛陀耶」。這些無數百千萬蟲蛆類

的眾生，聽到觀世音菩薩所化的這隻蜜蜂，稱念南無佛陀耶，也隨著稱念南無佛陀耶。這些蟲蛆類眾生因為念佛故，所以往生西方極樂世界，成為菩薩，皆同名「妙香口」。這些蟲蛆類眾生之所以能往生極樂世界，是因其所念的「南無佛陀耶」，即是「南無阿彌陀佛」。

最近，二〇一九年的東非蝗災，蝗蟲數量達四千億隻，而今地球人類總數僅七十億，何況還有其他類之眾生。可知，人道眾生的數量，佔整個眾生界的比例，連「恆河之一沙」的比喻都不足以形容人道眾生數量之渺小。是故佛言：「得人身如爪上塵，失人身如大地土。」

然而阿彌陀佛救度的對象是十方眾生，所以《大阿彌陀經》言：「諸天人民，蜎飛蠕動之類，聞我名字，莫不慈心，歡喜踴躍者，皆令來生我國。」而蜎飛蠕動之類，雖有煩惱，但是其中大多沒有感覺煩惱存在的困擾，牠們只有吃喝拉撒的反射動作，以及選擇適應生存的本能反應。儘管如此，但仍是阿彌陀佛救度的對象。

然世尊來此世界，化現人身說法度眾生，主要還是以人道眾生為對象，故說法的

內容，必須以人道的標準與環境為主。而人道眾生，身處五濁惡世，皆是煩惱熾盛凡夫，相對於煩惱的覺知，感受就特別的強烈。所以世尊說法四十九年，講了種種修行法門，就是為了對治人道眾生煩惱。

修行如同是天平上的兩個秤盤，一個秤煩惱，另一個秤涅槃。聖道門的修行是能不能解脫的成就，完全建立在煩惱的多寡，當煩惱少了，感覺修行好像有了重量，解脫好像有了把握，天秤就向著涅槃一邊傾斜；可是當煩惱一來，馬上跌到谷底，對修行完全失去信心，所以煩惱與涅槃兩個秤盤，永遠在比重與成份上拉鋸，在高低起伏上分判。

但是，淨土法門的修行天平，只要一邊放上「南無阿彌陀佛」六字名號，另一個秤盤上的煩惱，不論有多重，都不會起任何作用，也不會有高低起伏。

因為六字名號是圓滿的涅槃功德，是絕對的重量。所以，念佛與煩惱無關，在六字名號面前，一切的煩惱對往生而言都得歸零，一切的煩惱都不能減損名號的涅槃功德。我們只要念佛當下就已經乘上佛的願力，搭上佛的願船，就能領受彌陀六字名號

的功德，所以念佛是不論煩惱的多少，只論名號的功德。

有一則「黑暗與光明」的寓言：

有一天黑暗帶著滿腹的委屈與不滿，來到上帝面前投訴：

上帝，請您為我主持公道。

上帝說：好，請說。

黑暗說：為什麼，不管我在哪裡，光明一來，就要把我趕走，而且只要有他的地方，我都要繞道，不能直行通過，請上帝評理。

於是上帝召見光明，把黑暗投訴的內容，告訴了光明。

光明聽完之後，向上帝報告：

上帝，不是這樣的，不管到任何地方，我從來都不會趕走黑暗，我也從來沒有拒絕黑暗經過我的地方，請上帝明察。

上帝聽完光明的陳述後，做了宣判。

上帝說：黑暗！你的存在，是必須依附寄託在沒有光明的地方，所以為了證明你的存在，你必須自行遠離光明。然而光明的存在，是不需要依靠黑暗的襯托。由此可見，問題不在光明這邊，是在黑暗你自己身上。

光明如同「南無阿彌陀佛」六字名號，黑暗就是煩惱，黑暗與光明不僅不能同時並存，黑暗也不能阻擋障礙光明；如同煩惱與涅槃不僅不會同時存在，煩惱也不能減損涅槃功德。雖然，念佛時心有妄想雜念，煩惱不斷，但這些都不能減損名號的功德。因為名號是無為涅槃的真實果德，不受有為有漏的任何造作所影響。

所以，曇鸞祖師《往生論註》言：

此云何不思議？有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土，三界繫業畢竟不牽。
則是不斷煩惱得涅槃分，焉可思議！

曇鸞祖師深入阿彌陀佛的無緣大慈，體悟彌陀無條件救度十方眾生的悲心，才能

站在末法濁惡眾生根機與環境的立場，唯恐凡夫因為無力對治煩惱，而對往生極樂淨土產生退卻之心，所以才特別強調：

不斷煩惱得涅槃分。

知此，才能享受「安心念佛四重奏」：

第一重：名號即信心。

第二重：信心即念佛。

第三重：念佛即往生。

第四重：往生即成佛。

雖然分成四重，其實是一氣呵成，從第一重的名號直接貫穿到第四重的成佛，沒有中斷，毫無間隔。



第十二章
念佛人心中的猴子



有一則江湖傳說：

大約在一千三百年前，民間流傳一種「點石成金」的技術，因為時局動盪，戰亂頻繁，最後使得「點石成金」這項技術，從此失傳。

有一江湖術士知道有這項失傳已久的技術，但是一直找不到方法，於是自己研發出一套「煮石成金」的祕法，並且到各鄉村城市，現場表演「煮石成金」的把戲。

過程中，他把石頭放進鍋子，然後加水，蓋上鍋蓋，開始加熱，等到冒出蒸氣後，掀開鍋蓋，果然黃澄澄的金子，在滾水中，顯得特別耀眼。從此術士的聲名遠播，追隨者愈來愈多，也開始收徒傳授「煮石成金」的祕法，他的傳法過程，必須在密室中進行，而且只准師徒兩人，不許第三者在場，得法之人必須嚴守三個承諾：

- 一、祕法不可外洩。
- 二、煮石過程不可想到猴子。
- 三、倘若結果失敗，是自己在過程中有想到猴子的念頭，與師無關。

年復一年，雖然還沒有人能成功的「煮石成金」，是因為過程中想到猴子，所以要更加努力持續訓練，絕對不能生起猴子的念頭。

在一個秋高氣爽的傍晚，這一天術士來到了一個小鎮，準備重施「煮石成金」的故伎，一樣的排場，簡單的道具，加上熟練的動作，人潮開始聚集，術士一邊生火加柴，一邊滔滔不絕，令人心動的話術。鍋蓋已經開始冒出水氣了，突然跑進了一個小男孩，追著一個高飛的皮球，皮球下落，不偏不倚，正中鍋邊，打翻鍋子，石頭與滾水傾倒在地，眾皆嘩然，大家看到部分尚未溶化的石粉，還黏在黃金上，啊！原來黃金是被包在石粉裡。

術士用來做道具的石頭，本來就是真金，只因黏上石粉，變成不值錢的石頭。

如同「南無阿彌陀佛」六字名號，本來就是真實涅槃功德，只因太簡單、太容易，而被忽視，不被珍惜。認為必須經過複雜艱辛的修行過程才能得到，才有成就感，才有真實感，所以在念佛時，心要清淨，沒有清淨心，念佛不得力；這與「煮石成金」時不能想到猴子，又有何不同？

如果硬要在稱名之外，加入功夫境界，要做到看破放下，甚至加上世間善法，若不如此，則「佛念得再好，也不能往生」，就是把凡夫之心與世善凌駕於名號之上。

難道阿彌陀佛五劫思惟，沒有考慮到濁惡末法的環境與眾生的根機嗎？

「南無阿彌陀佛」六字名號是究竟圓滿不生不滅，不增不減，不垢不淨的涅槃功德，無論任何身分稱名，上至阿彌陀佛與十方諸佛，或是等覺法身菩薩，下至五逆十惡阿鼻種性眾生，皆不能增加或減損名號的功德與作用。

極樂無為涅槃界，非是凡夫自力所能高攀，必以稱名為往生正因。甚至以文殊菩薩與普賢菩薩的法身境界與法身功德，亦得發願臨終蒙佛接引。

善導大師言：

凡夫縱發清心，猶如畫水。

《念佛金言錄》言：

不論淨穢，不論善惡，不論信疑；總之，不可論心之是非，凡夫之心，善惡共迷，不可作為出離之要道，唯稱南無阿彌陀佛，即得往生也。

源信上人言：

妄念原是，凡夫本體，妄念之外，別無心也。

直至臨終，猶是一向，妄念凡夫。

法然上人言：

散心念佛之往生，方是殊勝之本願。

方顯彌陀無盡之大悲。

捨散心而往生，無有是理。

凡夫之心，何能不散亂？

所以，念佛很簡單，如喊名字，與心無關。

是故法照大師偈言：

但使迴心多念佛，能令瓦礫變成金。



第十三章

「彌陀三一」與「佛三不能」



法藏菩薩用五劫時間思惟發願，勾勒出「三一」藍圖。經兆載永劫修行，終於成就「南無阿彌陀佛」不可思議功德名號，完成了空前絕後的不可能任務。

「彌陀三一」者：

一者決定，以名號願力，一手包辦十方眾生往生功德。

二者決定，以名號願力，一肩承擔十方眾生所有業障。

三者決定，以名號願力，一網打盡十方眾生往生數量。

「佛三不能」者：

佛不能即滅定業。

佛不能化導無緣。

佛不能盡眾生界。

綜上得知：

「彌陀三一」與「佛三不能」是兩條永遠沒有交集的平行線，是完全不能同時存在的兩個結果。

如果非要將兩者連結得出結果，就必須分開來說：

「佛三不能」為方便說，此佛代表十方諸佛。

「彌陀三一」為究竟義，此處專指阿彌陀佛。

根據《佛說興起行經》與《中本起經》記載，佛陀成佛之後，還得承受幾個前世果報：金鎗一刺、馬麥三月、頭痛三日之報；佛陀連自身的定業都無法免除了，豈能滅眾生定業。乍聽之下，非常入理。

然，這只是佛陀站在眾生的角度，讓眾生警惕因果報應，絲毫不爽，要眾生謹慎三業。如同淨土宗以念佛為往生正因，不以諸行為往生正因。然世尊及十方諸佛皆勸諸惡莫作，眾善奉行，所以第十八願才有「唯除五逆，誹謗正法」的抑止。而此抑止只是權宜之計，非是永遠排除。

設若成佛之後，仍要受金鎗馬麥頭痛之報，豈不是要「帶業成佛」了？成佛是無明淨盡，何業之有？顯然，通途義錯解特別究竟義，將方便示現，當作真實體現。以此延伸連結，將「帶業成佛」的錯誤觀念，變成淨土門揮之不去，難以解開的心結，

認為往生極樂淨土也是「帶業往生」，還要在極樂世界慢慢修行，慢慢消業，最後成佛，成了佛還要繼續帶業？豈不是沒完沒了？

當知，彌陀兆載永劫積植菩薩無量德行，成就「南無阿彌陀佛」六字名號不可思議的涅槃功德，從極樂無為涅槃界垂現到眾生界；今以此果覺全體，無條件授與十方眾生。

彌陀本願如是：「十方眾生，稱我名號，若不生者，不取正覺。」及《莊嚴經》：「我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中。」又《無量壽經》三重誓偈：「我至成佛道，名聲超十方，究竟有不聞，誓不成等覺。」

三經所示，十方眾生者，涵蓋一切眾生，包含有緣、無緣、聖人、凡夫、善人、惡人、天界、人間、平生、臨終、中陰身，乃至地獄、惡鬼、畜生、蜎飛蠕動等，盡一切眾生界，無一遺漏，才能「一網打盡」。

故知「佛不能盡眾生界」、「佛不能度無緣眾生」，在彌陀的名號願力下，曙光乍現，又現生機。

《觀經》下品上生之臨終十惡罪人，只因稱念一聲「南無阿彌陀佛」，即感得化佛現前讚言：「善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」

諸罪者即一切罪也，一切無明惑業也，包含見思惑、塵沙惑，乃至根本無明。無明盡淨，證入涅槃，即是圓成佛道。

《普賢觀經》言：

若欲懺悔者，端坐念實相，

眾罪如霜露，慧日能消除。

「南無阿彌陀佛」六字名號是實相，是慧日，念彌陀名號即是念實相，眾罪者包含十惡、破戒、五逆謗法以及一切定業，所以「佛不能即滅定業」之說，在「南無阿彌陀佛」六字名號不可思議功德願力下，是不能成立的。

故知，只有「彌陀三一」才能真正落實佛法「無緣大慈，同體大悲」的根本精神。

綜上可知：

「佛三不能」是方便權示。

「彌陀三一」才是究竟義。



第十四章
淨土法門迴向的真諦



《地藏經》「利益存亡品第七」云：

若有男子女人，在生不修善因，多造眾罪。命終之後，眷屬小大，為造福利，一切聖事，七分之一，而乃獲一，六分功德，生者自利。

這是一般傳統修行者對於迴向的觀念，然後以此連結沿用於淨土法門。致使一般念佛行者，將每日念佛總數作不同比例的分配，或迴向給自己的家親眷屬，或迴向給有緣眾生，最後留一份給自己，作為迴向往生極樂之用，這是目前最常見常用的迴向方式。

然淨土法門是果地法門，「南無阿彌陀佛」六字名號是無上果地圓滿功德，如虛空、如大海的涅槃功德，是不能分開，無法切割；因為每一聲、每一句、每一念的名號都是圓滿，所以不能也無法以任何方式作為，來增加或減損名號的涅槃果德。

有關淨土法門迴向的真諦，善導大師於《觀經疏》「六字釋」言：

言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

言「阿彌陀佛」者，即是其行：以斯義故，必得往生。

此一解釋，可謂一錘定音，永為圭臬。

又善導大師《觀經疏·玄義分》言：

今此《觀經》中，十聲稱佛，即有十願、十行具足。

云何具足？

善導大師直言「十聲稱佛，即有十願、十行具足」，此處排除了以凡夫之心，來發願迴向，作為往生願。完全不從凡夫發願迴向的角度，而直言名號中的「南無」本具真實圓滿之願，絲毫不提凡夫自力的信願迴向。

而今多有行者錯解善導大師之意，認為要以自己凡夫之心來念南無阿彌陀佛，然後經過發願迴向，才能成為往生功德；此是錯解善導大師六字名號釋的真義，解釋果地法門必須以傳承祖師祖典作為依準，不可站在凡夫自力的因地立場，如此才能符合彌陀無條件的救度。

再者如《觀經》下品下生者，此人已經失念，失去思維能力，內心是極度惶恐不安，已經無法為其開示阿彌陀佛慈悲接引與極樂世界莊嚴殊勝，當然其人也沒有往生極樂之意，他只能處於眾苦交煎，呻吟哀嚎的慘狀，根本不知歸命發願迴向之義，只能引導稱念「南無阿彌陀佛」，如是具足十念，即得往生。

所以，善導大師「六字釋」才直接說：「南無」兩個字就已經具足歸命、發願迴向，完全不假任何自力的方便。完全徹底否定了凡夫的心力，唯獨顯示往生全依名號本身的力量。

又《念佛金言錄》言：

不論淨穢，不論善惡，不論信疑；總之，不可論心之是非，凡夫之心，善惡共迷，不可作為出離之要道，唯稱南無阿彌陀佛，即得往生也。

故知，彌陀大願之稱名往生，並不依眾生的信願。而眾生的信願只是啟動稱名，一旦稱名，「以稱名故，必得往生」。

又如《觀經》下品上生之文：

智者復教合掌叉手，稱「南無阿彌陀佛」；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：「善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」

此段經文中，更是直截了當的指出，因為稱名故，我來迎你，即不論信願與迴向，唯論稱名決定往生。

所以就往生來說，只要念佛，迴不迴向都能往生，無論迴向與否，效果一樣。

因為「南無阿彌陀佛」是他力，是順著阿彌陀佛的本願運作，不受眾生控制。一切念佛功德都是阿彌陀佛主動迴向，皆由阿彌陀佛主控。只有擁有主控權的運作，才敢保證「眾生稱念，必得往生，若不生者，不取正覺」。

稱名之所以必生，因為這是已經設定好的程式，只要按下念佛的啟動鍵，阿彌陀佛便依照這個程式的自然運作，就能產生威神無比的大願業力，而這個大願業力，是法界一切業力中最大的。

所以《觀經疏·定善義》云：

眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫，無能礙者。

「諸邪業繫」是凡夫業力的自然運作；

「無能礙者」是彌陀名號大願業力的自然運作。

凡夫的業力是黑暗，彌陀名號的大願業力是光明，黑暗與光明是不能同時並存的，而且當光明一出現，黑暗便自然消失；故知，諸邪業繫在彌陀名號光明之前，自然消失，故說無能礙者。

念佛功德雖是給念佛人的，但功德並不聽念佛人。所以，雖然求阿彌陀佛很多事情，但有的能成，有的不能。因為阿彌陀佛可許則許，不會順著凡夫的想法，包括迴向。多數念佛人擔心若不迴向，怕阿彌陀佛把他給忘了，或者怕自己不說，阿彌陀佛就不管了。所以，如果不安心，迴向一下也無妨。

故知，淨土法門的一切，皆是來自彌陀的自動運作。作為念佛人，除了念佛，就是把彌陀無條件救度的本願廣為弘傳，盡一份「自信教人信，真成報佛恩」的本分。



第十五章
第十七願是十方諸佛傳承的方式



第十七願言：

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉咨嗟稱我名者，不取正覺。

第十七願，是阿彌陀佛與十方諸佛約定的傳承根據及方式，第十八願是淨土宗傳承的根本內容。

《彌陀要解》云：

一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。

今以此果覺全體授與濁惡眾生，乃諸佛所行境界；

唯佛與佛能究盡，非九界自力所能信解也。

一聲阿彌陀佛，是釋迦佛於此世界所得阿耨多羅三藐三菩提法，同時亦是十方諸佛於彼世界所得阿耨多羅三藐三菩提法。

善導大師《觀念法門》引《般若三昧經》之意而言：

三世諸佛，念彌陀三昧而得做佛。（大意）

所以第十七願是淨土宗傳承的來源，是十方諸佛傳承的方式，是佛佛道同，佛佛傳承。

是故，釋迦本師依第十七願的傳承，以「咨嗟稱名」付囑彌勒流通。

《無量壽經》付囑彌勒之文：

佛告彌勒：「其有得聞彼佛名號，歡喜踴躍乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。」

然，自世尊入寂，至彌勒出世，期間五十六億七千萬年，無佛之時，法脈如何傳承？如何延續？茲事體大。

淨宗行者須先理清法脈脈絡，方不為他宗他派之異學異見、別行別解所惑。

淨土宗除了有正依經典與傳承祖典，來展示其傳承脈絡之清晰，斧鑿之深，斑斑可考，亦有旁依經典佐證淨宗法脈傳承，茲述如下：

《大乘入楞伽經》卷六（實叉難陀譯）云：

大慧汝應知，善逝涅槃後，未來世當有，持於我法者。
南天竺國中，大名德比丘，厥號為龍樹，能破有無宗。
世間中顯我，無上大乘法，得初歡喜地，往生安樂國。

《入楞伽經》卷九（菩提流支譯）云：

如來滅度後，未來當有人，大慧汝諦聽：
有人持我法，於南天國中，有大德比丘，
名龍樹菩薩，能破有無見，為人說我法，
大乘無上法，證得歡喜地，往生安樂國。

「大乘無上法」即是指稱名必生的根本傳承，亦即鸞祖所言「上衍之極致，不退之風航」。

故知，龍樹菩薩雖被大乘佛教尊為八宗共祖，然其本意，唯在淨土宗，不在別宗。

自世尊涅槃後七百年，龍樹出世於南天竺國，梵志之裔，適符佛記。

佛授記時，皆於說法現場，面對與會大眾，針對被授記者而為之，如龍樹者，在尚未出世，即於經中授記，且時間長達七百年之久，其中早已暗藏了傳承的伏筆。

龍樹菩薩何許人？

龍樹菩薩（一五〇年—二五〇年），得法於啟蒙老師迦毗摩羅尊者，意欲廣演經教。時大龍菩薩，即以神力接入龍宮，開七寶函，與諸方等經典，九十日中，通解甚多，旋出龍宮。

九十日的龍宮之旅，閱讀十方諸佛之方等經典後，龍樹菩薩看到了阿彌陀佛本願及十方諸佛出世的共同本懷，亦同受十方諸佛護念加持，遂能將世尊說法，一代時教，八萬四千法門，歸納成難易二道，完成無佛之時的傳承任務，而作《易行品》云：

諸佛世尊，現在十方清淨世界，皆稱名憶念。阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提，是故常應憶念。

設，無龍樹菩薩之《易行品》所云：「佛法有無量門：如世間道，有難有易；陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是：或有勤行精進，或有以信方便，易行疾至阿惟越致者。」而將淨土宗歸類以信方便的易行道，則淨土宗之傳承來源，將長時依附他宗，隨他宗誤解而渾沌不明。

是故，龍樹菩薩的任務，是在第十七願之下，於釋迦佛至彌勒佛之間，五十六億七千萬年無佛之時，代佛宣說彌陀本願，銜接法脈傳承。其於淨土宗地位之重，自非一般淨宗祖師所能望其項背者。

所以，「南無阿彌陀佛」六字名號，不僅只是給十方眾生的禮物，同時也是給十方諸佛成佛度生的禮物。

「十方世界，無量諸佛，皆共稱名憶念阿彌陀佛。」知此念佛，即是「與十方諸佛同一鼻孔出氣」。



第十六章
機法兩種深信在佛法中的地位



善導大師的機法兩種深信：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

此機法兩種深信是念佛人進入本願安心起行的門檻，其於佛法中地位之重，相當於世尊的成佛宣言。

兩千五百年前，世尊肯定眾生皆有佛性，說了種種從因地起修的法門，然「末法時中，億億人起行修道，罕一得道；唯依淨土一門，可通入路」。

自世尊入寂，一千兩百年後，善導大師的機深信——「決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」，點出了罪惡生死凡夫內心的真相。雖是一記難以承受的棒喝，同時也給罪惡凡夫開起了安心起行的門；人貴自知，當卸

下了凡夫自以為能自力修行的假面具之後，才能進入法深信——「決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生」的真實利益。

罪惡生死凡夫如同溺水之人，急須偏救。法藏菩薩五劫思惟後，決定以名號願力一手包辦十方眾生往生功德，決定以名號願力一肩承擔十方眾生一切罪障，排除九界自力之修行功德，乃至文殊、普賢之儔，而唯以稱名為往生正因。

所以善導和尚說，粉身碎骨無以為報，當：

自信教人信，難中轉更難，

大悲傳普化，真成報佛恩。

■ 按

遠劫以來應值多佛，云何至今生死未排？

——良由機法不相應故。

祖師云：「歷劫勤苦非涅槃因。」

——今稱南無阿彌陀佛，即是涅槃因，即得涅槃果，即生涅槃界。淨土法門即因即果，因果同時，三際一時，一時三際，焉可思議！



第十七章
「指月之指」與「國王新衣」



「指月之指」與「國王新衣」這兩個主題連在一起，乍看之下，可能會有突兀的感覺，其實它們都有共同的相似之處。

現今是網路時代，訊息傳遞既快又廣，影響層面非常普及廣泛，而一般初學佛之人，沒有選擇法門的能力，也分不清世間法與解脫法，往往繞了一大圈，才能遇到善知識指引，找到真正安心的解脫法門；如果因緣善根不具足，則將會「一盲引眾盲，相牽入火坑」，這是非常危險的。

走過聖道門，才真正知道修行之難，雖然天天高舉「清淨心、一念不生、看破、放下、無住生心」的大旗，高攀這種做不到的聖境，到最後都淪為口號，因為自己做不到，聽的人也做不到，午夜夢迴，可曾想過為自己的言行負責？

佛法東傳中土至今約兩千年，算一算有幾位開悟見性證果？又有幾人有六祖惠能之根機呢？

禪宗以「無念為宗，無相為體，無住為本」，以「不思善、不思惡，正與麼時，那個是明上座本來面目」，來修「無念、無相、無住」，這些對末法濁惡眾生來說，

正如龍樹菩薩所言「重如舉三千大千世界」。對末法濁惡眾生而言，妄念是我們的本體，有一句台灣俚語「乞丐趕廟公」，乞丐比喻妄念，廟公指清淨自性，我們的清淨自性從來沒有當過一天的廟公，我們的清淨自性從來沒有住持過一天的佛性之廟，無始劫以來，認賊作父，習以為真。

釋迦本師成佛宣言：「奇哉！奇哉！一切眾生皆有如來智慧德相，但以妄想執著不能證得。」於是世尊為了讓眾生去除妄想執著（妄念），講了三藏十二部佛經，說了種種修行的方法。但是直到今天，眾多修行者中，真正悟道證果者，其比率之渺小，可謂百千萬分不及一。就拿現在往前推，被公認有證量的，也只有民初的「百年虛雲」，虛雲大師開悟之偈語：

杯子撲落地，響聲明歷歷，
虛空粉碎也，狂心當下息。

狂心就是妄念，所以說一切修行就是為了要去除妄念，而去除念頭必須要有定的

功夫。定還不夠，外道也有定，縱然修到了非想非非想處天，八萬劫一到，定力一失，仍然繼續輪迴，所以說「五度如盲，般若為導」，禪定若無般若空性引導，最後還是落入有為法。

《金剛經》說「法尚應捨，何況非法」，法就是對治妄念之法，比如要剷除一座妄念之山，需要使用工具，用不同的工具，不同的方法，不同的選擇，當然大型的挖土機是最好的選擇，當如山的妄念被挖土機鏟光之後，剩下了挖土機和開挖土機的我，要如何處置？這才是禪定的瓶頸，所以天臺的止觀雙運，就是以觀般若空性來突破這個關卡，證入我法兩空，出離生死。講到這裡就可以略知聖道修行之難了。

為什麼我要講這一段？因為在我十八歲與三十歲各有兩次不同類型與不同層次的定境。十八歲那年的暑假，午睡後，我在床上打坐，頓時感到一陣清涼，從頭頂直灌而下，通身舒暢，妄念全無，這是我這輩子刻骨銘心的體驗。可惜時間很短，感覺妄念回來的力道之強與速度之快，是無法阻擋的，無能為力，只能任其擺布。

因為自己曾經有過定境，對照目前這些說法者的情況，所以才有感而發，寫了這

篇「指月之指與國王新衣」。

當時為了寫這篇文章，再度閱讀《國王的新衣》，感觸頗深。對於作者在人物的安排，以及描述人性虛榮之細膩，直可媲美清朝諷刺小說經典之作——《儒林外史》。小時候，讀《安徒生童話》只是單純以赤子之心，當作課外讀物閱讀，留在記憶中的印象，只知道《國王的新衣》是騙子虛構的把戲，是根本不存在的，對於探討人性本質的弱點，相對於童稚的年齡是無法理解的。

作者安徒生在《國王的新衣》裡，安插兩位代表性人物，一位是最誠實的大臣格林，另一位是最聰明的大臣布朗，兩人終究還是在人性虛榮的作祟下，共同掉進騙子安排的騙局，進而全國上下集體配合演出一齣自欺欺人的諷刺劇。

《國王的新衣》的童話故事，所描述的情節，比之現今頗有雷同之處；有見行者高談「般若自性，真如實相，無相空性」，或明示或暗示，或以證道者自居，儼然是真理的化身，若有疑其證量者，即被歸類為下根愚劣之機，故其追隨者皆不敢有疑，讚歎恭維之聲此起彼落。

然，欲以「般若自性，真如實相，無相空性」的材料編織成的「國王新衣」，如果不是已經徹證了真如實相者，自己是看不到的，當然他的追隨者也看不到，彼此沉浸於實相無相，看不見的「國王新衣」裡，久而久之，習以為真。殊不知凡夫未能破空證空，與真如實相是不相應的。

曾經我也是吶喊讚美「國王新衣」的人群之一，曾經我也是穿過「國王新衣」的說法者。幸運的是，我聽到了那個小男孩，天真無邪的聲音，如同聽到一千三百年前善導大師的機深信——「決定深信，自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」，點出了罪惡生死凡夫內心的真相。雖是一記難以承受的棒喝，卻也給罪惡凡夫的我，開啟了安心起行的大門。

人貴自知，當卸下了自以為能自力修行的假面具之後，才能進入法深信——「決定深信，彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生，無疑無慮，乘彼願力，定得往生」的真實利益。

印光大師言：

仗自力修持，自有何種力？但是無始以來的業力！

《地藏經》云：

一切眾生未解脫者，性識無定，如魚遊網，將是長流，脫入暫出，又復遭網。一切眾生未解脫者，性識無定，隨業流轉，業力做主，業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道。

又《安樂集》云：

一切眾生，都不自量：若據大乘，真如實相第一義空，曾未措心；若論小乘，修入見諦、修道，乃至那含、羅漢，斷五下，除五上，無問道俗，未有其分；縱有人天果報，皆為五戒十善能招此報，然持得者甚稀；若論起惡造罪，何異暴風駛雨。

而今，阿彌陀佛經五劫思惟，永劫修行，將他的涅槃實相功德，及法、報、化三身，與體、相、用一起，全部成為「南無阿彌陀佛」有相狀的六字名號，所謂「寄實相於有相，納萬德於六字」，使念佛凡夫能與涅槃實相相應，進而「全攝佛德成自德」。這是彌陀為讓中下之輩能攀緣執持有相名號，於有相而求的同時，即得解脫。所以用有相的六字名號為材料，所做的「國王新衣」，不但可以看得到，也可以穿上身，無須也不能再加上九界自力任何作為。

分享一則耀修法師的母親預知時至，念佛往生的真實事例：

耀修法師的母親念佛已經幾十年了，是由耀修法師教其念佛的。老菩薩念佛念得非常快樂，非常法喜，一天只睡一小時，從凌晨一點念到晚上十二點，幾乎不停，躺下睡一個小時，睏得連海青都來不及脫，躺下就睡，凌晨一點醒來接著念。平時家裡來人，也顧不得招呼，比如讓客人坐，老菩薩就往凳子上一指，「南無阿彌陀佛」；給客人拿東西吃，也是一句「南無阿彌陀佛」，反正不管什麼時候，就是一句南無阿彌陀佛。老菩薩念佛的法喜程度，可想而知。

在老菩薩五十多歲的一天，耀修法師那時在南京出家（老菩薩在湖南老家）聽到耳邊有人告訴他，讓他回家。接著幾天，又接到母親要他速回家的消息，於是耀修法師回到家中。母親對他說：「西方三聖來告訴我，一個月後要接我走，你幫我料理些後事吧！」耀修法師一聽，哪裡肯信！心想，別人不知道，自己的母親自己最清楚了，一個再普通不過的老太婆，說自己預知時至，一個月後要往生，用耀修法師自己的話說，說什麼都不相信的。但是母命難違，於是耀修法師和弟弟（其弟亦是出家人）在村裡買了一片空地，蓋了個小茅棚，讓母親就在此往生。

耀修法師又給附近蓮友打電話，想找幾個人來助念，但是沒想到，大家聽到老太太是預知時至，竟來了八百多人。可能大家都不相信，想一試真假，才來助念的，其中有一半是來看熱鬧的。

往生前的一個月，老菩薩告訴耀修法師，西方三聖是在凌晨兩、三點來，待了有二十分鐘之久，期間和他說了好多話。大致說，臨終時什麼經咒懺都不用念，連《阿彌陀經》都不需要，就念南無阿彌陀佛就好了。老菩薩還對耀修法師說，西方三聖真

是太莊嚴了！莊嚴得無法用語言來形容，這世間的佛像、雕塑，都不能刻畫出其莊嚴。老菩薩往生那天，八百多助念的人都到齊了，身體無恙、行動自如的老菩薩，在大家的陣陣念佛聲中安詳往生了。那一天是雨天，但不可思議的，其他的地方均被雨水淋濕，可是小茅棚那一塊地卻一滴雨也沒下。周圍都在下雨，就那一塊是乾的。

在老菩薩闔目生西的那一刻，從正上空佛光直射而下，佛菩薩立現空中，八百多人中，大部分人都看到了西方三聖前來接引，連小孩都對著天空磕頭不已，同時，天樂齊鳴。耀修法師形容這種音樂，在這世間，找不到那麼好聽的音樂，天樂持續了五分鐘之久。

這裡再重述一段西方三聖的叮嚀：

往生前的一個月，老菩薩告訴耀修法師，西方三聖是在凌晨兩、三點來，待了有二十分鐘之久，期間和他說了好多話，大致說，臨終時什麼經咒懺都不用念，連《阿彌陀經》都不需要，就念南無阿彌陀佛就好了。

這個叮嚀有一個重要啟示：

為什麼連《阿彌陀經》都不需要，就念南無阿彌陀佛就好了？《楞嚴經》云：

如人「以手指月」示人，彼人因指當應看月。

若復觀指以為月體，此人豈唯亡失月輪，亦亡其指。

就像有人用手指頭指著月亮，告訴我們月亮在那裡，我們應該是通過他的手指頭去看到月亮。但如果我們的注意力一直停留在那個手指上，而且還把手指當成月亮，此人不但看不到月亮，最後甚至連手指也看不到了。

指向月亮的手指，只是告訴我們方向的工具，月亮才是目標。如果一味執著於工具，最後反而會忘失目標了。

指月之指如同佛經，是用來說明教導修行的方法，還不是修行的結果；月亮則是涅槃實相，才是修行的成果。

佛所講的經典，都是用娑婆世界的語言講的，只要沒有證悟無生法忍，所看的全

部都是指頭，不是月亮。雖然淨土三經是最接近月亮的手指，幾乎快碰觸到月亮了，但是還不是月亮本體。凡是用娑婆世界的語言、思維講出來的佛經，如同處方箋，如同藥方子，不能當藥吃，然「南無阿彌陀佛」六字名號是阿彌陀佛為我們煎好的藥，名為阿伽陀藥，是萬病總治的無上靈丹妙藥。

所以這句六字名號才是明月、滿月、皓月。故知，當念佛時，明月遽奔於前，不須透過指月之指的引導。所以當念佛時，廟公回來當住持；當念佛時，清淨自性常住佛性之廟。

是故，淨草偈言：

以指指月指非月

行者錯將指當月

歷劫勤苦不見月

但念彌陀便得月



第十八章
故使如來選要法
教念彌陀專復專



《觀經疏·玄義分》：

今乘二尊教，廣開淨土門。

善導大師依教開宗；

善導大師依彌陀本願與世尊本懷，創立淨土宗。

《法事讚》云：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生，

故使如來選要法，教念彌陀專復專。

此處「如來」雖指釋迦如來，但毋寧說是善導大師慧眼獨具，深入佛心，為眾生選要法；與其說是代佛說法，不如說是如佛說法。

誠如印光大師讚歎善導大師是彌陀化身，是大聖人，有大神通、大智慧。推崇善導大師「念佛出光勵會眾，所說當作佛說看」，有如此崇高的讚譽。

又善導大師在《觀經疏》言：「此義已請證定竟，一句一字，不可加減，欲寫者

一如經法，應知。」可知善導大師所講的，等同釋迦牟尼佛的經典，亦如佛說。

善導大師淨土思想對後世學人的引導，是末法眾生安心的依準。

何以知之？可從法然上人的得法過程，略知一二：

法然上人是八百年前的東瀛高僧，被當時佛教界譽為智慧第一，實際是大勢至菩薩應化身。

法然上人九歲出家，因生死心切，無常觀深，為速求證悟，閱藏五遍，兼學八宗，可謂天下無雙之智者，教界第一之學匠。但是仍然無法從世尊一代時教中，找出安心的「解脫法門」，心情依然悶悶不樂。直到四十三歲，第八遍閱讀善導大師之《觀經四帖疏》，至《散善義》「一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故」之文時，眼睛一亮，豁然徹悟彌陀救度之本願，不覺高聲念佛，淚如泉湧。

以法然上人的善根智慧與精進，仍然無法從三藏十二部中找到解脫法門，還需透過善導大師的《觀經四帖疏》，而且讀到第八遍時，才徹悟彌陀無盡大悲；所以對我

們而言，種種法門都是選擇題，連法然上人的善根智慧都看不出，必須經過善導大師的指點，今時眾生根機，豈能自選法門，應當隨順大善知識的擇法。

自世尊涅槃七百年後，龍樹菩薩將世尊一代時教的說法，分判為難易二道，將淨土宗歸入易行道，曇鸞祖師繼其後，判為自他二力，緊接著道綽祖師判為聖淨二門，到了善導大師則分要門與弘願門。尤其善導大師為弘願門注入關鍵字「專」；在善導大師五部九卷字裡行間，處處可見「專」，「專」字就是淨土宗行門的特色。

故善導大師《觀經疏·定善義》言：

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日、七日專念彌陀名號得生。

又十方恆沙諸佛證誠不虛也。

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。

這是善導大師引用正依經典，也就是淨土三經——《無量壽經》、《彌陀經》、《觀

《經》的宗旨，來顯明淨土宗行持唯在「專」的特色。由這三段法語顯示，就是「專念彌陀名號，必得往生彌陀淨土」，歸宗結頂就是在說「專」這個道理。

《觀經疏·散善義》「正定業」之文：

一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

《觀經疏·散善義》「要弘廢立」之文：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

「一心專念」與「一向專稱」即是心專行專，即是專復專。

善導大師以彌陀化身的身分，楷定古今的叮嚀，於《往生禮讚》云：

余比日自見聞：諸方道俗，解行不同，專雜有異。

但使專意作者，十即十生；修雜不至心者，千中無一。

仰願一切往生人等，善自思量。

此之所以善導大師一再苦口婆心，普勸雜修雜行之人，能捨雜歸專；並且以此專雜之標準，來判定念佛行者安心的指標；也是淨土宗旨，以「專稱彌陀佛名」作為行持的依據。

是故，頂禮善導，感懷祖恩。

■ 按

淨土宗的一心不亂，是指名號本具一心。名號之外求心，即是一心雜亂，非一心。應知：往生不依心（九界自力），依名號往生。

淨土宗的一心不亂，不是境界上的一念不生，也不是功夫上的一心成片，是心態上的信心不亂（心專），行持上落實於稱名（行專），心專、行專即是專復專。



第十九章
我的藏寶圖



假如每一部佛經都是一張藏寶圖，到底哪一部佛經才是屬於我的藏寶圖？

無始劫以來，我們都試過所有的藏寶圖，卻從來沒有找到屬於我們自己的寶藏。

兩千五百年前，釋迦牟尼佛於菩提樹下成佛，同時也發表他的成佛宣言：「奇哉！奇哉！一切眾生，皆有如來智慧德相，只因妄想執著不能證得。」明確指出每一位眾生，都有與佛一樣的智慧德相，都擁有跟釋迦佛完全一樣的寶藏；只因「妄想執著」而忘記了遺失寶藏的地點，於是世尊為了讓眾生去除「妄想執著」，找到寶藏的地點，用四十九年時間，總共講了三藏十二部經，很遺憾我們仍然找不到寶藏。

直到世尊涅槃一千二百年後，善導大師不但找到最偉大最豐富的寶藏，並且公開分享找到寶藏的方法以及我們找不到寶藏的原因。

《觀經疏》機法兩種深信：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

此「機法兩種深信」是善導大師找到寶藏的方法，也是我們找不到寶藏的原因。由於《觀經》講說十三定觀與散善淨業三福，一般凡夫眾生易被誤解往生極樂以十三定觀為勝，散善三福次之，而以念佛為劣。可見這種情況不是現在才發生，一千三百年前善導大師的時代就已經存在了。

所以《觀經疏·散善義》才說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

善導大師以彌陀化身身分，念佛放光的證量，示現於唐朝，完成楷定古今的淨土宗傳承祖典《觀經四帖疏》，明確指出我們是「罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣」的事實。

同時也給了一張我們看得懂，並保證能找到寶藏的藏寶圖：「彼阿彌陀佛四十八

願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。」

只要循著藏寶圖的指引：「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」絕對會找到我們的寶藏。

念佛，定得往生。

念佛，易得往生。

念佛，必得往生。

念佛，即得往生。

念佛，皆得往生。

念佛，莫不往生。

念佛，莫不皆往。

而今，淨土宗導師慧淨法師，將藏寶圖簡化成更適合現代人的語言，就是「淨土宗宗旨」：

信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土，廣度十方眾生。

所以，我的藏寶圖就是淨土宗宗旨，我的寶藏就是淨土宗特色：

本願稱名，凡夫入報，平生業成，現生不退。



第二十章
第十九願與第二十願的往生正因



阿彌陀佛四十八願中，第十八願「念佛往生願」言：

設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，

若不生者，不取正覺；唯除五逆，誹謗正法。

第十九願「臨終來迎願」言：

設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，

臨壽終時，假令不與大眾圍繞其人前者，不取正覺。

第二十願「繫念果遂願」言：

設我得佛，十方眾生，聞我名號，繫念我國，植諸德本，

至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。

——此三願即是攝生三願。

然依「第十九願」與「第二十願」之願文所述，有「發菩提心，修諸功德」、「植

諸德本」。從文字上看似只有「定善」和「散善」的內容，未有第十八願實質上強調「乃至十念」的事實，致使今之淨土行者或說法者，常以第十九願與第二十願，願文所言「定善」和「散善」作為往生正因；讓第十九願與第二十願搭上「三世諸佛淨業正因」，使得淨土行者錯解「定善」和「散善」為往生正因與正行，甚至將第十八願「念佛往生願」作為往生之助行。然，此義違佛本意！

雖然在《觀無量壽經》中有「淨業三福」之文：

欲生彼國者，當修三福：

一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業；

二者受持三歸，具足眾戒，不犯威儀；

三者發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。

如此三事，名為淨業。

佛告韋提希：汝今知否？此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業

正因。

但是，淨業三福是三世諸佛「淨業正因」；非是，十方眾生「往生正因」。

依善導大師《觀經疏》云：

然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之「要門」；

安樂能人，顯彰別意之「弘願」。

其「要門」者，即此《觀經》定散二門是也。

定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行，求願往生也。

言「弘願」者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

此文名為「要弘二門判」。此文不只是對《觀經》的教判，同時也是整個淨土宗以及世尊一代時教的教判；除了弘願門，所有三藏十二部，八萬四千行，盡皆納入此要門之內，當然「淨業三福」亦歸入要門一行。

「要門」指《觀經》之「定散二門」，包括十三觀之定善及三福九品之散善，第

十九願與第二十願即是指修此「定散二善」，來迴向以求往生。

而「弘願門」是指《大經》之中阿彌陀佛的本願，亦即第十八願。善導大師在此顯明往生不是依靠自力之定散二門，迴向求生；乃是全依彌陀本願之救度，自然往生。

由「要弘二門判」之文便可窺知：《觀經》的目的在於闡揚彌陀本願之救度，明示凡欲往生極樂淨土者，都必須乘託彌陀本願之救度，無一例外。「極樂無為涅槃界，隨緣雜善忍難生」。甚至連文殊、普賢等覺菩薩都得示現發願，臨終蒙佛接引，生死凡夫豈可高舉自力之有漏福善，作為往生之正因正行乎？

既知往生極樂之正因，徹始徹終都以「稱念彌陀名號」為正定業，云何於第十八願之後，再加發第十九願與第二十願？乃因眾生難以完全信受佛力，彌陀為隨順眾生萬善諸行的各自因緣而發此二願；可知第十九願與第二十願是因緣說，並非條件說。

所以，第十八願與第十九願、第二十願之關係，亦如同《觀經》「要弘廢立」之判。

然於第十八願後再發第十九願、第二十願者，彌陀本願意在第十九願與第二十願隨緣雜善之眾生，導歸第十八願，一向專稱彌陀佛名。

再者如《觀經》下品下生者，皆是十惡、破戒、五逆之罪人，唯惡無善之徒，有何福善可用迴向？可知九界眾生，上至文殊、普賢等法身大士，下至阿鼻種性之屬，一切善惡凡夫及賢聖能得生者，莫不皆乘彌陀大願業力為增上緣，無一例外。



第二十一章
預知時至與剋期取證之別



或有行者，將《阿彌陀經》經文中「若一日，若二日……若七日，一心不亂」作為往生的方法和目標；以一至七日的精進為行法，達到一心不亂為目標，謂之「剋期取證」；其意甚錯，絕無少分相似！

「剋期取證」一詞出自《禪門鍛鍊說》與《石溪心月禪師語錄》，其大意主張：若欲期剋日成功，則非立限打七不可，遂有所謂精進禪三、禪七等；或立長期一百二十日，中期為一百日，短期為八十日，安置淨居。於限定之期間內，得到開悟為目標。這是禪宗自設的行法，非出自經典所說。

今多有淨土行者，將禪宗此一行法，套用於淨土宗。不知淨土法門是果地法門的易行道，以為一日至七日是剋期，一心不亂是取證，將易行道作難行解，橫超法作豎出用，有違彌陀無條件救度的本懷。

今從果地法門略述其謬：

宗祖善導大師將「若一日，若二日，若三日……若七日，一心不亂」釋為：

一、《往生禮讚》：

上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。

二、《觀經疏》：

一切凡夫，不問罪福多少、時節久近，但能上盡百年，下至一日、七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也！

三、《觀經疏》：

一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

四、《往生禮讚》：

若有眾生稱念阿彌陀佛，若七日及一日，下至十聲，乃至一聲、一念等，必得往生。

五、《觀經疏》：

上盡一形，下至一日、一時、一念等；或從一念、十念，至一時、一日、一形。大意者：一發心以後，誓畢此生，無有退轉，唯以淨土為期。

六、《觀念法門》：

一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土；上盡百年，下至七日、一日、十聲、三聲、一聲等；命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。

七、《往生禮讚》：

彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號攝化十方，但使信心求念；上盡一形，下至十聲、一聲等，以佛願力，易得往生。

善導大師五部九卷中，在在處處，無不將一日至七日，以上盡一形（平生之機），下收十聲一聲一念等（臨終之機）作詮釋。淨土門沒有剋期的時間，也沒有取證的證

量，所以淨土法門沒有剋期取證的問題，當然不必剋期取證。淨土宗只要「信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，願生彌陀淨土」，就能進入「平生業成，現生不退」的證道。

故知，淨土宗的預知時至，是在臨終之前，阿彌陀佛主動自行前來預告往生時間，完全不同於自力的剋期取證。自力的剋期取證是來自於自己證知往生時間，若作此想者，無有是處，試問文殊、普賢等覺菩薩亦不敢奢言剋期取證，亦得發願臨終蒙佛接引，不能自行前往。若欲以剋期取證的精進，來凸顯己之修持，此是不解彌陀主動預告臨終接引十方眾生的本願。

淨土宗沒有剋期取證，只有預知時至。

淨土宗的預知時至不必等到臨終；

淨土宗的平生業成，就是把臨終預知時至的安心，提前拉到現前當下；

淨土宗的平生業成，不必等到無常的鈴聲響起，才交出考卷，現在當下就可以提前，把往生決定的考卷交出去了。

是故，印祖云：

祈將決定剋期之心，改作唯願速生之心。

■ 按

剋期取證猶嫌遲，十劫之前已授記。
我立名號無量壽，使我名聲超十方。
稱我名號皆得往，聞我名聲俱來生。
究竟有一未曾聞，決定不成等正覺。
彌陀成佛已十劫，當知重誓願不虛。



第二十二章
隋唐諸師誤判極樂為四土之因



唐善導大師之前諸師，把極樂淨土視為一般諸佛淨土，忽略了法藏菩薩五劫思惟發願，兆載永劫的修行，才能成就「令我成佛，國土第一，其眾奇妙，道場超絕。國如泥洹，而無等雙」的極樂世界；同時也忽略了，五劫思惟發願，永劫修行，才能成就「十方眾生，稱我名號，若不生者，不取正覺」無條件救度眾生的超世大願。

十方諸佛淨土，依其願力之不同，而有粗劣優勝之別；故天臺教判將十方諸佛淨土，分判成凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光土等四土。

然十方諸佛淨土欲往生者，必須達到諸佛所設定的標準，如斷見思惑、證法身、入初地等，以其所證果位，自行前往相應之土。

《仁王經·菩薩教化品》云：「三賢十聖住果報（凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土），唯佛一人居淨土（常寂光土）。」三賢指十住、十行、十迴向；初地以上至十地之菩薩為十聖。

設若極樂淨土也必須作如上之修行證果才能往生，則阿彌陀佛兆載永劫修行，將成為泡影。

何況阿彌陀佛所發四十八超世大願，所建構的極樂世界，以及光明名號接引十方眾生的大願業力，是十方諸佛用三大阿僧祇劫的時間都無法完成的。

極樂世界沒有四土，唯一一土，就是果地報土，是有相狀的法性土，是無為涅槃界，清淨莊嚴，超踰十方諸佛淨土；往生極樂，即證入涅槃，容貌身相，莊嚴圓滿，如佛無異（平等一相），同佛受用（平等一如），同證無量相好、無量光明、無量壽命、無量智慧、無量慈悲、無量功德、神通自在。

滿益大師雖看出其中端倪，欲跳脫天臺之判教，但仍囿於天臺教判之傳承，未能直舖極樂淨土為實相涅槃報土，故於《彌陀要解》云：

唯極樂同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土，無此名相，無此階位，無此法門；非心性之極致，持名之奇勳，彌陀之大願，何以有此！

「一切俱非，一切俱是」即是「第一義諦，妙境界相，真空妙有」；以此來暗示極樂世界是報土。

然極樂報土唯佛能住，文殊、普賢尚且示現發願臨終蒙佛接引，生死凡夫豈可輕言得生？

今依《觀經疏》「凡夫入報」之文：

問曰：彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階，垢障凡夫，云何得入？
答曰：若論眾生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

善導大師以阿彌陀佛化身的身分，著《觀經疏》以楷定古今諸師對極樂淨土之法義與行持的錯判，古者指善導大師之前諸師，今者指善導大師之同時及後世諸師，當然也包含一千三百年後的今天。尤其近代有試圖將人間淨土凌駕極樂淨土，以世間善法取代解脫行法，乃至於引導信徒，發願生生世世來此娑婆世界修福行善，期能建立人間淨土，殊不知五濁惡世若能成就人間淨土，佛陀在兩千五百年前必已為娑婆眾生完成，何須另外在許多部經中苦勸我等凡夫，厭穢欣淨，念佛往生極樂淨土。

是故《觀經疏》云：

諸佛出世，種種方便勸化眾生者，不欲直令制惡修福，受人天樂也。人天之樂，猶如電光，須臾即捨，還入三惡，長時受苦。為此因緣，但勸即令求生淨土，向無上菩提。

故知，彌陀悲救，不揀眾生，但以凡夫為本，苦機為先，兼為聖人。

所以《觀經疏》云：

諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒眾生，是以勸歸淨土。

亦如溺水之人，急須偏救；岸上之者，何用濟為？

截流大師說：

修行之人，若無正信，求生西方，泛修諸善，名為第三世怨。

印光大師說：

來生做人，比臨終往生還難。

不生西方，將來必墮惡道。

當知，今時處五濁末法，善導大師的淨土思想，彌陀無條件的救度，才是眾生唯一的依靠。

極樂淨土是果地涅槃報土，欲判極樂淨土者，須站在果地高度，不可站在凡夫因地來判定極樂淨土。否則自失誤他，至深且鉅。

然而彌陀極樂報土，非同於十方諸佛報土。極樂世界是「國土第一，道場超絕。國如泥洹，而無等雙」。非九界自力可以自行前往，皆悉共乘彌陀名號願力而得往生。

是故，普賢菩薩發願：

願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，

面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。

文殊菩薩發願：

願我命終時，盡除諸障礙，

面見阿彌陀，往生安樂剎。

當然，文殊、普賢等覺法身菩薩，已經沒有三界六道的分段生死，而且還可以遊諸佛國，無所障礙，唯獨不能自行往生極樂世界，仍須發願命終蒙佛接引，此一示現留給後世兩層重大啟示：

一者：以身作則。

二者：警惕自力。



第二十三章
「少善根」與「多劫罪」



《阿彌陀經》云：

不可以「少善根」福德因緣，得生彼國。

《彌陀要解》釋：

聲聞緣覺，菩提善根少；人天有漏福業，福德少，皆不可生淨土。

「極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生」，非是人天有漏福業福德，與聲聞緣覺偏空涅槃的少善根，所能往生；必以彌陀果地涅槃功德，方堪相應彌陀涅槃報土。

故知，「少」善根，不是在數量上，多與少的有限對比，而是在質量上，有限與無量的差別，是在自力與佛力的根本差距。

《觀經疏》「增上緣」：

眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫無能礙者，故名「增上緣」。

「多劫罪」者，即如《觀經》所云：

下品上生者：或有眾生，作眾惡業；雖不誹謗方等經典，如此愚人多造惡法，無有慚愧。命欲終時，遇善知識，為說大乘十二部經首題名字；以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱「南無阿彌陀佛」；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：「善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」作是語已，行者即見化佛光明遍滿其室；見已歡喜，即便命終，乘寶蓮華，隨化佛後，生寶池中。

下品中生者：或有眾生，毀犯五戒、八戒及具足戒；如此愚人，偷僧祇物，盜現前僧物，不淨說法，無有慚愧，以諸惡業而自莊嚴。如此罪人，以惡業故，應墮地獄。命欲終時，地獄眾火一時俱至。遇善知識，以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛十力威德，廣讚彼佛光明神力，亦讚戒、定、慧、解脫、

解脫知見。此人聞已，除八十億劫生死之罪。地獄猛火化為清涼風，吹諸天華。華上皆有化佛菩薩，迎接此人。如一念頃，即得往生。

下品下生者：或有眾生，作不善業，五逆十惡，具諸不善。如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：「汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。」如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前；如一念頃，即得往生極樂世界。

亦如《普賢行願品》第四願王——懺悔業障：

復次，善男子！言懺除業障者，菩薩自念：「我於過去無始劫中，由貪、瞋、癡，發身、口、意，作諸惡業，無量無邊。若此惡業，有體相者，盡虛空界不能容受。」

如上所言「五十億劫、八十億劫」生死之罪，以及無始劫中，盡虛空界所不能容受之無量無邊惡業，皆是指「諸罪」，包含見惑、思惑、塵沙惑、根本無明惑等，「諸罪」就是「多劫罪」，只因為「稱佛名故，諸罪消滅」，可知名號的無量功德，才能消無始無量劫諸罪。所以，此處所指「多」，不是數量的多與少，而是質量上的無限無量。

淨土法門是果地法門，所以凡是在解釋淨土宗教理，要以佛的果地高度，不可以站在凡夫的因地。只要是站在凡夫的自力，往生都是條件，但是只要靠上佛力，則往生就成為無條件的禮物。

故知，稱名才是多善根，才是無量善根，無量福德因緣，即是乘佛願力，必得往生。

又，淨土宗的一心不亂，是指名號本具一心，名號之外求心，即是二心雜亂，非一心；應知，往生不依九界自力之心，依名號往生。淨土宗的一心不亂，不是境界上的一念不生，也不是功夫上的一心成片，是心態上的信心不亂（一心專念），行持上

落實於稱名（一向專稱），一心專念，一向專稱，即是專復專，即是一心不亂。

且《阿彌陀經》云：

其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前；

是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。

及《稱讚淨土佛攝受經》云：

是善男子或善女人臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱，前後圍繞，來住其前，慈悲加祐，令心不亂；既捨命已，隨佛眾會，生無量壽極樂世界清淨佛土。

故知，其人臨命終時，是阿彌陀佛與諸聖眾、無量聲聞弟子、菩薩眾俱，主動先來「前後圍繞，住其人前」，然後經過「慈悲加祐」，最後才能「令心不亂」；不是先有心不顛倒的功夫境界，才能感應阿彌陀佛與諸聖眾現前。

綜上得知《阿彌陀經》所指往生三條件：

一、不可少善根福德因緣。

二、若一日……若七日，一心不亂。

三、臨命終時，心不顛倒。

都在「南無阿彌陀佛」六字名號中圓滿具足，只要稱名，即能自然而然而得到阿彌陀佛無條件的接引。

是故當知，稱名之外無往生決定的三心、四修、五念、六度、萬行；但是，只要稱名，自然圓滿具足三心、四修、五念、六度、萬行。



第二十四章
「臨終三隨」與「臨終三在」



臨終三隨者：隨重、隨習、隨念。

臨終三在者：在心、在緣、在決定。

一切眾生未解脫者，性識無定，隨業流轉，業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道。

曇鸞祖師言：「我從無始循三界，為虛妄輪所迴轉。一念一時所造業，足繫六道滯三塗。」以曇鸞祖師的修行，不論是自謙之詞，亦或是真實之言，都是警惕。臨命終時，業力現前，如洪流，如海嘯，所經之處，無能倖免。所以，一切眾生未解脫者，捨報之時，先受重業所牽，或受平常最熟悉的行為習慣引導，或臨終最後一念的影響，決定來生受報之處。此即所謂臨終三隨：隨重、隨習、隨念。然念佛人的往生不是一「臨終三隨」所決定。

《往生論註》云：

問曰：《業道經》言「業道如秤，重者先牽」，如《觀無量壽經》言「有人造五逆十惡，具諸不善，應墮惡道，經歷多劫，受無量苦。臨命終時，遇善知識，教稱南無阿彌陀佛。如是至心，令聲不絕，具足十念，便得往生安樂淨土，即入大乘正定之聚，畢竟不退，與三塗諸苦永隔」。先牽之義，於理如何？又，曠劫以來，備造諸行有漏之法，繫屬三界；但以十念念阿彌陀佛，便出三界。繫業之義，復欲云何？

答曰：汝謂五逆十惡繫業等為重，以下下品人十念為輕，應為罪所牽，先墮地獄，繫在三界者，今當以義較量：輕重之義，在心、在緣、在決定，不在時節久近多少也。

云何在心？彼造罪人，自依止虛妄顛倒見生；此十念者，依善知識方便安慰，聞實相法生：一實一虛，豈得相比。譬如千歲閻室，光

若暫至，即便明朗；聞豈得言，在室千歲而不去耶！是名在心。

云何在緣？彼造罪人，自依止妄想心，依煩惱虛妄果報眾生；此十念者，依止無上信心，依阿彌陀如來方便莊嚴真實清淨無量功德名號生。

云何在決定？彼造罪人，依止有後心、有間心生；此十念者，依止無後心、無間心生：是名決定。

較量三義，十念者重，重者先牽，能出三有。兩經一義耳。

往生之業成在稱名，臨終十念是緣阿彌陀佛真實功德名號而起，此即「在緣」。行者聞名號功德，一心領納，以名號真實功德為他的心，非是自己虛妄顛倒之心所產生，此即「在心」。

領納之後，十念相續，即時命終，再無餘念，有如一錘定音，此即「在決定」。總說，淨土法門的往生之業成在稱名，稱名為往生正因，稱名為正定之業。故念

佛人的往生是「在心、在緣、在決定」。

假如生命是一列列車，無常是司機的名字，循著業力既定的軌道，不論何時下車，每一站的站名都是輪迴。但是，當我們成為念佛人，把生命交給阿彌陀佛時，阿彌陀佛開著我們生命的列車，順著阿彌陀佛大願業力的軌道，不論什麼時候下車，每一站的站名都是極樂世界。

所以，平生業成的念佛人，以念佛往生極樂世界為此生最重大的志業；一天的生活從念佛開始，生活以念佛為中心，生活不離念佛，念佛融入骨髓，化為個性，成為享受念佛的習慣；既已成為習慣，佛號則自然會不知不覺從心口流露。

念佛人在阿彌陀佛的光明攝取中，臨終不管遭遇什麼境界，阿彌陀佛都會護佑，接引往生，此正是善導大師在二河白道圖所示：「汝一心正念直來，我能護汝。」這是阿彌陀佛給念佛人，從平生到臨終無上安心的保證。



第二十五章
供養的真諦



經云：「諸供養中，法供養為最。」

又諸法供養中，以何法供養為最？

隋朝，天臺智者大師日夜不懈，精勤自勵讀誦《法華經》，當誦至「是真精進，是真名真法供養如來」時，寂然入定，靈山一會，儼然未散。故知，以真法供養如來為最勝，而真法來自於真精進，如何才是真精進？能與實相相應者，即是真精進。若不與實相相應，即不名真精進，以不隨順法性故。

《往生論註》云：

凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。

《地藏經》云：

南閻浮提眾生，舉止動念，無不是業，無不是罪。

在「起心便錯，動念即乖」的標準下，凡夫欲與實相法相應，猶如龍樹菩薩所謂

「重如舉三千大千世界」。

然，我等凡眾，仍不自量，欲以此三毒之身，有漏之心，日夜精勤，苦勵身心，求出三界；善導大師將此種精進歸類為「雜毒之善」，認為此等精進，雖外現賢善精進之相，而內懷虛假，內心是「貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蝎」；此等精進，「雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也」。

是故，與此實相法相應的真精進，凡夫無分，換言之，凡夫欲以真法供養如來，無門可入。

今，阿彌陀佛將他的果地實相涅槃功德，具體為「南無阿彌陀佛」六字名號，所謂「寄實相於有相，納萬德於六字」——這是凡夫唯一能與實相相應之法，同時亦能將此實相功德納為己有。正是「全攝佛德成自德，決定往生證無生」。

《阿彌陀經》言：「其土眾生，常以清旦，各以衣祴盛眾妙華，供養他方十萬億佛；即以食時，還到本國，飯食經行。」極樂聖眾具六通，能於一念一時，同時遍至十方世界，持華供養十方諸佛，令人欣羨。

雖然我等現是罪惡生死凡夫，沒有神通，但能專稱「南無阿彌陀佛」，此名號功德超越時空，當稱念六字名號的同時，法界震動，諸佛讚歎！何嘗不也是如同極樂聖眾，一念一時，同時遍至十方世界，供養十方諸佛。

故知，六字名號是實相，念佛即是真精進，即能真法供養如來。

此之所以淨土宗道場，唯以專稱「南無阿彌陀佛」六字名號功德，上供十方諸佛，下施十方眾生的依據。



第二十六章
鹿野苑的啟示



鹿野苑是佛陀度五比丘憍陳如的地方，也是佛陀初轉法輪的地方。

悉達多太子成就佛道後，於菩提樹下座，決定前往波羅奈國，那是之前追隨太子出家修行的五位大臣——憍陳如、摩訶那摩、跋波、阿捨婆闍、跋陀羅闍，目前修行的地方。

為了度憍陳如五比丘，佛陀走了二百三十多公里的路，每天像行軍一樣走了八天，只是為了度五比丘。如果今天我們貴為佛陀，眾生不來跟我請法，恭恭敬敬的來頂禮、供養，我為什麼要主動跑這麼遠跟你們開示？如果佛陀當時礙於禮法面子就沒有今天的佛法。而且之前五比丘是非常的不屑佛陀，因為悉達多接受牧羊女的羊奶供養，認為佛陀已經背棄了他們，背離了道，他已經不再致力於修道苦行，悉達多太子已經墮落了。他們本來想摒棄佛陀，但是佛陀已成等正覺，現出威儀，身放光明，終於攝受度化了五比丘。如果當初佛陀礙於自己已經成等正覺高貴的身分，而不主動親自去度化五比丘，就沒有今天的佛教。

所以，世尊的慈悲，為了眾生輪迴之苦，為了佛法的永續發展，來此娑婆世界

八千返，這種精神，是今天眾生難以想像的。佛法是多麼的稀有難得，百千萬劫難遭遇啊！我們更應好好的珍惜佛法，脫離生死六道輪迴之苦。

而今天，淨土宗存在的價值，正是為了追隨世尊鹿野苑初轉法輪的精神。

淨土宗的助念團隊，堅持的是「不惜一切代價，只要能讓人靠上南無阿彌陀佛六字名號，往生極樂世界成佛，必定全力以赴」。這是一個即將溺斃的罪惡生死凡夫，被彌陀撈上岸的心願，盡一份「自信教人信，真成報佛恩」的使命。



第二十七章

《金剛經》與《阿彌陀經》的對話



看到這個標題，一般的反應，首先是一愣，接著是一片空白。

因為在我們的認知上，這兩個主題是無法連結的。所以當依止《金剛經》修持的行者，與奉行《阿彌陀經》執持佛名的念佛人，因緣際會，開始了法義的探討：如果雙方各持己見，各自堅持，互不相讓，結果將會像白羊與黑羊相遇在獨木橋，雙雙墜海。

從解空、證空的《金剛經》，與執有、持有的《阿彌陀經》，這兩部經是兩種極端的法義，湊在一起，必然相撞，更別說對話了，根本就沒有對話的平台。

但是《金剛經》與《阿彌陀經》都是佛所說的經典，不可能互相矛盾，所以應該是可以找出對話的空間，可以找到對話的平台。

所謂條條道路通羅馬，種種法門到涅槃。

——只是路線有曲直長短不同，路況有平坦高低不同，使用工具的選擇不同，再加上個人善根智慧不同，造成到達目的地的快慢結果也不同。

佛法也一樣，如龍樹菩薩《易行品》所言：

佛法有無量門：如世間道，有難有易；陸道步行則苦，水道乘船則樂。

菩薩道亦如是：或有勤行精進，或有以信方便，易行疾至阿惟越致者（阿鞞跋致）。

所以龍樹菩薩將世尊說法，一代時教，八萬四千法門，歸納成難易二道，將淨土宗納入易行道；曇鸞祖師繼其後，判為自他二力；緊接著道綽祖師判為聖道與淨土二門；到了善導大師開宗立教，創立淨土宗，將淨土法門分判為要門與弘願門。

佛法講「方便多門，歸元無二」。

「方便多門」指種種修行法門、修行方法。

「歸元無二」指修行的結果，都是要回到清淨自性的源頭，也就是聖道門的究竟涅槃，而淨土門則是往生極樂世界，也就是善導大師所說的「入彼涅槃城」的「極樂無為涅槃界」。

其實《金剛經》與《阿彌陀經》一直都存在著對話的空間與對話的平台，只是代表淨土宗的《阿彌陀經》被排擠到平台的角落邊緣。一千三百年來，雖然各宗都有在

解釋淨土宗的教理與往生條件，但是不論天臺、華嚴、唯識、禪宗等，各宗都以自己宗門的教理來詮釋淨土宗，都是站在自力因地修行的立場來設定往生的標準。

所以我們可以看到現在各宗的宗旨，除了以自己法門的教理為主外，都加入淨土宗的歸處。所以才有所謂：

教依天臺，修歸淨土。

教宗華嚴，導歸淨土。

教宗賢首，行在彌陀。

般若為導，淨土為歸。

或是禪宗的《禪門日誦》朝暮課誦《阿彌陀經》，如是相傳至今，淨土宗仍然還是處在依附他宗之下的寓宗。

《金剛經》在此代表聖道門的一切經典。

《阿彌陀經》在此代表淨土門的淨土三經。

《金剛經》與一切大乘經典以般若實相為體。

《阿彌陀經》代表的淨土三經以執持彌陀佛名為體。

年輕時，我從二十六歲到二十八歲，連續三年早晚課誦《金剛經》各一部，《金剛經》文辭精煉，意境高深，每次誦完之後，總有一種「只緣身在此山中，不識廬山真面目」的迷惘，因為無法實際操作，根本使不上力，找不到著力點，只能在名相上隔靴搔癢，無法得到真實的體驗。

《金剛經》所言：「凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來。若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」與《阿彌陀經》所言：「聞說阿彌陀佛，執持名號。」這兩段經文是《金剛經》與《阿彌陀經》最嚴重的矛盾，也是最大的衝突點。

《金剛經》所說的這一段：「凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來。若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」這裡所說的相，是指三界六道的虛妄輪迴的污染相。當破空、證空、證入空性後，才能見「諸相非相」，才能見「諸法實相」，才能見釋迦如來法身；在眾生尚未破空、證空、證入空性時，欲以有

漏有為的色身與音聲來求見，也只能見到釋迦佛生滅的應化身，不能見到釋迦如來的常住法身。若執色身以為見佛者，是名不解如來所說法，是名不解如來真實義。

所以《金剛經》是眾生要主動完成，釋迦佛所設定「若見諸相非相」的條件，釋迦佛才被動的以「即見如來」來相應。

而《阿彌陀經》與《金剛經》是完全相反。

阿彌陀佛主動以兆載永劫的時間，完成了萬德洪名「南無阿彌陀佛」的六字名號；經五劫的構思，開發設計出一套「十方眾生，稱我名號，若不生者，不取正覺」的程式；然後將這個程式的軟體，安裝在「南無阿彌陀佛」六字名號中。十方眾生只要按下「聞說阿彌陀佛，執持名號」的啟動鍵，阿彌陀佛就順著這個程式的運作，自然去執行「十方眾生，稱我名號，若不生者，不取正覺」的功能，圓滿他與十方眾生的約定，完成他對十方眾生的許諾。

所以《金剛經》是從離相開始，離三界六道的虛妄輪迴的污染相，因離相無相，而證入「諸相非相」，才能見「諸法實相」，最後到達「究竟涅槃」的終點。

《金剛經》是聖道修行的法門，是從因向果的自力法門。聖道法門從因地修行起點開始，入大乘的最低標準是初信位、斷見惑，歷經十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，至究竟成佛總共五十二個階段，成佛時間三大阿僧祇劫之久，而且光是證入初信位，已經不是末法眾生所能想像的。

而《阿彌陀經》是以「南無阿彌陀佛」六字名號的佛地果德，讓眾生稱念，當眾生稱念時，即是見佛時，即是往生時，即是成佛時，即是度生時，三際一時，一時三際，焉可思議！

淨土宗是果地法門，以果地覺為因地心，因該果海，果徹因源，即因即果，因果同時，所以當眾生踏上念佛的起點，阿彌陀佛已經將他「究竟涅槃」成佛的終點，拿到念佛人的起點，所以念佛時，起點與終點同在一點。這就是淨土法門的殊勝。

長久以來各宗在解釋彌陀淨土，都摻雜了自家的教理，造成嚴重的混淆。也因此善導大師不得不以彌陀化身的身分，示現於此，著立《觀經疏》而說：

某今欲出此《觀經》要義，楷定古今。

此義已請證定竟，一句一字，不可加減，欲寫者一如經法，應知。

「楷定古今」四字何其悲壯！

「楷定古今」就是要淨土宗重回佛法對話平台，要拿回對話的主導權，要拿回主導聲量的話語權。

善導大師，著《五部九卷》，開創淨土宗。以淨土一宗統攝一代佛法，而又令一代佛法皆各得其所，無與倫比地圓融通達，無庸置疑地楷定古今一切關於念佛往生的說法。

所楷定的對象有哪些？有天臺宗開宗祖師智者大師，有號稱「釋義高祖」的慧遠大師，有三論宗開宗祖師吉藏大師等。這些數不勝數的祖師大德，這種楷定的分量之重，真是「佛法無善導大師一人說，雖智如各宗祖師者莫能解」！

所以《無量壽經》說：

如來智慧海，深廣無涯底，
二乘非所測，唯佛獨明了。

又說：

聲聞或菩薩，莫能究聖心，
譬如從生盲，欲行開導人。

「二乘」是指大乘與小乘，即是《阿彌陀經》的與會代表：

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。與大比丘僧千二百五十人俱，皆是大阿羅漢，眾所知識——長老舍利弗、摩訶目犍連、摩訶迦葉、摩訶迦梅延、摩訶俱絺羅、離婆多、周利槃陀伽、難陀、阿難陀、羅睺羅、憍梵波提、賓頭盧頗羅墮、迦留陀夷、摩訶劫賓那、薄拘羅、阿菟樓駄，如是等諸大弟子；并諸菩薩摩訶薩——文殊師利法王子、阿逸多菩薩、乾陀訶提菩薩、常精進菩薩，與如是等諸大菩薩；及釋提桓因等無量諸天大眾俱。

《阿彌陀經》與會聖眾的排序：

小乘以長老舍利弗為首，大乘以文殊師利法王子為首。

舍利弗與文殊師利是大小二乘智慧第一的代表，連舍利弗與文殊師利都「莫能究聖心，譬如從生盲」。

淨土法門，深不可測，連一切大阿羅漢、大菩薩面對淨土法門，都像天生的盲人一樣，無法探究到佛的真實心意。

「佛法無人說，雖智莫能解」。古往今來，到底誰解說的佛法最可信呢？唯「佛」獨明了！這尊「佛」是誰，便是阿彌陀佛化身的善導大師！包括印光大師在內的眾多明智古德，都一致高舉善導大師「所說當作佛說看」。

印光大師言：

誠所謂一代時教，皆念佛法門之註腳。

換句話說，三藏十二部都是為了解釋說明「南無阿彌陀佛」六字名號，也就是說

《金剛經》所代表的一切大小乘經典，都是為了要服務《阿彌陀經》的「南無阿彌陀佛」六字名號而講說，也就是說《金剛經》所代表的一切大小乘經典，都是為了要襯托「南無阿彌陀佛」六字名號而設立，所以淨土宗必然要回到以《阿彌陀經》為主的對話平台，要讓「南無阿彌陀佛」六字名號成為佛法的主流核心。

印光大師說：

一切法門，無不從此法界流；

一切行門，無不還歸此法界。

換句話說，一切佛法都是從淨土法門分流分支出去，一切的修行最後都要回到「南無阿彌陀佛」六字名號的終點。

所以說：

九界眾生捨此，則上無以圓成佛道；

十方諸佛離此，則下無以普度群萌。

《般舟三昧經》諸佛成佛之法：

三世諸佛，念彌陀三昧而得做佛。（大意）

《彌陀要解》釋迦本師成佛之法：

一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。

今以此果覺全體授與濁惡眾生，乃諸佛所行境界；

唯佛與佛能究盡，非九界自力，所能信解也。

雖然禪宗以無相為宗，但開悟之後，仍然要回歸淨土。否則就如蓮池大師所說：

悟後不願往生，敢保老兄未悟！

禪宗有一句話頭：「萬法歸一，一歸何處？」一歸「南無阿彌陀佛」六字名號處！

為什麼，道理安在？因為六字名號一遍法。

所以印光大師說：

淨土，乃特別法門。其餘，乃通途法門。

離則兩益，合則兩害。

又說：

淨土法門，不可以《金剛經》之道理及禪宗之道理論。

各別論之則有益，混融論之則有損。

所以只要釐清、分別出「特別法門與通途法門」、「淨土門與聖道門」、「自力與他力」之間的界線，進而讓行者知道聖道自力修行之難，淨土念佛往生成佛之易，相較對比之下，讓聖道自力行者轉入他力易行的淨土專稱彌陀佛名。

最後總結：

聖道門的起點是離相，終點是證入實相；

淨土門的起點是有相念佛，名號是實相故，念佛即是念實相，與實相一體，所以念佛當下即得實相。

雖然終點都是要到涅槃彼岸，但是：

聖道門以自力修行證入，淨土門以他力稱名得到。

難易之別如「天壤雲泥」，都不足以形容它們的差距。

所以知道這個道理後，才能擁有享受安心念佛四重奏的權利，也同時放心享受，阿彌陀佛接引念佛眾生往生極樂世界的義務。

念佛四重奏：

第一重：名號即信心。

第二重：信心即念佛。

第三重：念佛即往生。

第四重：往生即成佛。

當然在享受這些權利之餘，我們也要盡一點「自信教人信，真成報佛恩」的義務。所以回歸善導，專依善導，專弘善導，請從我輩善導傳承弟子開始吧！

南無阿彌陀佛！



第二十八章
維摩詰的方丈室與六字名號的聯結



維摩詰居士的方丈室，雖只有一丈見方，然其包容極廣。

《維摩詰經·不思議品第六》云：

爾時舍利弗見此室中無有床座，作是念：「斯諸菩薩、大弟子眾，當於何坐？」……

爾時，長者維摩詰，問文殊師利：「仁者遊於無量千萬億阿僧祇國，何等佛土有好上妙功德成就師子之座？」

文殊師利言：「居士！東方度三十六恒河沙國，有世界名須彌相，其佛號須彌燈王，今現在。彼佛身長八萬四千由旬。其師子座高八萬四千由旬，嚴飾第一。」

於是長者維摩詰現神通力，即時彼佛遣三萬二千師子座，高廣嚴淨，來入維摩詰室，諸菩薩、大弟子、釋、梵、四天王等，昔所未見！其室廣博，悉皆包容三萬二千師子座，無所妨礙。於毘耶離城及閻浮提、四天下，亦

不迫迤，悉見如故。

維摩詰方丈室雖只有一見方之斗室，然須彌相國三萬二千座，高八萬四千由旬的師子座入住其中，亦不增不減。毘耶離城及閻浮提四天下，也不覺擁塞。

維摩詰乃古佛再來，故能以方丈室來示現華嚴事事無礙法界。事事無礙法界者，重重無盡，一多相即，一即一切，一切即一，此乃諸佛的境界。

為何我們，可以接受維摩詰的方丈室，能容納三萬二千座、高八萬四千由旬的師子座；如同我們可以接受阿拉丁神燈的童話世界，在小小的油燈裡，住著巨大的燈神；但是，卻難以相信：彌陀六字名號，能包含佛身、佛土、聖眾。因為方丈室與小油燈都有空間的存在感，而「南無阿彌陀佛」六字名號，找不出任何一絲的空間，只有平面的文字相，及無體相的音聲相。

因為凡夫的格局，受制於慣性的思維邏輯，以及凡夫經驗法則的影響，所產生的主觀判斷，不知「南無阿彌陀佛」六字名號俱涵十界依正，所以不知六字名號是真法界，是一真法界，是事事無礙法界，廣大無邊際，究竟如虛空。自然無法接受六字名

號能包容六十萬億那由他恆河沙由旬的彌陀報身，究竟如虛空，廣大無邊際的極樂報土，以及先來後到的極樂聖眾。

阿彌陀佛是法界藏身，阿彌陀佛的實相身與為物身，以及體相用與名體法遍布整個虛空界。六字名號超越空間，沒有空間，就是無量無限的虛空。

所以法然上人云：

三昧道場雖狹，而無數賢聖側塞；

念佛草庵雖隘，而恆沙聖眾雲集。

「無數賢聖」與「恆沙聖眾」到底有多少？

如第十四願言：

設我得佛，國中聲聞，有能計量，乃至三千大千世界眾生，悉成緣覺，於百千劫悉共計校，知其數者，不取正覺。

其第十四願成就文：

佛語阿難：「彼佛初會聲聞眾數不可稱計，菩薩亦然。如大目犍連百千萬億無量無數，於阿僧祇那由他劫，乃至滅度，悉共計校，不能究了多少之數。譬如大海，深廣無量。假使有人，析其一毛以為百分，以一分毛沾取一滴，於意云何？其所滴者，於彼大海，何所為多？」

阿難白佛：「彼所滴水，比於大海多少之量，非巧曆算數、言辭譬類所能知也。」

佛語阿難：「如目連等，於百千萬億那由他劫，計彼初會聲聞、菩薩，所知數者猶如一滴，其所不知如大海水。」

光是「彼初會聲聞、菩薩，所知數者猶如一滴，其所不知如大海水」這些初會的聲聞、菩薩，其數之多，已經不是天文數字可以形容了，何況還有初會之後的十劫，更何況還有《阿彌陀經》的六方恆沙諸佛，以及《稱讚淨土佛攝受經》的十方恆沙諸佛等；這些十方世界無量諸佛，也同時一併塞進「南無阿彌陀佛」六字名號中。

所以《往生論》言，極樂世界「究竟如虛空，廣大無邊際」，阿彌陀佛用「南無阿彌陀佛」六字名號打造的極樂世界，是十方諸佛所不能及的。

如《無量壽經》所言：

開廓廣大，超勝獨妙。

又言：

恢廓曠蕩，不可限極。

然而維摩詰的方丈室如同十方諸佛淨土，凡夫無緣無分。在《維摩詰經》佛國品中，世尊對寶積菩薩說：

是故寶積，若菩薩欲得淨土，當淨其心，隨其心淨，則佛土淨。

又《法事讚》云：

一切佛土皆嚴淨，凡夫亂想恐難生，如來別指西方國，從是超過十萬億。

假如每個人都有一間屬於自己的方丈室，我的方丈室有多大？到底能容納多大的空間？

當念佛時，阿彌陀佛的極樂淨土成為念佛人的方丈室。

■ 補充資料

佛經中說月亮離我們四萬二千由旬，跟現代所測出的三十八萬公里相符嗎？

有一部佛經《佛說大乘稻稈經》，這部佛經的緣起，是佛陀觀見稻稈後告訴比丘們，「若見因緣，彼即見法」。然而佛陀並沒有展開來為比丘們分析十二因緣之法。於是舍利子去請教彌勒菩薩，請彌勒菩薩為大家分析十二因緣之法。（佛陀不為舍利弗說因緣法是有深意的，因為佛陀在《楞嚴經》中跟阿難說過「我說世間諸因緣相非第一義」。）

如果是講佛陀究竟境界的佛經中，「觀相元妄，猶如空華」是不適合涉及月亮的距離的。因緣之法，雖非第一義，卻是入究竟境界的必由之路。所以在這部佛經中，

有一段經文提及了月亮的距離，經文是這麼說的：

譬如月輪，從此四萬二千由旬而行。彼月輪形像，現其有水小器中者，彼月輪亦不從彼移至於有水之器。雖然，因及眾緣無不具足故，月輪亦現。

這個四萬二千由旬是彌勒菩薩所認定月球離地球的距離。

科學家所測出的距離是三十八萬公里，跟彌勒菩薩說的四萬二千由旬，如果是相符的話，那麼一由旬，應當就大概是九公里了。這是所有資料的最低值，一由旬九公里，四萬二千由旬，大約三十八萬公里。

那麼須彌相國高八萬四千由旬的師子座，剛好是月球離地球距離的兩倍，也就是七十六萬公里；而世界第一高峰喜馬拉雅山的珠穆朗瑪峰八千八百四十八點八六米，還不到十公里；可以說整個地球塞進維摩結居士的方丈室，仍然綽綽有餘。

所以說：

毘耶離城及閻浮提、四天下，亦不迫迮，悉見如故。



第二十九章
「是心作佛」與「是心念佛」



《觀經》第八觀「像觀」：

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。

是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。

《觀經疏》釋：

汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。

是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。

言「是心作佛」者，依自（力）信心，緣相如作也。

言「是心是佛」者，心能想（觀）佛，依想佛身而現，即是心佛也；離此心外，更無異佛者也。

言「諸佛正遍知」者，此明諸佛得圓滿無障礙智，作意不作意，常能遍知法界之心。但能作想（觀），即從汝心想而現，似如生也。

或有行者，將此一門（淨土門）之義，作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似也。既言想（觀）像，假立三十二相者，真如法界身，豈有相而可緣、有身而可取也？然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也。

又，今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者，如似無術通人居空立舍也。

第八觀「像觀」：「是心作佛，是心是佛」是依自（力）信心，緣相如作，心能想（觀）佛。

講說「十三定觀」非是世尊本意，乃為隨順韋提希之請：

「為願佛日，教我觀於清淨業處」，

「唯願世尊，教我思惟，教我正受」。

言「教我思惟」者，即是定前方便，思想憶念彼國依正二報、四種莊嚴。言「教我正受」者，此明因前思想漸漸微細，覺想俱亡，唯有定心與前境合，名為正受。

故知，依想（觀）佛身而現，這是必須具禪定力的條件，作為基礎，才能作想入觀；但是凡夫，神識飛揚，境細心粗，觀難成就。

而淨土宗不同，淨土宗是「是心念佛，是心是佛」：淨土宗以彌陀六字名號為基礎，不論眾生的根機，超越眾生任何造作，只要稱念彌陀六字名號，即是「是心是佛」。

因為「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃功德，故稱念者「心、佛、眾生三無差別」。因為「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃功德，故稱念時「在聖不增，在凡不減」。

法然上人言：

佛法之深奧者，唯南無阿彌陀佛也。

佛法之所以深奧者，在於「南無阿彌陀佛」六字名號找不出任何一絲的空間，只有平面的文字相，及無體相的音聲相，但卻同時具納佛身、佛土、聖眾：

1. 佛身：法、報、化三身，亦是《往生論註》所言之「實相身」與「為物身」。

2. 佛土：「究竟如虛空，廣大無邊際」的極樂無為涅槃界。

3. 聖眾：先來後到的極樂聖眾。

不但佛身、佛土、聖眾全都收納在六字名號中，體、相、用同時亦在名號中。所以說「佛法之深奧者，唯南無阿彌陀佛也」。這也是世尊所言，難說難信之處。是故當知，念佛時是心即是三十二相，八十隨形好。因為名號是涅槃因，念佛即得涅槃果，即生涅槃界。所以徹悟大師說：念佛時，即是見佛時，即是往生時，即是成佛時，即是度生時，三際一時，一時三際，焉可思議！

《觀經》「選擇付囑唯囑持名」之文：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

善導大師將此付囑之文，特別以《觀經疏》的「要弘廢立」之文來詮釋：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

在眾多的祖師中，也唯有彌陀化身的善導大師，才能看出整部《觀經》的千里結穴就在此「要弘廢立」之文中。



第三十章
淨草拾穗



一、兩個最重要的日子

美國大作家馬克·吐溫的名言：

人一生有兩個最重要的日子：

一是出生的那天；

二是發現你為何而生的那天。

念佛人也有兩個最重要的日子：

一是認識阿彌陀佛是怎樣的一尊佛的那天；

二是發現平生業成往生決定的那天。

阿彌陀佛是本願成就的佛，

阿彌陀佛是救度眾生的佛，

阿彌陀佛是光明攝取的佛，

阿彌陀佛是臨終來迎的佛。

二、重生

善導大師「南無阿彌陀佛」六字釋：

言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

言「阿彌陀佛」者，即是其行：以斯義故，必得往生。

故，專念佛人生命列車的駕駛——無常已經被阿彌陀佛取代之外；凡夫業力的軌道，亦已轉換成阿彌陀佛大願業力的軌道；而列車終點的站名，更從輪迴變成極樂世界了。

專念佛人在「南無」歸命之後，

他的生命就是阿彌陀佛的生命，

阿彌陀佛的生命就是專念佛人的生命。

專念佛人的生命已經從有限的百年身成為無量壽

——這才是生命最完美的重生。

三、選擇比努力重要

遠劫以來，應值多佛，云何至今，生死未排？

——良由機法不相應故，

——祖師云：「歷劫勤苦非涅槃因。」

今稱「南無阿彌陀佛」

——即是涅槃因，

——即得涅槃果，

——即生涅槃界。

淨土法門即因即果，因果同時。

四、兩種選擇

1. 預知時至。
2. 平生業成。

臨終預知時至是目前絕大多數念佛人日思夜盼，終其一生，所期待的終極目標。如果能在捨報之前，蒙彌陀事先預告往生時間，就可以眾告周知，讓家親眷屬，同參道友，一同前來助念，風風光光，自在往生，令人羨煞。

但是，臨終距離現在還有一段時日，其間充滿了許多不確定的未知，任誰也不敢保證臨終必定預知時至。

所以，與其選擇沒有把握的臨終預知時至，不如選擇現在已經預知時至的「平生業成」，平生就是現在，業成就是往生的大事已經圓滿完成了。

淨土宗的「平生業成」，就是把臨終預知時至的安心，提前拉到現前當下；淨土宗的「平生業成」，不必等到無常的鈴聲響起，才交出考卷；
——現在就可以把往生決定的考卷交出去了。

五、「願」與「令」之別

「願」我臨終無障礙——因地自力的等待

「令」我臨終無障礙——果地佛力之必然

凡夫想要看破放下，猶如在日正當中，以跑百米的速度，想要甩開自己的身影。縱使用盡一輩子的時間，無論如何努力，最後還是回到原點。因為看不破放不下原是凡夫業力本然。

善導大師《觀經疏》言：

眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來迎接；

諸邪業繫，無能礙者。

「諸邪業繫」乃凡夫一切內外業力的自然運作。

「無能礙者」是阿彌陀佛大願業力的主動接引。

六、專雜之喻

雜修雜行之人，與阿彌陀佛之間，如同手機通話品質「收訊不良」，斷斷續續，時有時無。

專稱專念之人，與阿彌陀佛之間，時時保持「熱線通話」，隨時隨地，暢通無阻，沒有障礙。

淨土宗是六字名號的直營專賣店，唯獨陳列一帖萬病總治的無上靈丹妙藥——就是「南無阿彌陀佛」六字名號的阿伽陀藥。

七、阿彌陀佛的專利

「自性彌陀，唯心極樂淨土」是阿彌陀佛的專利專屬，是不能侵權，無法剽竊；除非得到授權，專稱「南無阿彌陀佛」六字名號，往生極樂世界後，才能證得，才能享用「自性彌陀，唯心極樂淨土」。

八、兩種平等

1. 立足點的平等：是就眾生本具佛性平等而言。

這是站在眾生的基礎上，是聖道門因地自力的修行，屬於自因自果，自作自受。

2. 齊頭式的平等：是就彌陀救度平等而言。

這是彌陀名號願力的自然運作，是淨土門果地他力的接引，完全他因自果，他作自受。

因為「南無阿彌陀佛」六字名號的功德願力，致使「五乘齊入」。

因為「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃功德，故稱念者「心、佛、眾生三無差別」。

因為「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃功德，故稱念時「在聖不增，在凡不減」。

故《念佛金言錄》云：

南無者，即是始覺（因地起修）之機；

阿彌陀佛者，即是本覺（涅槃果地）之法。

是故當知，始（機）本（法）不二之南無阿彌陀佛也。

故知「南無阿彌陀佛」六字名號：

- 始本（機法）一如；
- 始本（機法）合一；
- 始本（機法）一體；
- 始本（機法）不二。

九、偶然與必然

《觀經》言：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；

當坐道場，生諸佛家。

善導大師以「人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最勝人」五種嘉譽來讚歎專念佛人。

今天能成為「平生業成，現生不退」的芬陀利華，除了法藏菩薩永劫的辛苦外，還有我們過去積累無量劫的偶然，才能成為今生「平生業成，現生不退」的必然。

所以《無量壽經》云：

彌勒菩薩白佛言：「世尊，於此世界，有幾所不退菩薩生彼佛國？」

佛告彌勒：「於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。諸小行菩薩及修習少功德者，不可稱計，皆當往生。」

「已曾」即是過去無數的偶然。

「六十七億不退菩薩」即是今生「平生業成，現生不退」的必然。

十、不要再當娑婆世界的延畢生了

人生苦短，生命有限。

假如我們已經蹉跎了人生的黃金歲月，錯失了生命的賞味期，邁入了中老年，已經不堪修行的時候，不要忘了，還有一尊佛，十劫以來，日日夜夜，一直默默在等待我們。

對阿彌陀佛而言，十方眾生人生的每一個時段，都是他的關鍵時刻，所謂：

十方眾生，稱我名號，上盡一形，下至十聲、一聲、一念等，

以佛願力，皆得往生。

所以今生一定要結束輪迴，一定要畢業；決定不再當娑婆世界的延畢生了。

十一、佛在念我與攝取不捨

「佛在念我」是道證法師在其最後臨終之時，特別交代叮嚀身旁弟子說：

念佛的心態是佛在念我，不是我在念佛。

這是弘揚《彌陀要解》的道證法師臨終見佛時，徹見「不是我在念佛」的自力，而是完全仰仗「佛在念我」的他力，這時才領悟、體悟到完全的佛力是「名號獨運，稱名獨達」。

佛在念我與攝取不捨

都是在說明完全的佛力

佛在念我就是攝取不捨

攝取不捨就是佛在念我

所以

當我在專心工作 沒有念佛

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

當我在睡覺 沒有念佛

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

當我情緒失控 不想念佛

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

當我悲傷低潮 不想念佛

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

當我臨終 病苦交煎 不能念佛

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

當我老年失智 忘記念佛

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

當我臨終 昏迷不醒 失去意識

因為 佛在念我 攝取不捨

所以安心

十二、還我廬山真面目

蘇東坡是唐宋八大家之一，是北宋的大文豪與詩人，同時也是佛法與禪的愛好者，在其所作的詩詞裡，自然而然蘊藏著佛法與禪的意境在其中。

在其眾多膾炙人口的作品中，尤以廬山為題，寫下的〈題西林壁〉七言絕句古詩，更可看出其中與禪的連結。

〈題西林壁〉：

橫看成嶺側成峰，遠近高低各不同，

不識廬山真面目，只緣身在此山中。

「廬山」是隱喻佛性。

「成嶺、成峰」與「遠、近、高、低」是比喻眾生一念無明，

妄想執著，幻化出各種身形體相，沉淪六道；

雖具佛性，卻迷失真如自性，認假作真，虛受生死；

如同身處廬山中，卻看不到廬山真境。

這是蘇東坡感嘆自身對修行的無力，也是說出了現今一般學佛人的心聲。

那到底要如何修行才能見到廬山真面目呢？

只要稱念「南無阿彌陀佛」，就是回到清淨自性的源頭，

只要稱念「南無阿彌陀佛」，就能還我廬山真面目。

因為「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃真實功德，才能與清淨佛性相應，才能與清淨佛性一體。

所以念佛之後的心境已經是：

成嶺成峰莫所宗

今緣身在此山中

揭開廬山真面目

就在六字名號中

十三、破地獄偈

破地獄偈有三：

1. 若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。

這首偈是出自《華嚴經》「覺林菩薩偈」，是覺林菩薩用偈頌來稱揚讚歎釋迦牟尼佛的功德，也等於是稱揚讚歎三世諸佛的功德，若在地獄，誦此偈文，即可出離地獄。

2. 其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。

這是唐朝玄通律師，因為犯了戒，死後就到了閻羅殿。閻羅王請他登高座說法，他就念出這首偈文。

這首偈一說完，閻羅王立刻就向他敬禮，說：「這首偈是西方極樂世界阿彌陀佛總功德之文，憑著這種功德，你可以免除地獄惡果，返回人間，陽壽延長。」

3. 「南無阿彌陀佛」六字名號。

阿彌陀佛總功德之文：「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。」只是「南無阿彌陀佛」六字名號的使用說明書。「南無阿彌陀佛」六字名號是阿彌陀佛總功德之文的結晶，稱念「南無阿彌陀佛」才是現場實體操作的結果。

如果玄通律師在地獄稱念這句「南無阿彌陀佛」六字名號，不但自己離開地獄，往生極樂，地獄的眾生只要聽到也是一樣，一起離開地獄，一同往生極樂。

前面兩首破地獄偈雖能暫時出離地獄，返回人天，尚未出離輪迴；但是只要六字名號一出，就直接往生極樂。

所以「南無阿彌陀佛」六字名號才能「度盡阿鼻苦眾生」。

十四、彌陀阿伽陀藥無法標示有效期限

「南無阿彌陀佛」六字名號又名阿伽陀藥，是萬病總治的靈丹妙藥，無法標示有效期限，假如硬要印上有效期，只能勉強打上「盡未來際」。

因為「南無阿彌陀佛」的成分是以阿彌陀佛的無量壽命、無量光明、無量智慧、無量慈悲、無量功德……，所有無量的材料合成的，故能超越時空，不受時空障礙。所以十方法界，十方眾生，一體適用，無一遺漏。從十劫之前出廠，盡未來際，品質保證，永不變質，永不退色，永遠保固。

因為「南無阿彌陀佛」六字名號是涅槃真實功德，所以善導大師在《往生禮讚》中說：

萬年三寶滅，此經住百年，

爾時聞一念，皆當得生彼。

十五、假如名號功德可以換算成美金

如果有一家銀行開發出一套軟體，可以將客戶的語音與帳戶連線，讓每位客戶將這個軟體下載安裝在自己的手機上，只要打開手機的這個連線，開始念佛，然後每念一聲佛號，銀行自動存入一塊美金在戶頭。

請問各位，您一天會念幾小時？

還會滑手機，去看一些垃圾訊息嗎？

還會閒聊一些家常是非嗎？

還有比念佛換美金更重要的嗎？

當然不會，因為我們有看到美金的重量。

可惜，凡夫的我們看不到「南無阿彌陀佛」六字名號裡，有著無量無邊不可思議功德，所以感覺念佛輕飄飄，沒有法味，沒有法喜，難以堅持一向專稱。

源信上人說：

煩惱障眼雖不能見，大悲無倦常照我身。

所以當法義愈深入，愈瞭解名號功德的不可思議，才能安心念佛，享受念佛。

十六、依正主伴 同一涅槃

《法鼓經》（意）言：

若人臨終之時，不能作念，

但知彼方有佛，作往生意，亦得往生。

《往生論註》言：

經言：「若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。」

此是國土名字為佛事，安可思議！

極樂世界依正主伴，同一涅槃。

正報是指極樂世界主佛（阿彌陀佛）與眷屬（菩薩聖眾）皆是涅槃；因為往生極樂之後的聖眾（伴）如同阿彌陀佛（主），「皆受自然虛無之身，無極之體」，「三十二相，八十種好，皆令如佛」，「如佛金色身，妙相悉圓滿」，如佛無異，同佛受用，同一涅槃。

依報是指極樂國土涅槃，極樂世界無為涅槃，涅槃法性土，一即一切，一切即一，涅槃一體，不能分割，一華一葉，一草一木，都是極樂世界的全體展現，雖依正主伴的佛身、國土、聖眾都能代表極樂世界，但都以「南無阿彌陀佛」六字名號為總持。

十七、法界第一大魔術師

阿彌陀佛是法界第一大魔術師，他把自己六十萬億那由他恆河沙由旬的身體，以及廣大無邊際，究竟如虛空的極樂世界，和他的無量光明、無量功德、無量慈悲、無量智慧、無量……全部塞進六字名號「南無阿彌陀佛」中，以及先來後到往生極樂的聖眾，一併納入「南無阿彌陀佛」六字名號中。

故知，極樂世界不在心內，也不在心外；阿彌陀佛不在心內，也不在心外；極樂世界和阿彌陀佛，以及極樂聖眾都在「南無阿彌陀佛」六字名號中，離開「南無阿彌陀佛」六字名號，就啥都沒了，既無極樂世界，也無阿彌陀佛了。

十八、淨土宗的授記

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

諸佛正遍知，作意不作意，常能遍知法界之心。

佛能一念通三世——過去、現在、未來，故能預知眾生成佛的因緣與時間，如《地藏菩薩本願經·閻羅王眾讚歎品》云：

爾時佛告地藏菩薩：「是大鬼王主命者，已曾經百千生作大鬼王，於生死中擁護眾生。是大士慈悲願故，現大鬼身，實非鬼也；卻後過一百七十劫當得成佛，號曰『無相如來』，劫名『安樂』，世界名『淨住』，其佛壽

命不可計劫。地藏，是大鬼王，其事如是不可思議，所度天人亦不可限量。」

《法華經》也有五百弟子與十大弟子授記，其中也包含罪大惡極的提婆達多和畜生道的龍女。授記的條件是必須在已經具備不退轉的基礎上，然後慢慢地累積成佛的功德，所以需要時間。

淨土宗也有授記，不同的是，淨土宗不須累積成佛的功德，也不需要時間。因為淨土宗是直接成就《阿彌陀經》所言「皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」，亦是《易行品》所言，直接「得阿耨多羅三藐三菩提」。

所以淨土宗不是修功德的法門，淨土宗是得功德的法門。

而關於淨土宗授記的出處如《無量壽經》所云：

彌勒菩薩白佛言：「世尊，於此世界，有幾所不退菩薩生彼佛國？」

佛告彌勒：「於此世界，有六十七億不退菩薩往生彼國。一一菩薩已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。諸小行菩薩及修習少功德者，不可稱計，皆

當往生。」

淨土宗的「平生業成，現生不退」就是不退菩薩。

「六十七億不退菩薩」就是世尊授記的數量。就是「平生業成，現生不退」的念佛人。

淨土宗以稱名一法，統攝萬法，以稱名一行，取代萬行；因為果地法門即因即果，因果同時，超越時空。

所以，念佛成佛是淨土宗。

淨土宗叢書

2023年5月

| 編號 | 書名 | 著作者 | 編譯者 | 備註 |
|----|-------------|--------|--------|----|
| 1 | 淨土宗聖教集 | | | |
| 2 | 淨土三經 | | | |
| 3 | 《無量壽經》譯註 | 淨土宗編輯部 | 淨土宗編輯部 | |
| 4 | 《易行品》講要 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 5 | 《往生論註》分段對照本 | 曇鸞大師 | 慧淨法師 | |
| 6 | 往生論註 | 曇鸞大師 | 慧淨法師 | |
| 7 | 安樂集 | 道綽大師 | 慧淨法師 | |
| 8 | 善導大師全集 | 善導大師 | 釋慧淨等 | |
| 9 | 法然上人全集 | 法然上人 | 慧淨法師 | |
| 10 | 觀經四帖疏 | 善導大師 | 釋慧淨等 | |
| 11 | 淨土宗精要法語解 | 淨土宗編輯部 | 淨土宗編輯部 | |
| 12 | 念佛金言錄 | 一遍上人 | 慧淨法師 | |
| 13 | 第十八願講話 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 14 | 第十八願淺釋 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 15 | 《淨土三經一論》大意 | 慧淨法師 | 淨宗法師 | |
| 16 | 《阿彌陀經要解》略註 | 智隨法師 | 智隨法師 | |
| 17 | 淨土宗判教史略要 | 智隨法師 | 智隨法師 | |
| 18 | 淨土決疑 | 楊仁山等 | 慧淨法師 | |
| 19 | 唐朝高僧善導大師 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 20 | 淨土宗三祖師傳 | 野上俊靜 | 佛意居士 | |
| 21 | 慧淨法師書信集 | 慧淨法師 | 淨宗法師 | |
| 22 | 慧淨法師講演集（一） | 慧淨法師 | 淨慈居士 | |
| 23 | 慧淨法師講演集（二） | 慧淨法師 | 淨慈居士 | |
| 24 | 人生之目的 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 25 | 走近佛教 | 佛恩居士 | 佛恩居士 | |
| 26 | 觸光柔軟 | 慧淨法師 | 淨宗法師 | |
| 27 | 無條件的救度 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 28 | 念佛感應錄（一） | 十方蓮友 | 慧淨法師 | |
| 29 | 念佛感應錄（二） | 十方蓮友 | 淨宗法師 | |
| 30 | 念佛感應錄（三） | 十方蓮友 | 淨宗法師 | |
| 31 | 決定往生集 | 慧淨法師 | 淨宗法師 | |
| 32 | 回歸善導 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 33 | 淨宗略講 | 淨宗法師 | 佛恩居士 | |
| 34 | 唯說念佛 | 淨宗法師 | 佛恩居士 | |

| 編號 | 書名 | 著作者 | 編譯者 | 備註 |
|----|--------------|--------|-----------|----|
| 35 | 念佛勝易 | 淨宗法師 | 佛恩居士 | |
| 36 | 《阿彌陀經》核心講記 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 37 | 《阿彌陀經》譯註 | 淨土宗編輯部 | 淨土宗編輯部 | |
| 38 | 善導大師語錄 | 善導大師 | 慧淨法師 | |
| 39 | 印光大師法要 | 印光大師 | 智隨法師 | |
| 40 | 印光大師說故事 | 印光大師 | 智隨法師 | |
| 41 | 《印光大師精要法語》講記 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 42 | 淨土宗概論 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 43 | 《往生論註》核心講記 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 44 | 善導大師的淨土思想 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 45 | 往生集 | 蓮池大師 | 蓮池大師 | |
| 46 | 念佛感應錄（四） | 十方蓮友 | 淨土宗編輯部 | |
| 47 | 念佛感應錄（五） | 十方蓮友 | 淨土宗編輯部 | |
| 48 | 念佛感應錄（六） | 十方蓮友 | 淨土宗編輯部 | |
| 49 | 念佛感應錄（七） | 十方蓮友 | 淨土宗編輯部 | |
| 50 | 淨土宗特色述義 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 51 | 第十八願善導釋 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 52 | 一半凡夫一半佛 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 53 | 有禪無淨土 十人九蹉路 | | 淨土宗編輯部 | |
| 54 | 慧淨法師講演集（三） | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 55 | 念佛癒病（一） | 十方蓮友 | 淨土宗編輯部 | |
| 56 | 《無量壽經》大意 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 57 | 聽見你的聲音 | 淨宗法師 | 淨宗法師 | |
| 58 | 《觀無量壽經》譯註 | 淨土宗編輯部 | 淨土宗編輯部 | |
| 59 | 《淨土三經》要義 | 淨土宗編輯部 | 淨土宗編輯部 | |
| 60 | 業思想概說 | | 慧淨法師、佛可法師 | |
| 61 | 淨土宗教理的核心 | 慧淨法師 | 慧淨法師 | |
| 62 | 移除往生不定的絆腳石 | 淨草法師 | | |

淨土漫畫系列（中英對照版）

| 編號 | 書名 | 文字 | 繪圖 | 譯者 |
|----|---------|---------|--------|---------|
| 1 | 阿彌陀魚的故事 | 淨開法師 | 巫麗雪 | 淨土宗翻譯小組 |
| 2 | 彌陀恩賜佛寶寶 | 淨開法師 | 巫麗雪 | 淨土宗翻譯小組 |
| 3 | 淨土宗三祖師傳 | 宗道法師、佛慈 | 佛小、巫麗雪 | 淨土居士 |

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。

因果叢書

2023年5月

| 編號 | 書名 | 著作者 | 編譯者 | 備註 |
|----|-------------|--------------|--------|----|
| 1 | 見聞錄、現果隨錄 | 藕益大師 戒顯大師 | 慧淨法師 | |
| 2 | 冥報記、冥報記輯書 | 唐臨 | 慧淨法師 | |
| 3 | 地獄見聞錄、幽冥問答錄 | 黎澍 | 慧淨法師 | |
| 4 | 六道輪迴錄 | | 丁福保 | |
| 5 | 輪迴集 | | 無母居士 | |
| 6 | 物猶如此 | 徐鶴子 | | |
| 7 | 坐花誌果 | 汪道鼎 | | |
| 8 | 美德故事 | | 淨土宗編輯部 | |
| 9 | 人生故事 | | 淨土宗編輯部 | |
| 10 | 歷史故事 | | 淨土宗編輯部 | |
| 11 | 因果故事 | | 淨土宗編輯部 | |
| 12 | 佛教故事 | | 淨土宗編輯部 | |

隨身書系列

2023年5月

| 編號 | 書名 | 作、編、譯者 | 備註 |
|----|------------|-----------|----|
| 1 | 念佛放光 | 慧淨法師、淨宗法師 | |
| 2 | 念佛度亡 | 慧淨法師、淨宗法師 | |
| 3 | 真正的大孝 | 慧淨法師 | |
| 4 | 人生之目的 | 慧淨法師 | |
| 5 | 彌陀的呼喚 | 慧淨法師 | |
| 6 | 淨土宗之特色 | 慧淨法師 | |
| 7 | 善導大師語錄 | 慧淨法師 | |
| 8 | 佛教的無常觀 | 慧淨法師 | |
| 9 | 略談三皈依 | 慧淨法師 | |
| 10 | 淨土法門的人間佛教觀 | 淨宗法師 | |
| 11 | 瀕死體驗 | 慧淨法師 | |
| 12 | 阿彌陀佛是怎樣一尊佛 | 慧淨法師 | |
| 13 | 淨土宗經論釋要文 | 慧淨法師 | |
| 14 | 印光大師精要法語 | 淨宗法師 | |
| 15 | 淨土宗略要文 | 法然上人 | |
| 16 | 善導大師略傳 | 慧淨法師 | |
| 17 | 《觀經四帖疏》綱要 | 慧淨法師 | |
| 18 | 念佛必定往生 | 慧淨法師 | |
| 19 | 念佛一門深入 | 慧淨法師 | |

| 編號 | 書名 | 作、編、譯者 | 備註 |
|----|----------------|-----------|----|
| 20 | 湖北老河口遇仙記 | 曹文錫 | |
| 21 | 敬田·恩田——十四則故事 | 慧淨法師 | |
| 22 | 純粹的淨土法門 | 慧淨法師 | |
| 23 | 怎樣讀《善導大師全集》 | 淨宗法師 | |
| 24 | 念佛實用問答 | 淨宗法師 | |
| 25 | 動物往生佛國記 | 淨宗法師 | |
| 26 | 盲眼老人預知時至 | 淨秀居士 | |
| 27 | 念佛法人應有的基本觀念與心態 | 慧淨法師 | |
| 28 | 淨土宗教章 | 慧淨法師 | |
| 29 | 淨土宗根本義 | 慧淨法師 | |
| 30 | 念佛成佛是佛教 | 慧淨法師 | |
| 31 | 臨終須知與助念開示 | 淨宗法師 | |
| 32 | 不問罪福 念佛皆生 | 慧淨法師 | |
| 33 | 素素寶寶 頭好壯壯 | 淨土宗編輯部 | |
| 34 | 念佛超薦儀軌 | 慧淨法師 | |
| 35 | 慈悲的救度 | 慧淨法師 | |
| 36 | 淨土宗的戒律觀 | 慧淨法師、淨宗法師 | |
| 37 | 臺灣奇案——民國以來真人實事 | 淨慧法師 | |
| 38 | 預知時至 佛聖來迎 | 陳秋玲等 | |
| 39 | 佛說無量壽經 | 康僧鎧 | |
| 40 | 佛在何處 | 慧淨法師、淨宗法師 | |
| 41 | 彌陀十二光佛略解 | 慧淨法師 | |
| 42 | 小怪李群仙 | 劉健群 | |
| 43 | 《易行品》概說 | 慧淨法師 | |
| 44 | 淨土宗宗旨法語 | 慧淨法師 | |
| 45 | 略談佛教意義與淨土殊勝 | 慧淨法師 | |
| 46 | 葫蘆娃往生記 | 佛依居士 | |
| 47 | 彌陀願心的根源 | 慧淨法師 | |
| 48 | 念佛癒病 | 淨土宗編輯部 | |
| 49 | 淨土宗「四不」 | 慧淨法師 | |
| 50 | 小孩遊極樂——淨土見證 | 淨土宗編輯部 | |
| 51 | 彌陀住頂 身放光明 | 淨土宗編輯部 | |
| 52 | 善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵 | 慧淨法師 | |
| 53 | 念佛法人六不四平 | 慧淨法師 | |

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。



迴向偈

願以此功德 平等施一切
同發菩提心 往生安樂國

《移除往生不定的絆腳石》

作者：淨草法師

編輯：淨土宗編輯部

出版者：淨土宗出版社

印贈者：淨土宗文教基金會

地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

初版：佛曆二五六七 (二〇二三) 五月 恭印五千冊
民國一一二年

【索贈處】

● 中華淨土宗協會

地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

電話：02-8789 4818

傳真：02-8780 7050

郵箱：amt@plb.tw

網站：<http://www.plb.tw>

● 淨土宗香港淨宗學會

地址：香港九龍彌敦道 777 號 5 字樓 D 室

電話：852-9224 2546

● 淨土宗（新加坡）

地址：No.27, Lorong 27 Geylang, 388163 Singapore

電話：+65-8818 4848

郵箱：namo.amituofo.org@gmail.com

網站：www.plb-sea.org

● 淨土宗（馬來西亞）

網站：www.plb-sea.org

電話：+6019-4848 123

郵箱：plb.v18@gmail.com

【非賣品】

護持道場劃撥帳號：50230511 中華淨土宗協會

助印基金劃撥帳號：16780368 淨土宗文教基金會

沒有版權·歡迎翻印·輾轉結緣·功德無量

(若需叢書電子檔，歡迎來函索取或上網下載)

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

移除往生不定的絆腳石／淨草法師著.-- 初版.

臺北市：淨土宗出版社， 民 112.05

面；公分.--

ISBN 978-986-5888-55-8(平裝)

1.CST: 淨土宗 2.CST: 佛教說法

226.55

112005215

