

《觀無量壽經》譯註

淨土宗編輯部 編

目錄

《觀經》簡介	5
《觀經》梗概	7
《觀經》五分	10
《觀經》組織圖	14
《觀經》大意、宗體、隱顯、廢立	16
《觀經四帖疏》緣起	25
佛說觀無量壽經	一

一、序分	七
------	---

(一) 證信序	九
---------	---

(二) 發起序	一
---------	---

1 化前序	一
-------	---

2 禁父緣	八
-------	---

3 禁母緣	二四
4 厭苦緣	二九
5 欣淨緣	三八
6 散善顯行緣	五〇
7 定善示觀緣	六二
二、正宗分	七三
（一）定善觀	七三
1 日想觀	七七
2 水想觀	七九
3 地想觀	八三
4 寶樹觀	八六
5 寶池觀	九二
6 寶樓觀	九六
7 華座觀	九九

8 像觀	一一七
9 真身觀	一二九
10 觀音觀	一四五
11 勢至觀	一五一
12 普觀	一五六
13 雜想觀	一五九
(二) 散善觀	一六二
1 上輩觀	一六四
2 中輩觀	一九二
3 下輩觀	二〇二
三、得益分	二二七
四、流通分	二三三
五、耆闍分	二四五
索引名相索引、要義索引	

《觀經》簡介

《觀無量壽經》，淨土宗正依三部經的第二部，釋迦牟尼佛應韋提希夫人所請而講定善，又自開散善，引導眾生欣慕淨土、迴向往生；雖廣開定散二善，但於流通分只付囑念佛一法，勸歸彌陀本願一向專稱。善導大師著《觀經四帖疏》注解此經，闡釋「念佛往生」的三經一致之旨，並由此創立淨土宗。

善導大師《觀經疏·序分義》將釋尊一代所說聖道門自力修行之教法視為《觀經》（意含《無量壽經》、《阿彌陀經》）化前之教，換言之，聖道門諸教都是為了宣講淨土教理的方便階梯。亦即釋尊本懷在於彌陀淨土之教，但由於時機未成熟，故先講華嚴、阿含、方等、般若、法華、涅槃等教理，直至時節因緣成熟，乃陸續宣講淨土三經。故釋尊所有經教都屬淨土三

一代化前

經之方便教，此方便教善導大師名為「一代化前」。此一代化前之教盡攝於《觀經》定散二門，並將此二門誘引導歸本願稱名，故《觀經》「流通分」說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

善導大師解釋說：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

一代結文

故《觀經》「流通分」之文，也稱「一代結文」。釋尊於《阿彌陀經》延續此一代結文，專講彌陀本願念佛一法，不講其他法門。故《阿彌陀經》亦稱「一代結經」。

一代結經

《觀經》梗概

一、**韋提厭苦**：釋尊與文殊等諸大菩薩正在耆闍崛山中，此時王舍城發生悲劇，阿闍世王子為貪王位，囚殺父王，國太夫人韋提希同遭幽禁，身心憂苦，遙念釋尊。釋尊以神通現於宮中，韋提希深厭苦境，求願往生無憂佛國。

二、**求生極樂**：釋尊放光，攝十方諸佛淨土於佛頂光臺之中，令韋提希一一盡見。佛力加被，韋提希選生極樂，請說定善觀法。釋尊觀機，自開散善三福之行，並示佛力異方便觀。

三、**十三定觀**：釋尊應韋提希之請，次第開說十三種觀想極樂依正莊嚴的方法，眾生若一一觀想成就，皆得往生。於第七華座觀，釋尊欲明「除苦惱法」，阿彌陀佛當下顯現，住立空中，韋提希見佛作禮，歡喜得忍，往生

決定。於第九真身觀，阿彌陀佛八萬四千相好光明，一一光明唯攝念佛眾生而不捨。

四、三福迴向：說完十三觀，釋尊為不能修定善觀法的眾生開說散善迴向往生，即九品中的前六品之人行三福業，或修行福，或修戒福，或修世福；或單行一福，或合行二福，或具行三福，隨人根機，各修多少，用以迴向，皆得往生。

五、念佛往生：前面雖說了定善十三觀、散善三福業，但釋尊的心特別憐愍三福無分、唯惡無善的惡業凡夫，因而開說阿彌陀佛大悲本願，欲使一切善惡凡夫皆能仰仗阿彌陀佛的本願救度，稱名往生其國，所以特取一生造作十惡、破戒、五逆，直到臨終才遇到彌陀救度之法的三種眾生為典型，置於下品，以一聲、十聲的口業稱名，當下莊嚴往生極樂，徹底彰顯阿彌陀佛的絕對救度。

六、唯讚念佛：全經雖說了定善、散善、念佛三種往生方法，但釋尊唯

獨稱讚念佛之人是人中芬陀利花，觀世音菩薩、大勢至菩薩為其勝友。

七、付囑持名：念佛是彌陀本願，最易而又最勝，廣被三根，所以釋尊最後不付囑定善、散善，唯獨付囑「持無量壽佛名」以結束本經。

《觀經》五分

三分科經

佛教把一經分為序分、正宗分、流通分三分來講說，稱為三分科經，這是晉朝道安大師（三一四～三八五）以來的古例。隋朝淨影寺的慧遠大師，天臺宗的智顛大師，三論宗的嘉祥大師也依例三分，講解此經。可是到了唐朝善導大師卻提出五分，與歷史上一般三分不一樣，這有什麼原因呢？這是因為善導大師看出這部《觀經》有其特別之內涵，這部分若不另外提出討論解說，就會埋沒了這部經的特殊利益，因此科為五分。此五分，根據大師的

一經五分

《序分義》卷頭所說：

- 一、從「如是我聞」至「云何當見阿彌陀佛極樂世界」止，是序分。
- 二、從日想觀初句「佛告韋提希」至「名第十六觀」止，是正宗分。
- 三、從「說是語時」至「無量諸天發無上道心」止，是得益分。

序分

四、從「爾時阿難」至「皆大歡喜」止，是流通分。

五、從「爾時世尊」以下，是耆闍分。

序分，表明開說此經的狀況。在一部經的最前面，一般分為「證信序」與「發起序」二部分。

「證信序」是證明此經文無誤，以使末世眾生起信之序文。此序是一切經典共同的形式，所以也叫「通序」。

「發起序」是敘述一經開說動機因緣的序文。這是敘述各經特別狀況的序文，與前「通序」比對名為「別序」。

然而本經序分較為特別，依善導大師分為「二序七緣」或「三序六緣」，這種分法，更能凸顯本經的尊貴與殊勝。

正宗分

正宗分，說明本經主要教義的部分，即十三定觀以及三福九品。

得益分

得益分，指敘述韋提希夫人與五百侍女得到利益的那一段經文。諸師都

將這一段列入正宗分，不另設得益一分。唯有善導大師特別設此一分，有什

麼理由？因為諸師把得益解釋為聞過十六觀全部內容之後所得的利益，所以把這一段劃入正宗分。但是善導大師不這麼看，他認為這是第七華座觀見佛的利益。也就是說韋提希夫人與五百侍女的得益，並不是聞過十六觀之後才得到的，是早在華座觀，釋尊要講說解除苦惱法時，他們看到阿彌陀佛出現在空中而得到的。韋提希夫人所獲得的利益，也是我們後世修學淨土法門的人能夠獲得的利益，為了凸顯任何人都能如同韋提希夫人之得益，所以善導大師另設一分，使這一點更加明白。

流通分，為了使本經廣布流通而付囑弟子之結文，即本經最後之「佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名」。

這一段稱為「阿難付囑文」，是整部《觀經》的核心經文，正宗分所講的十三定觀與三福九品，都是為了引導歸入這一段付囑文，可說整部《觀經》唯一在說持無量壽佛名，而非觀無量壽佛相。因此，善導大師《觀經疏》對此經文釋言：「正明付囑彌陀名號，流通於遐代。上來雖說定散兩門之

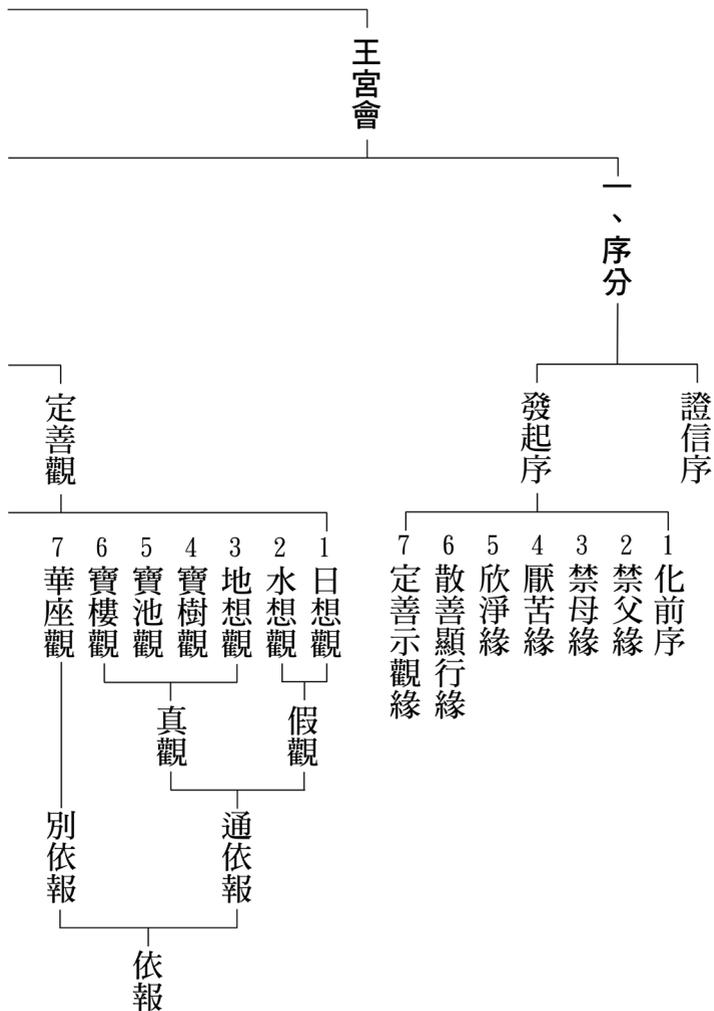
益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

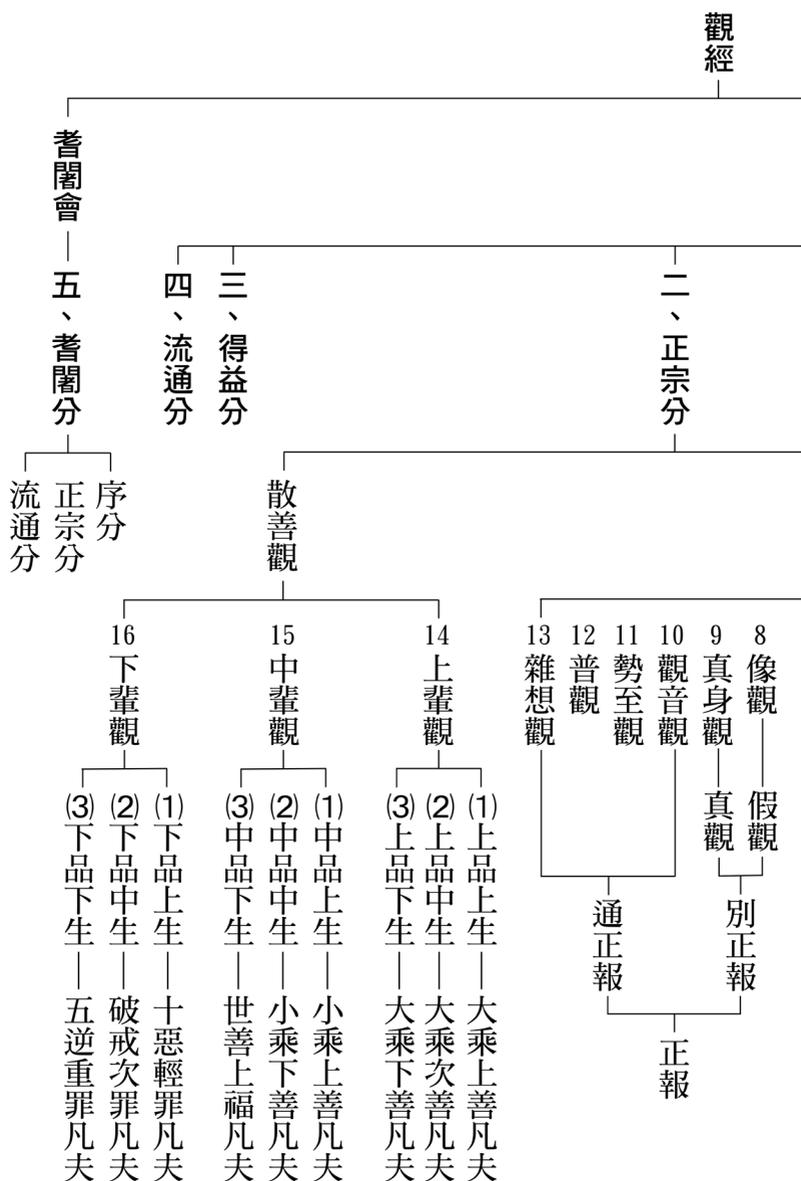
耆闍分

耆闍分，指釋尊在王舍城內王宮說法結束後，回到耆闍崛山，阿難尊者把王舍城內的說法重述一遍。可見這部經是由王舍城內說法，再於耆闍崛山上重演一次，二會構成一部《觀經》，這叫做「一經二會」。

一經二會

《觀經》組織圖





《觀經》大意、宗體、隱顯、廢立

一、《觀經》大意

「大意」即是大略、大概要意，是一本書或一篇文章大概的敘述，是粗略、簡單勾勒出文章內容想表達的意涵。

「大意」如古德說：「囊括始終，冠戴初後。」就是總括一經的始終，統一其前後的一種要領。

觀經大意

要門

《觀經》的大意：依善導大師的《玄義分》，《觀經》是釋尊開「要門」，調熟聖道門定散諸機類，使歸入他力念佛為大意。「要門」就是聖道門自力難行的定、散二善，此二善是進入淨土門他力易行的念佛之教的重要之門，故言要門。亦即《觀經》是釋尊權說定善十三觀、散善三觀的自力之教，暫引聖道自力的人，調熟之後，再導入唯一的念佛門。

釋尊觀經開要門，調熟定散諸機類；
正雜二行為方便，導歸念佛正定業。

二、《觀經》宗體（一經二宗）

一切諸經各有「宗體」，古來講說經文的慣例，先論大意，再論定「經宗」與「經體」，這樣才能了解一經的根本義。前一節可說是就《觀經》大意的闡述，所以現在要簡略討論《觀經》的「經宗」與「經體」，在這之前，要先了解「經宗」與「經體」的字義。

經宗之「宗」：主也，要也，旨也，宗致，宗旨；獨尊，如國無二王。就是一經所說的法門義理之中，最為重要的，亦即是一經所說教法的中點。

蕩益大師《彌陀要解》說：「宗是修行要徑，會體樞機，而萬行之綱領也，提綱則眾目張，挈領則襟袖至。」簡而言之，宗是法門的綱領、最重要的修行方法。

經體之「體」：質，體質、本質、主質。一部之旨歸，眾義之都會，宗歸趨之處，一經所說的法門歸著之處。如眾星拱北斗，萬流宗大海。

觀經宗體

《觀經》宗體，諸師異解，慧遠大師說：此經觀佛三昧為宗。智者大師說：此經心觀為宗，實相為體。善導大師《玄義分》說：「今此《觀經》，即以觀佛三昧為宗，亦以念佛三昧為宗；一心迴願往生淨土為體。」這是善導大師初步解釋《觀經》有二宗一體的含義。

願生為體

先論此經之宗：經宗意味著一經最為主要之處，若一經並存同格之宗，就等於承認一國有二君，於經典解釋上甚為不統一。然善導大師之二宗說，是在於區別《觀經》的說相（顯）和說意（隱），從表面的說相而言是觀佛三昧為宗，從裡面的說意而言，即是念佛三昧為宗。從一經兩面所看之經典解釋可謂卓見之說。

觀經隱顯

可知《觀經》有隱、顯二義：「顯」義（文面上的說相）只說定散二善，故從「顯」看，是以觀佛三昧為宗；「隱」義（文面內的說意）則含有他力

的念佛之義，故從「隱」看，是以念佛三昧為宗，所以《觀經》有隱顯兩宗。觀佛三昧就是統一心思，觀想佛的相好莊嚴；念佛三昧就是心向彌陀一佛，不懷疑、不間斷、不夾雜，一心稱名念佛。

《觀經》一部，從「顯義」的文面來看，是說十六觀法，此十六觀法，約而言之是「觀極樂國土、無量壽佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩」（《觀經》流通分），觀彌陀淨土之依正二報；更簡要的說是「觀無量壽佛」。故，初步從顯義的文面來看，此經的中心點可說是觀無量壽佛，亦即觀佛三昧。

念佛三昧

但，更深一層從「隱義」的文意來看，以第七華座觀的「住立空中」之文，第九真身觀「念佛眾生攝取不捨」之文，及下三品的「稱名」等之文推究，此經很清楚地只說「念佛三昧」為其核心。

即以隱取之，《觀經》之觀，為觀佛本願之觀。則觀者信也，如《往生論》「觀佛本願力」之「觀信」《無量壽經》四十八願攝受我。

一文兩義，是為隱顯。顯則觀佛為宗，隱則念佛為宗。「亦」字示其體，

別觀佛之外有念佛，故點出「亦」之一字。

次論此經之體：經體在於「一心迴願往生淨土」。為什麼？不論觀佛三昧或念佛三昧，其目的都是為了一心迴願往生淨土。所以此一心迴願往生淨土是《觀經》一部所說的法門歸著之處。

法然上人也說：「三經俱選念佛以為宗旨。」

可知，此經以念佛為宗，往生淨土為體。攝機之行念佛為先，念佛所成在往生益。

三、廢立與隱顯

例如這裡有甲乙二物，要說明其中一種物品之優秀時，大約有三種說明方法：直接法，比較法，反顯法。

一、直接法：甲物最好，是直接讚美甲。

二、比較法（廢立，外顯）：乙物不好，甲物最好，是跟乙比較來讚美甲。

三、反顯法（隱顯，內密）：乙物也不錯，表面雖然讚美乙，但暗地裡實際讚美甲。

淨土三經根本精神，在於讚歎彌陀名號救度，勸人信受念佛。然釋尊說法有此三種：

直接法

一、只讚歎他力念佛的信仰，以直接法說明。

比較法

二、將自力萬行與他力念佛比較，貶捨自力萬行而取他力念佛，以比較法說明。

反顯法

三、雖讚歎自力萬行或自力念佛的信仰，但暗中讚歎他力念佛的信仰，以反顯法說明。

廢立

隱顯

第二比較法名為「廢立」，第三反顯法名為「隱顯」。所謂「廢立」就是以萬行與念佛做比較，廢捨低劣的萬行，以建立殊勝的念佛；而「隱顯」就是在表面上（顯）雖然說自力萬行或自力念佛的功德，但在裡面（隱）卻讚歎他力念佛的功德最勝。換句話說，廢立是以「外顯」去比較二法，而隱

顯是以「內密」去比較二法。

若比較甲乙二物之優劣，而說「乙也不錯」，這是反顯法，名為隱顯。這種說法似乎任何方面都不傷害，和諧穩妥的說法。但，「甲最好」，反而不知，而模糊的選擇乙。

若是「乙不行，甲最好」，這是比較法，名為廢立。嚴謹明確，不會誤聽。

人生之大事，是六道生死輪迴之苦；人生之目的，是往生淨土證悟佛果。

淨土宗是解決人生之大事，完成人生之目的的宗派，因此說法始終必須直白明確，不可模糊不清，也不可模稜兩可。若是曖昧不清，模稜兩可，則喪失解脫成佛的大事與目的。

因此，淨土宗的弘傳，始終排除一切妥協，徹頭徹尾揚棄不純之物，以無比嚴謹的廢立，徹露唯一的真實。

創立一宗，必須判教，確立大小權實頓漸，並作取捨廢立。廢立，全稱「廢權立實」。權是方便、權假，實是真實、究竟。這是天臺智者大師依《法華經》所立。

廢權立實，亦即從假入真有三個過程，名為「施、開、廢」三義，用蓮花比喻，即：

- 一、為蓮故花，比喻為實施權；
- 二、花開蓮現，比喻開權顯實；
- 三、花落蓮成，比喻廢權立實。

權是為實鋪路，是階段性的作用，最後必須廢捨而立實。此之廢捨乃是昇華之意，並非貶義。《觀經》正是以「施開廢」三義顯明真實。

四、《觀經》廢立

淨土宗有三重廢立：內外廢立，聖淨廢立，真假廢立（要弘、正雜、助正）。按《觀經》「正宗分」，並說觀佛、念佛，而「流通分付囑文」則說：

汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

此是廢觀立念（廢諸行立念佛）之義，若釋尊之意在念、觀並存，則不可不再付囑觀佛；而其語如此，佛意豈非廢諸行而立念佛耶？

而善導大師廢觀佛取念佛之意，躍然於「付囑文」的解釋，其科判說：「正明付囑彌陀名號，流通於遐代。」其解釋說：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」一正一反，本意躍然。

以第十八願為弘願，以定散為要門，定散非本願，單念佛為弘願，善導之釋，皎然如日星，照人顏色。

這是「廢立」之義，斷定「定散諸行為廢而說，只有念佛為立而說」。善導大師《散善義》說：「一心專念彌陀名號，是名正定之業，順彼佛願故。」又於《往生禮讚》說（意）：「專修專念，百即百生；雜行雜修，千中三五。」皆「廢立」之義。

《觀經四帖疏》緣起

一、《觀經四帖疏》的地位

為什麼在講解《觀經》之前要先介紹善導大師這部《觀經四帖疏》（簡稱《觀經疏》）呢？因為要講解《觀經》必須以善導大師的《觀經疏》來做解釋。

歷來，尤其是隋唐時代有幾位高僧大德對《觀經》也有註釋，但我們為什麼不依據他們所寫的呢？因為他們所寫的有不正確的地方，因此善導大師才寫這部《觀經疏》來糾正。所以《觀經疏》也叫做《楷定疏》，意在楷定古今對《觀經》的誤解。如果講解《觀經》不參考、不引用《觀經疏》，肯定不會很正確、很圓滿，因此有必要同時介紹善導大師所寫這部疏的緣起。

《觀經四帖疏》，所謂「四帖」就是四卷：〈玄義分〉一卷、〈序分義〉

一卷、〈定善義〉一卷、〈散善義〉一卷。《觀經疏》寫完之後，善導大師又寫一篇〈跋文〉說明他寫這部疏的緣由，以及撰寫當中受到諸佛菩薩怎樣示現，怎樣引導，這些都有清楚扼要的介紹。

跋文中幾句話很特殊、扼要、警醒而且鏗鏘有力，善導大師說：

某今欲出此《觀經》要義，楷定古今。

這只是一句話，但是它的分量很重，而且氣勢非常磅礴雄偉。

（一）抉擇根本要義

「《觀經》要義」，什麼是「要」呢？譬如對我們的身體來講，每一個器官都很重要，但假設斷了一隻手，或斷了一隻腳，或者眼睛瞎了、耳朵聾了，我們還能生存，可是如果心臟壞了、肝臟壞了，人還能生存嗎？就不能生存了。所以比較起來，身體雖然是我們的，每個器官、部位都很重要，可是有一個非健康不可的器官，那個就是最重要的。

善導大師說《觀經》要義，對於《觀經》最重要的地方，必須正確掌握，完整講清楚、弄明白，不可有絲毫的錯解、誤解，也不可有模糊或模稜兩可的地方，這個就是「要義」；也就是說，根本要義必須中正挺拔，其他次要部分稍微偏了還沒關係，可是重要的地方，必須要清楚明確的了解、掌握。

（二）樹立古今標準

楷定古今

下面一句說「楷定古今」。「楷定」就是糾正錯誤，然後做為一個標準，「今」就是善導大師那個時代，「古」就是以前。楷定古今背後的意思是說：有人註解《觀經》不正確，有所錯誤，所以，要把它糾正過來，以最正確的解說，成為固定、不變的楷模標準，讓不管什麼時代、什麼地方，都有一個依循標準，跟標準一樣就正確，跟標準不一樣就錯誤，所謂「放之四海而皆準，俟之百代而不惑」，所以說「楷定古今」。

(三) 聖僧指授玄義

跋文又說：

每夜夢中，常有一僧而來，指授玄義科文，既了更不復見。

善導大師寫《觀經疏》時，每天晚上都有一位聖僧來指導這部疏的玄義內容是什麼？科判如何分類？當玄義科文都寫完之後，這位聖僧就不再出現了。

所以《觀經疏》的內容、科判都是夢中這位聖僧所指點出來的。當然善導大師是彌陀化身，也不需要聖僧來指點，才能夠這樣寫，只是說佛菩薩既然應化成為凡夫，就應該以凡夫的姿態來顯現，不能隨便顯示神通。

(四) 已獲尊證如經

跋文又說：

此義已請證定竟，一句一字不可加減，欲寫者一如經法。

這一部《觀經》要義（《觀經疏》）已經請十方諸佛證明過，確定下來了，所以後來的人要抄寫它，在字句上不可以有所加減，少一字多一字都不可以，要把它當作是佛所講的經那樣來尊重它，絲毫都不能更動它。善導大師敢這樣講，肯定有他的底氣、背景和證量。

（五）破疑重啟光明

善導大師之所以會寫《觀經疏》，主要是那個時代，佛教界對《觀經》非常重視，因為裡面有談到十三種定觀，跟一般想要修行的人很相應，因為修行就需要修心，修心就需要讓心能夠沒有妄想雜念，要沒有妄想雜念一定要入定境，要達到定境必須要有方便的方法。剛好《觀經》十三種觀的次第很適合他們所要的修行，所以，不管有沒有要往生極樂世界，對當時所有修行人是很契應的。因此在隋唐時代，就有很多位大德註解這部《觀經》。

然而，那些註解是錯誤的，這個一般人當然看不出來，可是善導大師一看就知道，而且覺得那些錯誤的註解將阻礙眾生修淨業的意願，事態嚴重，

因此，才會著述這本《觀經疏》，要糾正以前及當前對於《觀經》的錯解，並給未來解釋的人立一個準繩。

二、《觀經四帖疏》楷正異學別解

善導大師所要楷定的有哪些人呢？有隋朝時代淨影寺的慧遠大師，天臺宗開宗祖師智者大師，還有三論宗開宗祖師嘉祥大師，這三位在當時都是鼎鼎有名的，直至於今還是備受恭敬。隋唐時代是佛法的黃金時代，出家人很多，高僧大德不少，可是以他們三位最卓越、最特殊，也是在佛法上最有成就的，被當時的皇帝、王公大臣所尊敬，可以說都是一等一的人物，稱為「隋朝三大師」。當時能夠超越他們的高僧大德，可以說沒有。

但善導大師所要糾正的卻是他們三位，這不是很奇怪嗎？三位大師都有註解《觀經》，淨影寺的慧遠大師寫《觀經義疏》，智者大師寫《觀經疏》，嘉祥吉藏大師也是寫《觀經義疏》，但是他們所解釋的，在根本上來講是錯誤的，所以善導大師發了很大的願心，而且以那麼大的口氣說要楷定古今。

善導大師所楷定的，如果分門別類的話有好幾條，現在只引用其中數條。

(一) 列舉古德失誤

1 舉隋慧遠大師

廬山慧遠

淨影慧遠

在歷史上被稱為慧遠大師的有二位：一位是東晉時代淨土宗的初祖慧遠大師，後稱廬山慧遠，另外一位就是隋朝時代淨影寺的慧遠大師，我們現在所講的就是隋朝時代的慧遠大師。這位慧遠大師在長安有一座寺院叫做淨影寺，所以後來的人尊稱他是淨影慧遠大師，以此來跟東晉的慧遠大師做區別。淨影慧遠大師的著作很多，除了剛剛講的《觀經義疏》之外，還有《大乘義章》等，共有十幾部，每一部著作都受到後人的器重，也常常被引用。

(1) 判極樂世界為「事淨土」

《大乘義章》裡面有一篇叫做〈淨土義〉，是把十方的淨土，歸納分析

為三種，就是：事淨土、相淨土、真淨土，這三種都是淨土，只不過有高低及殊勝的差別，而且高低差別很大。

事淨土

「事淨土」指一般還有貪瞋癡煩惱的凡夫，將其所累積的清淨善根迴向而往生去的地方，這些以寶物裝飾，事相莊嚴華麗的淨土，就稱為「事淨土」。

相淨土

「相淨土」指已經斷煩惱的聲聞、緣覺，或是菩薩示現度化眾生所生的國土，妙相莊嚴，是清淨、沒有污垢、沒有煩惱所感得的淨土。

真淨土

「真淨土」是真實的淨土，是十地以上菩薩，及佛所住的淨土，所謂「實報莊嚴土」。

慧遠大師將極樂世界判為「事淨土」。為什麼呢？因為他認為往生去的是凡夫，還有煩惱、罪業，只不過他們以念佛的因才能往生，所以那種淨土應該是事淨土，也是屬於應化土；既然是事淨土，就不是高級的相淨土，或真淨土。

諸師九品義

上輩大乘
聖人

中輩小乘
聖人

下輩大乘
始學

(2) 由誤判所生之矛盾

但是慧遠大師這樣的分判自身也是有矛盾的，怎麼說呢？他認為九品之中的上品生都是菩薩，上品是四地、五地、六地的菩薩，上中品是初地、二地、三地的菩薩，上下品是地前，也就是三賢位——十住、十行、十迴向的菩薩。他們不是斷了一品無明，就是破見惑、思惑與塵沙惑的菩薩。

同時又判定中品上生是三果以內的羅漢，中品中生是已經降伏煩惱的內凡夫，中品下生是世間的修行善人；同時又分判下品上生、下品中生、下品下生是修學大乘法門的，只是依照他們所犯的過失輕重，劃分為三品。

慧遠大師既然分判極樂世界的依報是事淨土，阿彌陀佛是應身佛，等於說極樂世界不是報土，阿彌陀佛不是報佛，可是往生去的上品、中品、下品的這一些身分，又都是大乘根機的分身，尤其是上品中生以上都是地上菩薩，也就是說中品中生以上，都是超凡入聖的菩薩或者阿羅漢。既然是以這種身分往生到極樂世界，極樂世界怎麼會是事淨土呢？既然是事淨土，往生

者怎麼會是初地以上的菩薩或者阿羅漢呢？這是彼此矛盾的錯誤。

2 舉智者大師

另一位是鼎鼎有名的天臺宗智顛大師，他判淨土有四種，就是「凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光淨土」，而判定極樂世界是「凡聖

同居土」，判定阿彌陀佛是應身佛。這個判別是依循慧遠大師而來的，也是錯誤的。

3 舉嘉祥大師

還有三論宗的祖師嘉祥大師，他所判的極樂世界依正二報，也跟慧遠大師、智者大師差不多。

4 小結：由誤判即阻礙淨土弘傳

這些分判會導致一種現象，就是極樂世界不是報土，是事淨土，是凡聖同居土；如果是報土的話，凡夫不能往生，凡夫無分，凡夫只能往生事淨

土，也就是凡聖同居土。這樣的錯誤解釋，導致一般修行人就不求生極樂世界了。

(二) 列舉時人失誤

1 舉攝論宗人

此外，最大的一個錯誤、傷害最嚴重的就是攝論宗。攝論宗的大德們依據無著菩薩所寫的《攝大乘論》裡面的一段文來解釋《觀經》的念佛往生，怎麼解釋呢？解釋為「別時意」。也就是說，念佛往生不是指這一輩子，不是在今生今世，是現在累積一個因，等到將來功德夠了、因緣成熟了，才能夠往生。好像持續累積一塊錢，未來就能夠成為一千塊、一萬塊那樣。

2 小結：由誤判即斷人善根

這個「別時」的錯誤解釋，對淨土宗的傷害嚴重到什麼地步呢？同時代善導大師的徒弟懷感大師，他寫了一部《群疑論》，裡面就提到：「《攝論》

往生別時意

至此百有餘年，諸德咸見此論文，不修西方淨業。」也就是說，從《攝大乘論》傳到中國以來的一百多年之間，凡是看到這部論的大德們就不念佛，不修西方淨業，不求生極樂世界了，可見傷害多麼大！

三、《觀經四帖疏》得三大事而下筆

善導大師非常的感慨，為了糾正他們的錯誤，讓淨土法門能夠正確的弘揚，讓更多的人能夠念佛，願生極樂世界，所以就註解《觀經》，這就是《觀經疏》的由來。

(一) 佛親自來指導

善導大師很謙卑的說：我是生死凡夫，智慧很淺短，而佛經是從佛那麼高超的境界所流露出來的真理，它的教理很深妙，我不能隨意依自己的智慧、學問或所理解的來解釋，必須透過佛來指導。

（二）慎審祖師之謬

再來，所要糾正的對象都不是泛泛之輩，都是一宗的開宗祖師，他們的學問、道德、修行，都是備受肯定的，要糾正他們的錯誤是很不容易的。

（三）恢復無上信心

另外，還要扭轉一般信眾的觀念，讓一般信眾重新恢復對念佛往生的信心跟發心，也是很不容易的。

針對這兩個不容易，如果沒有佛來做權威性的指導、證明，要扭轉這個已然成形的局勢是相當困難的。

四、《觀經四帖疏》的靈應

（一）註前：召感聖境

因此，善導大師發心寫《觀經疏》之前，就請佛來證明。怎麼請佛證明呢？在註解的前一天，特別誦念三部《阿彌陀經》，同時稱念三萬聲「南無

阿彌陀佛」佛號，祈求十方諸佛以及阿彌陀佛、清淨大海眾菩薩，來顯現、證明、指導。結果所祈求的統統呈現了。因此，這部《觀經疏》所感召的靈應事蹟是超越一般的感應、靈應，是非常殊勝的。這只要看《觀經疏》後面善導大師所寫的跋文就可以了解，實在非常令人讚歎！

（二）正註：彌陀入夢

那天晚上，阿彌陀佛、釋迦牟尼佛、十方諸佛以及眾寶所成的種種顏色的寶山，千重萬重的呈現，種種光明從天照到地面，地面一片金色，種種殊勝的景象都出現在善導大師的面前。經過當天晚上這一些靈應之後，隔天善導大師就開始動筆撰寫《觀經疏》，而撰寫的每一天晚上，都有一位聖僧親自來指導玄義與科文，一直到這部疏的玄義科文都寫好了，才沒有再夢到這位聖僧。

(三) 註成：證如佛經

《觀經疏》寫完之後，善導大師又再度祈求發願，希望十方諸佛再度來證明，結果接連三天，每天晚上，阿彌陀佛以及諸佛菩薩的種種瑞相，再度呈現在他眼前，證明《觀經疏》是合乎佛心、佛願的，是如同佛所說，可以尊敬供奉如同經典的。

自古以來相傳，善導大師就是阿彌陀佛的化身，所謂「佛佛相念，一佛出世，千佛護持」，夢中的聖僧當然很可能就是阿彌陀佛，如果不是阿彌陀佛，誰會來顯現在他的夢中呢？因此這部《觀經疏》就等同是佛所說的，也由於《觀經疏》是以阿彌陀佛的第十八願，也就是以阿彌陀佛的願心來解釋整部《觀經》，由此我們可以知道善導大師跟阿彌陀佛、《觀經四帖疏》三者，是非常親密的結合在一起。

五、《觀經四帖疏》楷定二十二，歸納為三

綜觀《觀經四帖疏》楷定古今諸師（特別就慧遠之《義疏》）之誤有二十二處，歸納之則是「機、教、身土」三者，列舉於後。

（一）就分科

1 三分五分之異。諸師「序、正、流通」之三分，善導楷定為「序、正、得益、流通、耆闍」之五分。

2 二序三序之異。諸師「證信、發起」之二序，善導楷定為「證信、化前、發起」之三序。

3 二緣七緣之異。諸師以「禁父、禁母」二緣為發起序，善導楷定為「化前、禁父、禁母、厭苦、欣淨、散善顯行、定善示觀」之七緣為發起序。

4 序正分科之異。慧遠以「唯願世尊」以下，智顛以「爾時世尊」以下，吉藏以「時韋提希」以下為正宗分；善導楷定為「佛告韋提希」以下，亦即是「日想觀」以下為正宗分。

(二) 就定散

5 定散配屬之異。諸師以十六觀全體為定善，三福為散善；善導楷定前十三觀為定善，後三觀為散善。

6 定散致請之異。諸師以「教我思惟」為散善，「教我正受」為定善，定善散善都是韋提致請；善導楷定為「思惟、正受」都屬定善，韋提致請唯是定善，散善是佛自開。

(三) 就經宗

7 一宗二宗之異。諸師以「觀佛三昧」為宗；善導楷定為要門以「觀佛三昧」為宗，弘願以「念佛三昧」為宗。

(四) 就教主

8 一教二教之異。諸師為一尊（釋迦）教說；善導楷定為二尊（釋迦、彌陀）二教（定散要門、弘願）說。

(五) 就觀法

9 理觀事觀之異。諸師以《觀經》之觀法為心性之理觀；善導楷定為「立相住心」之事觀。

(六) 就身土

10 身土報應之異。諸師以彌陀之身土為應身、應土；善導楷定為報身、報土，此報土是聖凡皆得往生之土。

(七) 就世尊之微笑

11 即便微笑之異。就「爾時世尊即便微笑」，諸師以父王得三果，韋提得無生忍之利益，世尊預知故微笑；善導楷定為「說出世本懷」故微笑。

(八) 就得忍

12 得忍判位之異。諸師視韋提為大權之聖者，故得第七地之無生忍；善導楷定韋提是凡夫，得十信不退之忍。

13 法忍得處之異。諸師以「光臺現國」為得忍之處；善導楷定為第七華座觀之初得忍。

(九) 就念佛

14 觀念稱念之異。就第九真身觀「念佛眾生攝取不捨」之利益，諸師以為「觀想念佛」；善導楷定為「稱名念佛」。

(十) 就往生

15 自力願力之異。諸師認為依修行定散之自力往生；善導楷定為順佛願力故得往生。

(十一) 就機類

16 韋提凡聖之異。諸師以韋提為大聖之權者；善導楷定為實業之凡夫。
17 九品凡聖之異。就九品之機類，諸師以為通於凡聖；善導楷定為九品唯凡。

(十二) 就九品

18 九品通科之異。解釋九品，諸師通科為六門；善導楷定為每一品都有十一門。

19 三心通局之異。就三心，諸師認為通於上三品，不通下六品；善導楷定為不只通於九品，亦通於定善十三觀。

20 稱名通局之異。諸師以稱名局於下三品；善導楷定為亦通於上六品。

21 二乘開會之異。諸師以《往生論》所言之「二乘種不生」是約決定種性而言，而《觀經》之中三品是約不定種性之二乘而言，故得往生；善導楷定為中三品約遇小之機，往生極樂，聞法之後，自然成為大乘，故《往生論》釋為「二乘種不生」。

(十三) 就付囑

22 付囑要弘之異。諸師認為佛所付囑的是要門之定散二善；善導楷定

為佛所付囑的是「弘願念佛」。

以上善導大師所楷定之二十二義，歸納之即為機、教、身土三義。

(諸師)

(善導)



(摘自慧淨法師〈觀無量壽經概說〉)



佛說觀無量壽經

劉宋西域三藏法師 曇良耶舍 譯



佛¹說²觀無量壽³經⁴

劉宋⁵西域三藏法師⁶ 曇良耶舍⁷ 譯

【譯文】

阿難尊者曾經在此經說法即將結束時，請問釋尊這部經該叫什麼名字？釋尊回答說，應該叫《觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩》。現在略稱為《觀無量壽經》。這部經是西域三藏法師曇良耶舍，於劉宋文帝元嘉十年（四三三）所翻譯的。

【註釋】

①佛：梵語「佛陀」（Buddha）的略稱，意譯為「覺者」。即脫離一切迷妄、覺悟一切真理（自覺），引導眾生覺悟（覺他），達到究竟圓滿境界（覺滿）的人。這裡是指釋迦牟尼佛（Sakya-muni），簡稱釋迦佛、釋迦、釋尊、世尊。「釋迦」意譯為「能

仁」，不住涅槃故。「牟尼」意譯為「寂默」，不住生死故。公元前六二三年出生於古印度中天竺迦毗羅衛國 (Kapila-vastu)，四月初八在藍毗尼園 (Lumbini) 樹下誕生，稱為瞿曇 (Gautama) 或悉達太子 (Siddhartha)，父親是淨飯王 (Suddhodana)，母親是摩耶夫人 (Mayā-devī)。長大後娶拘利族長者善覺的女兒耶輸陀羅 (Yaso-dhara) 為妻，生子名羅睺羅 (Rahula)。二十九歲 (一說十九歲) 出家，三十五歲 (一說二十歲) 覺悟佛道。從此之後，四十餘年遊化四方，八十歲時入涅槃。

②觀：梵語「毗婆舍那」(Vi-paśyana) 的意譯，在心中詳細的觀察、清楚的顯現。此經文有隱顯二義。就顯義說，「觀」是入定觀想，把阿彌陀佛、極樂莊嚴浮現在心中加以觀看，是指十六觀法。就隱義說，「觀」是願力浮現在心中，又是知之心。故觀是「觀知」，就是將佛所成就的正報與依報的目的清楚地了解在心中，同時相信不懷疑，是指歸命彌陀救度的信心。顯義是自力的，隱義是他力的。善導大師《觀經疏·玄義分》解題門，對觀下一個定義，說：「觀者，照也。常以淨信心手，以持智慧之輝，照彼彌陀正依等事。」

無量壽

③無量壽：阿彌陀佛，西方極樂世界教主。梵語阿彌陀（Amitayus），意譯為「無量壽」；又，阿彌陀（Amitābha），意譯為「無量光」，因此又稱為無量壽佛、無量光佛，即在縱的方面（時間上）長時以無量壽命救度三世眾生，橫的方面（空間上）以無量光明廣度十方眾生，所以名為阿彌陀佛。其中壽命是體，是作用的本源；光明是用，即功能力用。故以體攝用，只舉壽命作為經題，名為「無量壽」。

④經：佛所說的教義以及記載教義的書籍。梵語「修多羅」（Sūtra），意譯為「契經」，上契十方諸佛所說之理，下契聽經眾生的根機；原意為「線」，如同以線貫穿花環一樣，把佛所說的道理貫穿起來，使其不致散亂；又，織布時，縱線為經，橫線為緯，「經以持緯」，經線固定不動，引申為常行於世，歷久不變。中國古代聖人的言教稱為「經」，因此就不譯為「線」而譯為「經」，以示尊重。

⑤劉宋：南北朝時期的南朝宋，國主姓劉。為區分隋唐之後趙匡胤所建的宋（趙宋），故稱「劉宋」。東晉末年大臣劉裕（三五六—四二二）勢力漸大，於公元四二〇年受恭帝讓位，改國號為宋，建都於江南建康，與江北的魏對峙，進入南北朝

時代。四七九年，劉宋被齊所滅。此經翻譯於宋文帝（四二四～四五三）元嘉十年（四三三）。

⑥三藏法師：精通經、律、論三藏的法師。三藏（Tri-pitaka），經、律、論。經（Sutra 修多羅）是佛所說的經文，律（Vi-naya 毗奈耶）是佛所制的戒律，論（Abhidharma 阿毗達磨）是佛弟子所造的解釋經文的論釋。法師，精通佛法、如法修行、善於為人演說的出家人。

⑦置良耶舍：梵語 Kalan yasas 的音譯，意譯為「時稱」。據《梁高僧傳》記載：置（ユウ）良耶舍，西域人，宋元嘉初來京洛（今南京），太祖文皇帝深加歎賞，使居鍾山道林精舍。受沙門僧含請，譯《觀無量壽經》，壽六十終。

【要義】

觀經宣說之理由：釋尊已經說過了《無量壽經》，詳細說明了阿彌陀佛的他力救度之法，似乎沒有必要再說這部相似的《觀無量壽經》。可是釋尊還是說了，這是什麼理由呢？

觀經宣說之理由

善導大師在《觀經疏·玄義分》中，有如下的說明：

鈍根難悟

然眾生障重，取悟之者難明，雖可教益多門，凡惑無由遍攬。

觀經興起

遇因韋提致請：「我今樂欲往生安樂，唯願如來，教我思惟，教我正受。」

二尊二教

然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；

安樂能人，顯彰別意之弘願。（《聖教集》四五八頁）

意思是說，我們眾生障重惑深，難於了解佛所說經教及掌握核心要點，所以「雖可教益多門」，雖然釋迦牟尼佛講了八萬四千法門，但是「凡惑無由遍攬」，凡夫卻沒辦法普遍的了解、核心的掌握。所以娑婆化主釋尊，接受韋提希夫人的請求，引誘性的在《觀經》表面開說自力修行之法；而安樂能人阿彌陀佛，則在裡面指示他力救度之道。也就是說，有些人執著於自力，不容易進入《大經》所說的他力門，因此有必要說這部含有表裡兩面法門的《觀經》。

一、序分

【大意】序分是敘述該經的由來，一般分為「證信序」與「發起序」二部分。

證信序 是證明此經文無誤，以使末世眾生起信之序文。

發起序 是敘述一經開說動機因緣的序文。分成七節。這七節是引起說此《觀經》的緣，叫做「發起序七緣」。

一、化前序：化前序是開展真實教化之前所說的方便教說。

二、禁父緣：這是《觀經》說法的第一緣，敘述幽禁父親的故事。王舍城有個叫阿闍世的太子，受惡友提婆達多的唆使，把他的父王頻婆娑羅，幽禁在

七重室中，篡奪了王位。但是父王吃著夫人韋提希所祕密帶進的食物，又聽目連尊者、富樓那尊者的說法感到安慰，所以身心一直沒有衰弱下去，不致於死。

三、**禁母緣**：太子從看守人的口中聽到韋提希夫人及佛弟子的密行，非常生氣，想殺其母韋提希夫人，由於耆婆及月光二位大臣的勸阻而作罷，轉而將其母禁閉於室內。

四、**厭苦緣**：夫人在室內，遙向釋尊哀求，釋尊就以神通進入室內，聽取夫人厭世的悲切告白。

五、**欣淨緣**：夫人請釋尊指出沒有憂惱的地方。釋尊放眉間光明，光明中顯現出諸佛淨土，夫人拜見後，產生了希望往生阿彌陀佛極樂世界的願望，請求釋尊開示往生方法。

六、**散善顯行緣**：釋尊在這裡預先簡單提示了後面要說的散善三福的行法。

七、**定善示觀緣**：定善十三觀的一個前言。

一、序分

(一) 證信序

如是我聞¹：

【譯文】

阿難尊者在結集經典的坐席上向大眾轉述本經：如下尊貴的教法，是我聽佛親口說的，希望大家如實信仰。

【註釋】

如是我聞

①如是我聞：我親自聽佛這樣說。「如是」，是這樣，真實不虛。《大智度論》：「如是者，即是信也。」「如是」就是信，彰顯信心之相。「我」，阿難 (A-nanda) 尊者自稱之語，此為「流布語」。只是用以分別他人，故稱自己叫做「我」，而不

是指具有「常、一、主、宰」的「自在我」。佛經是佛滅度四個月後，以大迦葉（Mahā-kāśyapa）尊者為上首，在王舍城（Rājagṛha）附近畢鉢羅窟（Vābhara）第一次結集經、律，由多聞第一的阿難尊者轉述自己當時聽聞佛所講法，再由諸大弟子共同認可之後記錄下來，所以「如是我聞」是阿難自言如實轉述佛語。《大般涅槃經·遺教品》言，釋尊將入涅槃，阿那律使阿難問佛：「如來滅後，結集法藏，一切經初安何等語？」釋尊回答：「一切經初，當安『如是我聞，一時佛住某方某處，與諸四眾』而說是經。」

(二) 發起序

1 化前序

一時¹，佛在王舍城耆闍崛山²中，與大比丘眾³，千二百五十人俱；菩薩三萬二千，文殊師利法王子⁴而為上首⁵。⁶

【譯文】

五時說法
（釋迦牟尼佛成道後，以三七日說《華嚴經》，十二年說《阿含經》，八年說《方等經》，二十二年說《般若經》。）這個時候，佛在王舍城耆闍崛山上，為一千二百五十聲聞、以文殊菩薩為上首的三萬二千菩薩說《法華經》一乘妙法。

【註釋】

①一時：當時。釋迦牟尼佛說此法，道場大眾聽聞此法，機法相應之時。印度傳統，不重紀年；又三界眾生紀年各不相同，因此總說「一時」，不說某年某月某日。

②王舍城耆闍崛山：中印度摩羯陀國王舍城附近的山峰。「王舍城」，梵語曷羅闍姑利呬（Rāja-grha）之意譯。摩羯陀國的首都。「耆闍崛山」（*くろせき*）アキ），梵語 Gṛdhrakūṭa，意譯為靈鷲山、鷲頭山、鷲峰山，也稱靈山。山頂似鷲，又山中多鷲，故名。位於王舍城東北，釋迦牟尼佛說法之地。釋迦牟尼佛在此地宣說《無量壽經》、《觀無量壽經》。

③大比丘：德高年長的比丘。「比丘」（Bhikṣu），意譯為「乞士」，上從諸佛乞法以資慧命，下就眾生乞食以資身命，是出家受具足戒者的通稱。

④文殊師利：文殊菩薩。文殊師利（Mañjuśrī），意譯為「妙德、妙吉祥」。與普賢菩薩常侍釋迦牟尼佛左右，大乘菩薩中智慧第一。手持劍，表智慧利劍；駕獅子，表智慧威猛。以大智著稱。

⑤法王子：菩薩。菩薩是即將成佛的人，佛為法王，菩薩是法王子。

⑥上首：上首弟子，一座大眾中的主位，可以是一位，也可以是多位。

【要義】

觀經序分義

一經三序

觀經序分義：在序分中，善導大師的解釋別於諸師，將「序分」分為「證信序、化前序、發起序」，也就是一經三序；而「證信序」的解釋也與一般不同。為什麼有這些差別，其實這有很深的含義。

六成就

一句證信

序分一般分為二序，即「證信序」和「發起序」。證信序又包含「六成就」——信、聞、時、主、處、眾，這六個條件具備了，才能夠講起這一部經，這是所有經典共同的形式。可是這裡為什麼僅將「如是我聞」這四個字作為《觀經》的「證信序」，而將以下「一時佛在王舍城耆闍崛山中，與大比丘眾千二百五十人俱；菩薩三萬二千，文殊師利法王子而為上首」這段經文，作為「化前序」；也就是把一般意義上作為「證信序」的內容拆分為二，前面一句

化前序列立

是證信序，後面是化前序，這有什麼原因呢？

這樣的分科並不是標新立異，而是善導大師看出佛說《觀經》之深意。

為凡之經

(一) 大師看出，這部《觀經》並非為聖人而說，而是為救度處於生死輪迴以及未來世一切造惡眾生所說之法。這樣的經文若一開始就以所敘述的聲聞眾與菩薩眾作為聽眾，那與佛宣說《觀經》的內容和佛所要顯示的出世本懷就對不上了。而且這些聲聞眾與菩薩眾並非《觀經》現場的聽眾，他們所處的耆闍崛山也非佛親說《觀經》之處。《觀經》真正的「眾成就」在於羸劣凡夫韋提希夫人以及未來世為煩惱賊所害之眾生，而「處成就」是釋尊為韋提希講法的王舍城王宮。這正是善導大師慧眼獨具，看出《觀經》的「證信序」是不能與其他經文作同等開篇分科的。

眾成就
處成就

化前序

(二) 從「一時佛在王舍城耆闍崛山中」下至「文殊師利法王子而為上首」以來，善導大師科為「化前序」。所謂「化前序」，就是舉出《觀經》教化之前的情境做為序文。因為這段經文並非在說《觀經》之時，也不是在說《觀經》

之事，是舉出《觀經》以前的事，因此名為「化前序」。

又，另立「化前序」的用意，在於標明，釋迦牟尼佛講《觀經》之前所說的一切教法，都是開展真實教化之前的一種前方便。從遠的說，是敘述釋尊成佛以來所說過的一切經教；從近的說，是在開示《法華經》的狀況。釋尊成佛以來，一直在等待發起宣講《觀經》的機緣，現在機緣終於成熟了，為了讓人知道這順序，所以阿難尊者說了這一節「化前序」。在這裡阿難尊者也暗示，此時釋尊正在靈鷲山上向一千二百五十位聲聞，以及三萬二千位的菩薩說《法華經》。

《法華經》被稱為出世本懷經，可是釋尊講這部經到中途，竟然擱置下來，去到王宮講《觀經》，說明《觀經》的重要性、緊迫性，救度眾生的利益廣大圓滿，也顯示《法華經》的本懷要假藉《觀經》才得以實現。《法華經》好比一種理論課，而《觀經》是實習現場。從三乘導入一乘的《法華經》，切換到五乘齊入報土的《觀經》，顯明《法華經》的內容必須加入《觀經》彌陀的救度，

本懷之實現

意趣才能圓滿。

善導大師這樣的分判，明確凸顯這部《觀經》的尊貴與殊勝，同時也流露出釋尊的本懷。

遠發起
近發起

(三)「發起序」又分為「遠發起」跟「近發起」。「遠發起」就是剛剛所說的「化前序」，以一代的所有經典，做為引起《觀經》教化的序幕；「近發起」就是因六個緣才引起釋尊說《觀經》，又可稱為「正發起序」。所以《觀經》的序分可分為「二序七緣」或「三序六緣」。

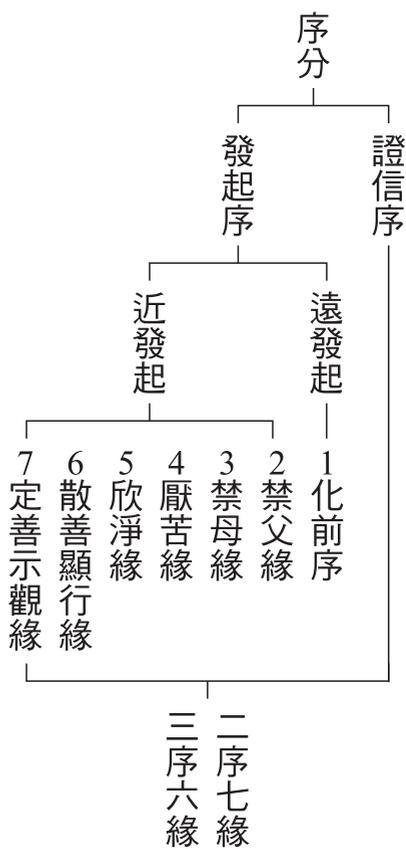
二序七緣

「二序七緣」。「二序」是「證信序、發起序」，「七緣」是把「發起序」分為「化前序、禁父緣、禁母緣、厭苦緣、欣淨緣、散善顯行緣、定善示觀緣」等七個緣。

三序六緣

「三序六緣」。「三序」是「證信序、化前序、發起序」，就是把七緣當中第一個緣「化前序」歸為一個序，成為三序；七緣中移出化前序就成為六緣。

圖示如下：



善導大師所區分的這幾種緣是很可貴的，讓我們了解前後因緣，了解《觀經》這部經的難得，是有種種因緣，而且等待這麼久才能夠開講出來。也顯示《觀經》的當機眾，並非釋尊在世時的聲聞、菩薩二眾（此二眾為化前之機），而是以韋提希夫人這樣的博地凡夫為對機。那韋提希夫人代表誰呢？代表我們。可知《觀經》乃是為一切凡夫所說之經。

2 禁父緣

爾時王舍大城，有一太子，名阿闍世¹，隨順調達²惡友之教。收執³父王頻婆娑羅⁴，幽閉⁵置於七重室內⁶；制⁷諸群臣，一不得往。

國太夫人名韋提希⁸，恭敬大王。澡浴清淨，以酥蜜⁹和麩¹⁰，用塗其身；諸瓔珞¹¹中盛葡萄漿，密以上王。

爾時大王，食麩飲漿，求水漱口。漱口畢已，合掌恭敬，向耆闍崛山，遙禮世尊，而作是言：「大目犍連¹²是吾親友，願興慈悲，授我八戒¹³。」

時目犍連¹⁴如鷹隼飛¹⁵，疾至王所。日日如是，授王八戒¹⁶。世尊亦遣尊者富樓那為王說法。

如是時間經三七日，王食麩蜜，得聞法故，顏色和悅。

【譯文】

那時候，摩竭陀國都城王舍城有一位太子，名叫阿闍世，受惡友提婆達多的教唆，發動了宮廷政變，逮捕了父王頻婆娑羅，囚禁在七重囚室中，命令群臣不得接近。

王后韋提希夫人為使大王不致餓死，想盡辦法向大王敬奉食物。夫人將麵粉加酥蜜攪成糊狀，塗抹在自己洗淨了的身上；把葡萄汁灌進瓔珞的孔中，祕密的帶給大王。

大王吃了麵蜜、喝了葡萄汁，再求一點水漱口。漱完口，大王恭敬合掌，遙拜靈鷲山上的大聖釋尊，並請求說：「釋尊，您的弟子大目犍連是我的親友，願釋尊慈悲，派他到這裡來給我授八齋戒。」

釋尊馬上知道了頻婆娑羅王的祈請，當下就派神通第一的目犍連前往。目

健連就像老鷹一般，很快速的就到了王宮，每天為大王授八齋戒；釋尊又另外派遣說法第一的富樓那，特別來為大王說法。

這樣經過二十一天，頻婆娑羅王吃著韋提希夫人送來的食物，又能受戒聞法，不但沒死，也沒有衰邁，反而神情愉悅。

【註釋】

阿闍世

① 阿闍世：梵語 Ajāta-sattu 的音譯，意譯為「未生怨」，佛陀時代中印度摩竭陀國頻婆娑羅王及皇后韋提希的兒子。《涅槃經》：阿闍世前生是山中仙人，被頻婆娑羅王遣人殺害，提前三年投胎到王宮。阿闍（アケ）世（セ）世出生的時候，頻婆娑羅王聽信相師之言，以為此兒對自己有害，就讓皇后生他的時候從高樓落入天井，但他僅損一指而未死。提婆達多藉此事挑撥阿闍世弑父篡位，又密謀害佛，欲實現新王新佛一統天下的目的。不久，提婆達多因犯五逆罪而直墮地獄，阿闍世也遍體生瘡腐爛，於是深自懺悔，歸依釋迦牟尼佛。

②調達：又作「提婆達多」(Deva-datta)，意譯為「天熱」，為斛飯王之子、阿難之兄、釋迦牟尼佛的堂弟，有三十相，只比佛少肉髻頂相及眉間白毫相；誦六萬法藏，為利養學得神通，阿闍世王誤認為他是真正的佛。為了取代釋迦牟尼佛，他挑唆阿闍世弑父篡位，另立五戒，破和合僧，擲大石出佛身血，指甲塗毒欲害佛，最後生身墮入阿鼻地獄。提婆達多世世為佛怨，但本地為深位菩薩。《法華經·提婆達多品》記載，釋迦牟尼佛往昔為聞《法華經》，奉事提婆達多的前身阿私仙人(Asita)。提婆達多未來成佛，號「天王如來」。

③收執：包圍、逮捕。

頻婆娑羅

④頻婆娑羅：梵語 Bimbisara 的音譯，又作「泚沙、瓶沙」，意譯為「顏色端正、模實(身模充實)、影堅、影勝」等，摩竭陀國國王，深信佛法，護持佛教，後為逆子阿闍世幽禁而死，死前蒙佛光照，證阿那含果。

⑤幽閉：囚禁。

⑥七重室：由七重圍牆包圍的囚室。

韋提希

⑦制：制止。帝王的命令。

⑧韋提希：梵語 Vaidēhi 的音譯，意譯為「思惟、勝身、勝妙身」，頻婆娑羅王的王后。頻婆娑羅王被囚禁，她很悲傷，因而厭離娑婆。《觀經》就是應她所請而說的。

⑨酥蜜：牛奶煮沸冷卻，提煉出酥油，加入蜂蜜。

⑩麩：（イモ）米麥炒熟後磨成的粉。

⑪瓔珞：（一ムカカ）珠玉串成的裝飾品，掛在身上，多為頸飾。

⑫大目犍連：又作「摩訶目犍（ヒコ）連」（Mahā-Maudgalyāyana），略稱「目犍連、目連」，意譯為「大讚誦、大采菽（アヌ）」等。先祖修仙，采菽而食，因以為姓。歸佛前與舍利弗同為六師外道，精通教學。雖率一百弟子，然心有不安，因而與舍利弗互約，先得解脫者必以告。一日舍利弗至王舍城，見馬勝比丘（Asvajit）儀容端正，問其理由，始知佛陀出現，由一偈而開悟。次於竹園精舍聞佛陀親說，得法眼淨，因告之目犍連，共為佛弟子。佛弟子中神通第一。

⑬八戒：又作「八關齋戒、八齋戒、八關齋、八支齋、長養律儀、近住律儀」等，佛為在家居士制定的一日一夜暫時於僧團受持的出家戒律，可在每月六齋日受持。包括：(1)不殺生；(2)不偷盜；(3)不行淫；(4)不妄語；(5)不飲酒；(6)不塗飾香鬘、舞歌觀聽；(7)不坐臥高廣床座；(8)不非時食。（此依《俱舍論》，前七為戒，後一為齋。若依《成實論》、《大智度論》，將「不塗飾香鬘、舞歌觀聽」分為兩戒，共八戒一齋。）六齋日即每月初八、十四、十五、二十三及月底兩天。「關」，《三藏法數》：「關者禁也，謂禁閉殺盜淫等八罪使之不犯故也。」

⑭隼：(隼) 飛得很快的猛禽。舊稱鷗(鷗)。

⑮尊者：梵語「阿梨耶」(Arya)，智德俱尊的人，阿羅漢的尊稱。

⑯富樓那：梵語「富樓那彌多羅尼子」(Pūrṇa-Maitrāyaṇi-putra)的略稱，意譯為「滿願子、滿慈子」。「慈」是母姓。與佛同日而生，佛弟子中說法第一。

3 禁母緣

時阿闍世問守門者：「父王今者猶存在耶？」

時守門人白言：「大王，國太夫人身塗麁蜜，瓔珞盛漿，持用上王；沙門目連及富樓那從空而來，為王說法，不可禁制。」時阿闍世，聞此語已，怒其母曰：「我母是賊，與賊為伴；沙門惡人，幻惑咒術，令此惡王多日不死。」即執利劍，欲害其母。

時有一臣，名曰月光³，聰明多智，及與耆婆⁴，為王作禮，白言：「大王，臣聞《毗陀論經》⁵說劫初以來，有諸惡王貪國位故，殺害其父，一萬八千；未曾聞有無道害母。王今為此殺逆之事，污刹利種⁶，臣不忍聞！是旃陀羅⁷，不宜住此。」時

二大臣說此語竟，以手按劍，卻行而退。

時阿闍世，驚怖惶懼，告耆婆言：「汝不為我耶？」耆婆白言：「大王，慎莫害母！」王聞此語，懺悔求救，即便捨劍，止不害母。敕語內官，閉置深宮，不令復出。

【譯文】

囚禁父王二十一天後，阿闍世王問守門的衛士說：「我父王現在還活著嗎？」

衛士回答：「大王，國太夫人身塗麵蜜，用瓔珞盛果汁，帶進去給王食用；又有沙門目犍連、富樓那，從空中飛入，為王說法，我們無法阻攔，所以國王看起來很好。」

阿闍世王一聽這話，非常生氣，說：「我母親是賊，是與仇人君父站在一

邊的惡賊；沙門也是壞人，使用幻惑咒術，讓仇人君父活了這麼久。」說著就手持利劍，要去殺害母親。

這時，有一位深謀遠慮、聰明多智的大臣，名叫月光，看到這種情形，與另一位大臣耆婆一起上前阻止，向阿闍世王行禮勸諫說道：「大王，我們聽過《毗陀論經》中有記載，自從世界開始到現在，有很多惡王弑父篡位，共計一萬八千人；但還沒聽說有慘無人道殺害母親的。大王如果做此殺害母親、違逆人倫之事，就玷污了刹帝利種姓，我們連聽都不忍心！這與旃陀羅一樣下賤，不配住在這裡。」兩位大臣說完此話，為提防大王加害，就一邊把手按在自己的劍上，一邊後退。

阿闍世王見此情形，害怕起來，對耆婆大臣說：「你不站在我這邊了嗎？」耆婆說：「大王，請你務必深思，千萬不要殺害母親！」阿闍世聞言，懺悔自己一時衝動，向兩位大臣謝罪，把劍丟在一邊，不再想要殺害母親。不過吩咐宮內的官員，把他的母后韋提希夫人關在深宮，不讓她出來。

【註釋】

①沙門：梵語Sramana的音譯，出家修道者的通稱，意譯為「勤息」，勤修諸善，止息煩惱之意。

②幻惑咒術：用咒文等惑人的幻術、魔術。

③月光：梵語「戰達鉢刺婆」(Candra-praha)，事蹟不詳。《賢愚經》、《西域記》：釋尊前世曾用此名，施頭求法。

④耆婆：梵語Jivaka的音譯，又作「祇婆、耆(く)域」等，意譯為「能活、固活」。佛陀時代的名醫，頻婆娑羅王與柰女之子。虔誠信仰佛教，屢次治癒佛弟子之病，曾引導阿闍世王到佛前懺悔。其名聲可媲美我國的扁鵲。

⑤毗陀論經：又作《吠陀》(Veda)，古印度婆羅門教根本教典的總稱，有梨俱吠陀、夜柔吠陀、阿他婆吠陀、沙摩吠陀四種，內容涉及歷史、祭祀、養生、禮儀、占卜、兵法、技能、禁咒、醫方等。

⑥刹利種：刹帝利種性。刹帝利(Ksatriya)，意譯為「王種」，印度四姓之第二。

《智度論》：「刹利者，王及大臣。」

⑦旃陀羅：梵語 Candāla 的音譯，又作「旃（𠵼）荼羅」，意譯為「屠者、嚴熾、暴厲、執惡、險惡人、執暴惡人、下姓、主殺人、治狗人」等，在四姓（婆羅門、刹帝利、吠舍、首陀羅）之外，以屠殺為業者。男子名「旃陀羅」，女子名「旃陀利」，被認為是最卑賤的種族，古來最受輕視。

⑧卻行：後退。

⑨內官：管內務的人。

4 厭苦緣

時韋提希被幽閉已，愁憂憔悴。遙向耆闍崛山，為佛作禮，而作是言：「如來世尊在昔之時，恆遣阿難來慰問我。我今愁憂，世尊威重，無由得見；願遣目連、尊者阿難，與我相見。」作是語已，悲泣雨淚，遙向佛禮，未舉頭頃。

爾時世尊在耆闍崛山，知韋提希心之所念，即敕大目犍連及以阿難，從空而來。佛從耆闍崛山沒，於王宮出。

時韋提希禮已舉頭，見世尊釋迦牟尼佛，身紫金色，坐百寶蓮華；目連侍左，阿難侍右；釋梵護世諸天，在虛空中，普雨天華，持用供養。

時韋提希見佛世尊，自絕瓔珞，舉身投地，號泣向佛，白言：

「世尊，我宿何罪，生此惡子？世尊復有何等因緣，與提婆達多共為眷屬？」

【譯文】

韋提希夫人被幽禁以後，心中憂愁焦慮，身體憔悴得像一根枯木。她勉強振作，遙向靈鷲山禮拜釋尊，哀怨的說：「釋尊以前常遣阿難來慰問我，我至今感激不盡。我被親生兒子關在深宮中，嘗盡憂苦。釋尊威德尊高，不敢奢望您親自來看我；只希望您派弟子目連、阿難二位尊者，到這裡來安慰我悲苦的心。」說完此話，傷心哭泣，淚流滿面，遙向釋尊禮拜。

正當韋提希夫人禮拜還未抬頭之際，釋尊在靈鷲山就已經知道了韋提希夫人的心念，馬上派目連、阿難二位尊者從虛空中飛到王宮，釋尊自己也從山上隱沒，同時在王宮中現身。

韋提希夫人一禮才畢，正當舉頭時，見到釋尊就在自己面前，身上閃爍著紫磨黃金的顏色，坐在各種寶玉所裝飾的蓮臺上；目連尊者與阿難尊者，分別侍候在左右兩側；帝釋天王、大梵天王、護世四天王等在虛空中遍散天花，供養釋尊。

夫人看到這種莊嚴的場面，回顧自己在牢房當囚人的狼狽樣子，尤其看到釋尊樸實的形象，可是自己卻穿戴著世俗虛假的種種華麗妝飾，因而感到羞慚，所以急忙把身上的瓔珞卸下丟在一旁，五體投地，放聲大哭，問釋尊說：「釋迦牟尼佛啊！我到底做了什麼惡業，生了這樣的惡子，當上了這樣卑鄙孩子的母親。容我說句不客氣的話，要是沒有提婆達多的教唆，我兒子再怎樣惡逆，也不至於這樣待我，使我苦到這一種地步。就是因為提婆達多在世，連累到我們夫妻遭殃！你的堂弟提婆達多，他才是我真正的仇人。釋尊啊！請您原諒我這女人無知的胡言亂語。釋尊，您又有甚麼因緣，與那可恨的提婆達多互為眷屬？」她哭泣不停，訴說這一些不知因果、心懷抱怨的情緒話語，居然忘

記了釋尊就在她的眼前。

【註釋】

①如來：佛的十號之一，梵語「多陀阿伽陀」(Tathā-gata)。有三義：(1)法身如來，《金剛經》所謂「無所從來，亦無所去」；(2)報身如來，《轉法輪論》所謂「第一義諦名如，正覺名來」；(3)化身如來，《成實論》所謂「乘如實道，來成正覺」。

②阿難：梵語「阿難(अनन्दा)陀」(A-nanda)的略稱，意譯為「歡喜、慶喜」，生時舉國歡慶。斛飯王之子，提婆達多的弟弟，佛的堂弟，出生於佛成道之夜，二十五歲出家，侍佛二十五年，佛陀弟子中多聞第一，結集三藏時口述經文。《增壹阿含經》：「我聲聞中，第一比丘，知時明物，所至無疑，所憶不忘，多聞廣遠，堪任奉上，所謂阿難比丘是。」讚曰：「面如淨滿月，眼若青蓮華，佛法大海水，流入阿難心。」

③雨：(レ、) (レ、) 像下雨一樣落下。

- ④ 敕：（令）皇帝的詔令。此處指佛令。
- ⑤ 沒：（亡）隱沒。
- ⑥ 釋梵護世：帝釋天王、大梵天王、護世四天王。

【要義】

二經同時論

二經同時論：（一）這裡說到釋尊從耆闍崛山消失而降臨王宮的事。當時釋尊在耆闍崛山說經，所說的就是那有名的《法華經》。自古以來有所謂《法華經》與《觀經》同時說法之說。怎麼知道這兩經是同一時期開講的呢？有兩個理由：

1 就經典說時

觀經說時

《觀經》說時：《觀無量壽經》從其內容來說，是阿闍世太子殺害其父頻婆娑羅王而就王位的那一年所說的經。但阿闍世太子是何時殺父而就王位呢？這在《善見律毗婆沙》卷二記載：

阿闍世登王位八年，佛涅槃。

又《摩訶班沙》(Mahāvamsa) II - 31 (P.T.S. p.15) 也說：彼(頻婆娑羅王)統治五十二年之久。在與勝者(如來)會見之前，已經統治了十五年。之後，彼王在位三十七年。頻婆娑羅王之子阿闍世，想殺其父王，這是一個大逆無道的人，他則統治三十二年。阿闍世王在位第八年釋迦牟尼佛入滅，之後彼阿闍世王統治二十四年。

從這些文獻可知阿闍世太子是釋尊入滅前八年即位的，亦即在這時說《觀經》。

又《大涅槃經·迦葉菩薩品》說：阿闍世太子即位三個月後，釋尊入滅。依此推測，《觀經》可說佛入滅前三個月所說的。但此《涅槃經》之說，從各方面來考察是錯誤的，是前面兩部文獻所說的才是正確的。

不論如何說，《觀經》是釋尊入滅八年前，即七十三歲時在耆闍崛山說《法

華經》之同時所說的。

《法華》說時：根據天臺宗的論據，是在佛滅前八年以後。在《法華經》稍前所說的《無量義經·說法品》第二中有說：

四十餘年，未顯真實。

從這話可以知道，《無量義經》是成佛四十餘年之後說的。又據《法華玄義釋籤》卷十、《鎮西名目問答奮迅鈔》卷二、《教時諍》等的記載，菩提流支三藏也在《法界性論》（散逸經典）中說：

佛成道後四十二年說《法華經》。

如果佛成道時是三十歲，七十二歲時開始《法華經》說法。也就是八十歲入滅的八年前起。所以《法華經》及《觀經》都是入滅八年前的說法，也就是同時說法。

2 就內容推測

再從《法華經》內容來推測。《法華經》第二十三〈藥王品〉中說：

若有女人，聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中。

這雖然是在舉出聽聞〈藥王品〉的利益，但是可以想像，在說此品之前釋尊已經在王宮中說過《觀經》，為韋提希夫人及五百侍女們開示了往生安樂世界之道。之後，返回靈山說〈藥王品〉時，又再講述《觀經》中說過的女人往生的道理，即所謂「即往安樂世界」。從這裡來看，《觀經》的說法稍早於《法華經》的〈藥王品〉。如果這個推想沒錯，二經同時說法就是真實的了。

出世本懷論

(二) 這個問題之確定與否，與「出世本懷論」有很大關係。所以常被提出來討論，這一點要特別注意。《法華經》的崇拜者認為《無量義經》以前的經是「四十餘年未顯真實」，都是方便上所說的，不是出世本懷，因此主張《無

量壽經》也不是出世本懷經。然而，《觀經》與《法華經》是同時說法，而《觀經》的內容又與《無量壽經》內容一致，所以《無量壽經》並非未顯真實之經，反而是「出世本懷經」。

有關《無量壽經》是否為「出世本懷經」，與二經同時說法之是否成立，關係重大，所以有需要在這裡特別說明。

再者，《阿彌陀經》又是與《涅槃經》同時所說的經，同樣也是真實之教。總之，淨土三經不但是真實之教，更是出世本懷之教。

5 欣淨緣

「唯願世尊，為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提¹濁惡世也。²此濁惡處，地獄、餓鬼、畜生盈滿，多不善聚。願我未來，不聞惡聲，不見惡人。今向世尊，五體投地，求哀懺悔，唯願佛日，教我觀於清淨業處。」⁷

爾時世尊，放眉間光。其光金色，遍照十方無量世界；還住佛頂，化為金臺，如須彌山，⁸十方諸佛淨妙國土皆於中現；或有國土，七寶合成；⁹復有國土，純是蓮華；復有國土，如自在天宮；¹⁰復有國土，如玻璃鏡，¹¹十方國土，皆於中現。有如是等無量諸佛國土，嚴顯可觀，令韋提希見。

時韋提希白佛言：「世尊，是諸佛土雖復清淨，皆有光明，

我今樂生極樂世界¹²阿彌陀佛所。唯願世尊，教我思惟，教我正受¹³。」

【譯文】

「請釋尊為我廣泛宣說沒有憂悲苦惱的地方，我想生到那裡去，不樂意繼續生活在這閻浮提五濁惡世。這個濁惡之處，地獄、餓鬼、畜生三惡道充滿，多是不善之類聚集。希望我未來到一個聞不到惡聲，見不到惡人的地方。現在我五體投地，向釋尊乞憐，懺悔。釋尊，世界之光明啊！請您讓我看到清淨果報之處，我願轉生到那裡。」

釋尊聽到夫人懇切的請求，從眉間白毫放出金色的光明，普照十方無量世界；光明還歸釋尊頭頂，化成須彌山一般巍峨的金臺，十方諸佛的淨妙國土皆在其中顯現；有的國土是由金、銀、琉璃、砮磬等七寶合成；有的國土純是蓮花的世界；又有的國土就像自在天宮；也有的國土如同水晶鏡一樣，十方國土

都在其中呈現。有諸如此類無量無邊諸佛國土，莊嚴顯赫，清晰可見，令韋提希夫人一一親見。

夫人以驚奇的眼光看著，非常高興的說：「釋尊啊！這些佛土雖然都很清淨，充滿了光明，不過我特別屬意阿彌陀佛的極樂世界。希望釋尊指點往生的方法，教我如何思惟，教我如何正受。」

【註釋】

①閻浮提：梵語 Jambū-dvīpa 的音譯，又作「南瞻部洲」，四大部洲（須彌山四周的東勝身洲、南瞻部洲、西牛貨洲、北俱盧洲）之一，即地球眾生所居之處，在須彌山之南，形狀上大下小，以瞻部樹而得名。

②濁惡世：即五濁惡世。劫濁（災難頻發）、見濁（邪見流行）、煩惱濁（貪瞋熾盛）、眾生濁（罪多福少）、命濁（壽命短促）。

③地獄：梵語「那落迦」（Naraka）或「泥犁」（Niraya）的意譯，又譯為「不樂、

可厭、苦具、苦器、無有、無幸處」，即地下之獄，六道中的三惡道之一。大分三類：(1)根本地獄；(2)近邊地獄；(3)孤獨地獄。常受寒冰猛火之苦，故稱「火途」。

④**餓鬼**：梵語「薛荔多」(Preta)的意譯，鬼神的通稱，六道中的三惡道之一。有福德者，為山林塚廟之神；其次為夜叉、羅刹；多數為下劣者，居地下或不淨處，不得飲食，恐怯多畏，常受飢渴、刀杖之苦，故稱「刀途」。

⑤**畜生**：梵語「帝栗車」(Tiryak)或「帝利耶瞿榆泥伽」(Tiryagyoni-gata)的意譯，又譯為「傍生」，禽獸的通稱，六道中的三惡道之一。或野生，或被畜養，因互相吞食，或被宰殺，故稱「血途」。

⑥**佛日**：佛以智慧光破除眾生無明癡暗，故以日為喻。

清淨業處

⑦**清淨業處**：因清淨業因招報之處。廣則指一般淨土，狹指本願力所成就之報土。

⑧**須彌山**：梵語Su-meru，意譯為「妙高山」，東西南北分別由白銀、水晶、琉璃、黃金合成。高八萬四千由旬，闊八萬四千由旬，為諸山之王，故得名妙高。此山

為一小世界的中心，山形上下皆大，中央獨小，四王天居山腰四面，忉利天在山頂，山根有七重香水海、七重金山環繞。金山之外有鹹海，鹹海之外有大鐵圍山。

⑨七寶：多種珍寶。諸經所說略有差異。《無量壽經》：金、銀、琉璃、玻璃、珊瑚、瑪瑙、磲磔。《阿彌陀經》：金、銀、琉璃、玻璃、磲磔、赤珠、瑪瑙。《般若經》：金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、磲磔、瑪瑙。《法華經》：金、銀、琉璃、磲磔、瑪瑙、真珠、玫瑰。

⑩自在天宮：他化自在天的宮殿。第六天的宮殿。

⑪玻璃：水晶。

極樂

⑫極樂世界：梵語 *Sukhavatī* 的意譯，阿彌陀佛願力所成就的清淨國土。《阿彌陀經》：「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」其國眾生，無有眾苦，但受諸樂，故名極樂」。

思惟正受

⑬思惟、正受：有隱顯二義。(1)顯義：思惟跟正受是觀想的方法與境界。「思惟」，觀想的前方便，是三昧定境前的修練、鋪排；「正受」，入定的境界，把觀想

境界完全領納心中。屬自力。(2)隱義：「思惟」，信受彌陀救度前的預備階段；「正受」，即信受彌陀救度。屬他力。

【要義】

欣淨緣二重
取捨

欣淨緣二重取捨：《觀經》的緣起是因為有禁父、禁母的因緣，才引起韋提希夫人想要厭離娑婆濁惡的世界，而欣慕有一個安詳和樂、無憂無惱的世界，也就是淨土。這時釋尊就示現出十方各種淨土讓韋提希夫人選擇。韋提希看了就說，十方淨土都是清淨光明的，但是第一、最殊勝美好的是極樂世界，因此「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」。這裡開宗明義點出兩個問題，就是二重取捨廢立，哪二重呢？

厭穢欣淨
第一重「厭穢欣淨」——厭娑婆之穢，欣淨土之樂，即捨娑婆，取淨土。

捨通取別
第二重「捨通取別」——十方淨土當中，捨十方淨土，取極樂淨土。

論十方淨土有很多，不止是阿彌陀佛的極樂世界，還有大日如來的密嚴淨

密遣別選

土、藥師如來的東方淨琉璃土、釋迦如來的無勝莊嚴土、《法華經》的靈山淨土、彌勒淨土等等；恆沙淨土那麼多，韋提希沒有選擇其他淨土，單單選擇極樂淨土。這種擇取極樂淨土的過程，看似簡單，其實隱含釋尊的慈悲在內。可以說，是釋尊以他的力量加持韋提希夫人，暗中啟發她，讓她有足夠的智慧去選擇最殊勝也最容易往生的淨土，如果沒有佛的加持，她是沒有智慧能力做出這種選擇的。

所以，韋提希夫人選擇極樂世界是釋尊的意思，韋提希夫人選擇極樂世界也等於替我們十方眾生選擇極樂世界。

淨土宗的信
仰對象

從這段經文可知：淨土宗以阿彌陀佛及其極樂淨土為信仰對象，即是信受彌陀救度，目的是願生彌陀淨土。

彌陀與淨土，是淨土宗的根本；信彌陀、生淨土，是淨土宗全部教理的基礎。

娑婆與極樂

娑婆世界充滿缺陷、充滿苦難，面對這個多苦多難的世界，而引發嚮往美

好的世界，是一切眾生的希望。淨土宗明確指出，我們永恆的歸處就是極樂世界，那裡才是最安穩、最究竟的永恆歸處。因此，往生極樂世界意義重大，這是阿彌陀佛發願的目的，也是釋迦牟尼佛出世的本懷，當然更是我們人生的目的。如果我們不往生極樂世界，必定繼續六道輪轉，那我們的未來實在是悲慘得難以形容。這段經文背後有這樣的玄義。

見土見佛論：釋尊將諸佛國土顯現在光臺中，讓韋提希夫人觀看。夫人從其中挑選之後，表達出想往生「極樂世界阿彌陀佛所」的願望。夫人在這裡看過極樂世界是很明確的事。又在第七「華座觀」說法時，夫人拜見到站在空中的阿彌陀佛，同時得到無生法忍。所以說這裡是見土，第七華座觀是見佛。兩者有這樣的區別。但這種解釋似乎有兩個矛盾的問題：

第一，極樂世界是佛的住所，阿彌陀佛是那裡的主人。在這裡韋提希夫人既然看到了極樂世界，也應該看過主人阿彌陀佛。就是說，一定是見國土同時見佛，所以經文才會說「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」。

第二，可是，如果見土又見佛的話，韋提希夫人應該在這裡就得到了無生法忍，而不是等到第七華座觀的時候才得到。但經文說韋提希夫人在第七華座觀，看到住立空中的阿彌陀佛及二菩薩，而得到無生法忍。所以，很明顯的，無生法忍是在第七觀見佛時所得到的。

無生法忍既然是見佛的功能所得的利益，而夫人又在這時見土同時見佛，則當然無生法忍是在這時得到的了。然而在這段經文卻沒有提到得無生法忍，直到第七華座觀時才說到。

如果第一個問題是肯定的，也就是在序分「光臺現國」的時候見土也見佛，那麼第二個問題就沒辦法解決。第二個問題是說，韋提希夫人是在第七觀看到佛的時候得到無生法忍。那如果第二個問題是正確的，第一個問題就說不通了。因為有這一種矛盾，所以就有一種的解說。

善導大師是怎麼解釋的呢？大師在《定善義》說：

見國喜歡

見佛悟忍

序臨淨國，喜歡無以自勝；

今乃正睹彌陀，更益心開悟忍。（《聖教集》五九五頁）

在「序分」的時候，韋提希夫人看到極樂世界，無比的歡喜；到了「華座觀」，才直接、清楚的看到阿彌陀佛，更加使她豁然大悟，而心開悟忍，獲得了無生法忍。

也就是說，在序分主要是以看到國土為主，第七觀主要則是看到佛；見土與見佛這兩個是前後相輔相成而得到無生法忍的。

至於序分中是不是只見土而不見佛呢？既然見土，應該也見佛的，只是那時候所看到的，是國土種種莊嚴圍繞之下的阿彌陀佛，一直到「華座觀」的時候，才特別直接、單獨的看見阿彌陀佛，所以得到無生法忍的時機，是在華座觀的時候。這樣的解釋，矛盾就同時解決了。

思惟正受論：關於思惟、正受的解釋，淨影寺慧遠大師與天臺宗智顛大

思惟正受論

師，都說思惟是散善之行，而正受是定善之行。但是善導大師卻認為思惟、正受都是定善之行。

善導大師的解釋是對經文透徹窺探後，得其奧底的一家卓見。即本經的地想觀之經文說：

想心粗見

如此想者，名為粗見，極樂國地。

三昧真見

若得三昧，見彼國地，了了分明。

其中第一句相當於思惟，後一句相當於正受。又《六十華嚴經》第四十二卷、第四十七卷、第五十三卷，都把思惟一句當作觀法前方便行的意思來用。由此，可以知道思惟是指觀法前的方便，而正受是指觀法本身。把思惟解釋為散善還不如說它是定善前的方便。所以善導大師認為思惟是定善觀的前方便，正受就是定善觀。

詳細的說，思惟就是做定善觀之前，先把自己的心定在應觀的對境，如地

或寶樹等而加以思惟，此時對境雖然不清楚，卻模糊顯現出來時的心情；正受就是那模糊的對境漸漸清楚，以至心與所觀的對境完全一致時的心情，正是心「正受」了對境時的心境。這就自力，也就是就《觀經》顯義來解釋。

若從隱義來解釋，也就是深入經文背後的含義，是屬於他力。什麼是他力的思惟，他力的正受呢？「信受彌陀救度」就是正受，還沒有信受之前的預備階段，就是思惟。也就是說，釋尊觀機，藉著韋提希夫人請求「教我思惟，教我正受」，而開展了定善和散善，但目的不在於依此修持以求往生，這些不但韋提希夫人做不到，我們也做不到，自古以來的高僧大德也沒幾個能做得到。釋尊講這些，都是為了念佛作鋪設，為了引導進入念佛。依此則「思惟」是淨土方便之行，指定散二善；「正受」則是一向專稱彌陀佛名。這是深入探討經文，並承受善導大師真義的解釋。因此，定散十六觀是應捨之行，稱南無阿彌陀佛是應取之行。捨定散自力之心，通入他力念佛的這部《觀經》的面目才能顯現出來。

6 散善顯行緣

爾時世尊即便微笑，有五色光從佛口出，一一光照頻婆娑羅王頂。

爾時大王雖在幽閉，心眼無障，遙見世尊，頭面作禮，自然增進，成阿那含¹。

爾時，世尊告韋提希：「汝今知否？阿彌陀佛去此不遠。汝當繫念²，諦觀彼國淨業成者³。我今為汝廣說眾譬⁴，亦令未來世一切凡夫欲修淨業者，得生西方極樂國土。

欲生彼國者，當修三福⁵：一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業⁶；二者受持三歸⁷，具足眾戒⁸，不犯威儀⁹；三者發菩提心¹⁰，深信因果，讀誦大乘¹¹，勸進行者。如此三事，

名為淨業。」

佛告韋提希：「汝今知否？此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。」

【譯文】

釋尊聽了韋提希夫人的請求，（認為從近的來講，開設淨土的方便行，即定散二善的時期已經來到；從遠的來看，出世本意，即淨土真實的教理，從此可以弘揚了。）所以釋尊很高興，露出笑容，從口中放出五色光芒，每一道光芒，都照拂著身在遠方另一個七重牢房裡面的頻婆娑羅王頭上。

頻婆娑羅王雖然身體被囚禁在牢房之中，肉眼看不到釋尊，但是他的心眼卻能夠清清楚楚毫無障礙的遙見釋尊。他向釋尊禮拜，禮拜的當下他的心扉自然開啟，斷除了欲界的煩惱，而證悟了四果中的第三個果位，也就是阿那含。

這時，釋尊對韋提希夫人說：「你也許不知道，你所仰慕的阿彌陀佛，其實就在距此不遠的地方。只要信眼一開，你就會發現，彼佛就在你身邊。你現在在一心一意向著西方，看那無漏淨業所成就的安樂世界的佛，要觀察清楚。現在，我要告訴你往生安樂世界的種種方便。不只是你，也要使未來世貪瞋癡具足而難於修行其他法門的凡夫，只要他們想修往生淨土的行業，都能夠往生西方極樂國土。

聽清楚！想要往生安樂國的人，應當修行三種福業：

第一福是『世福』，就是孝養父母、奉事老師與長輩，同時還要有慈悲心，不殺害生靈，而且修持十善業戒。

第二福是『戒福』，要依佛法的戒律，首先要皈依三寶，之後要受戒不可違犯。（譬如五戒、八戒，乃至前面所講的十善業戒；進一步，如果是比丘、比丘尼，則有兩百五十條戒，三百四十八條戒，都必須清淨。）而且行住坐臥，威儀要端莊，言行要謹慎。

第三福是『行福』，也就是要修大乘法。首先要發成佛的菩提心（，發心之後，就要行菩薩六度萬行）；要深信因果（，如果不了解世間有善惡報應、三世因果、六道輪迴，怎麼會發菩提心去拔除自己跟他人的輪迴之苦呢）；要誦讀大乘經典，了解之後依此去行持；並且將自己所知道的，也來勸化他人，努力自行化他。夫人啊！這三福就是淨土往生業。

你要知道，這三種福業是三世諸佛建立淨土清淨業果的通因，也是眾生感通三世諸佛淨土的通因。」

【註釋】

① 阿那含：梵語 An-āgāmin 的音譯，聲聞三果，意譯為「不來、無還」，不必再來欲界受生。

② 繫念：思念，心向於。

③ 淨業成者：由清淨業因所成果上之佛，即阿彌陀佛。

淨業成者

眾譬

④眾譬：指十三定觀以及三福散善。也就是說，定散二善是比喻的方法，通過這些來顯示極樂淨土的種種莊嚴，及彌陀的慈悲救度。定散二善如指月之指，念佛是所指之月；定散二善是方便，念佛是真實。

三福

⑤三福：福同善，三福代表三善。(1)世福，又作世善。為世間一般倫理道德。(2)戒福，又作戒善。為佛所定出世間之戒法。(3)行福，又作行善。大乘所教善的修行。

十善

⑥十善業：十種善業，即不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪、不瞋、不癡。

三歸

⑦三歸：又作三歸依，即歸依佛、歸依法，歸依僧。歸依佛，依靠佛陀的指示而得進入正道；歸依法，依靠教義而求得真理；歸依僧，依靠僧伽的引導而正信佛教。

⑧戒：梵語「尸羅」(Śīla)的意譯，防非止惡，防止身口意三方面的過失。又譯為「清涼」，止惡則俯仰無愧，心無熱惱而得清涼。《瓔珞本業經》：「住在佛家，以戒為本。」包括五戒、八戒、十戒、具足戒等。

⑨威儀：起居動作皆有威德有儀則，即習稱之行住坐臥四威儀。

⑩發菩提心：發上求佛道、下化眾生之心，即發願成佛之心。「菩提」(Bodhi)，意譯為「道」，通往真理的道路。又譯為「覺」，覺知真理的智慧。

⑪大乘：指大乘佛教徒所信奉之經典。

【要義】

散善顯行緣：發起序七緣的第六個緣。「散善顯行緣」就是顯現出散善所修行的內容。本來，韋提希夫人所請的是定善法門而已，為什麼釋尊特別在這裡預先講散善的三福呢？因為釋尊曉得，這個定善法門，能夠修得來的很少很少，大部分都是廢惡修善，但不能夠入定；可是，只要有這三種福行，即使不能入定觀想，修這三福也一樣能夠迴向往生。所以三福顯行是正宗分所說的三輩九品段的緣由。這一段，預先在這裡指出所講的三福與之後所講的九品兩者之間的關係，故說「散善顯行」。

即便微笑論

即便微笑論：經文說：「唯願世尊，教我思惟，教我正受。爾時世尊，即便微笑。」佛為什麼微笑呢？諸師解釋為父王得三果，韋提得無生忍之利益，佛預知故微笑。但善導大師解釋為「說出世本懷」的機緣到來故微笑，《觀經疏·序分義》說「稱佛本心，又顯彌陀願意」。但是，還不能馬上講出來，而是說「我今為汝廣說眾譬」，以定善、散善為譬喻、方便，目的是要逐漸引導到阿彌陀佛的本願救度，也就是弘願念佛。

像這幾段經文，一般都是依文解義，很快地就消文解釋過去，但是善導大師看經文力透紙背，能深徹了解佛意，單單從這幾段文，就能開展出一個法門，創建起淨土宗的宗派教理，做出判教的內容，是非常不容易的。善導大師在《玄義分》一開始「序題門」的地方就引用這幾段經文說：

觀經興起

觀經教判

二尊二教

遇因韋提致請，我今樂欲往生安樂。唯願如來，教我思惟，教我正受。然娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；安樂能人，顯彰別意之

弘願。

要門釋

其「要門」者，即此《觀經》定散二門是也。定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行，求願往生也。

弘願釋

凡夫得生
皆乘願力

言「弘願」者，如《大經》說：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。（《聖教集》四五九頁）

善導大師對《觀經》大意的分判就是「要弘二門」。「要」是必要，「門」是通入、進入，必須要有善業功德成就才能通往淨土，「要門」就是正宗分講的定善跟散善。要門很廣，它包含了釋尊一輩子所講的所有法門，故說「廣開」；「弘」就是弘願，弘廣、弘大的願，指的是阿彌陀佛的四十八願，尤其是根本願第十八願。第十八願只講念佛，所有眾生都做得到，能夠廣度一切眾生，故稱為弘願。

三種法門

因此《觀經》有三種法門：定善的法門、散善的法門、弘願念佛的法門。但是，到最後的「流通分」，釋尊捨棄了要門的定善跟散善，而提倡弘願的念佛。善導大師《散善義》就解釋說：

要弘廢立

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

可知：一部《觀經》要旨，善導大師一開始先作「要弘二門分判」，到最後又作「要弘二門廢立」。要門是方便教，弘願是真實教；要門是「假門」，這個「假」是方便的意思，要門是方便之門，弘願才是究竟之門。釋尊講定善跟散善的目的，就是要誘導、調熟一切眾生進入弘願的念佛。

所以，《觀經》和《法華經》一樣有「從假入真」的轉折過程。《法華經》有所謂「為實施權、開權顯實、廢權立實」這些廢和立的過程，《觀經》同樣也有。這個過程有三層：

為實施權

一、為實施權——「正宗分」定散二善。

開權顯實

二、開權顯實——「正宗分」定散二善之中說念佛。

廢權立實

三、廢權立實——「流通分」廢定散二善而立念佛。

《觀經》正以「施開廢」三種意涵來顯明真實。而「序分」的「散善顯行

為實施權的
發起因緣

緣」、「定善示觀緣」，可說是「為實施權」的發起因緣；到「正宗分」，定善示觀緣展開為十三定觀，散善顯行緣展開為九品行業，則是「為實施權」；當在定善、散善文中講到念佛了，則是「開權顯實」；到「流通分」，釋尊不付囑定善、散善，只留下弘願的「持無量壽佛名」，則是「廢權立實」。

若沿著這個思路來深入考察，便可以發現釋迦微笑之素懷，正是在於開示弘願念佛的法門。不過這個詳細內容，必須到後面才能夠顯露出來，這裡只是簡略提示。

去此不遠論：《大經》、《阿彌陀經》都說，阿彌陀佛在去此西方十萬億土的極樂世界。然而，這裡卻說「阿彌陀佛，去此不遠」。為了會通這個矛盾，善導大師在《序分義》中，提出三種解釋。

三不遠
分齊不遠
(一) 分齊不遠義。分齊是範圍、界限之意。這裡分齊不遠就是表示，西方極樂與娑婆世界的距離不遠的意思。阿彌陀佛的淨土與娑婆之間相隔十萬億土，聽起來很遠，但是與其他諸佛的淨土相比，還算是很近的。《涅槃經》

第二十四〈光明遍照高貴德王菩薩品〉說，釋尊的淨土在娑婆世界西方，相隔四十二恆河沙數國土。可見與諸佛的淨土相比，阿彌陀佛的淨土較近，所以說是「去此不遠」。

往生不遠

(二) 往生不遠義。西方淨土距此十萬億土，從道程上看不能說不遠，但是念佛人命終往生之時，於一念之間、須臾之頃即可到達，所以說「去此不遠」。

觀成不遠

(三) 觀成不遠義。以定善觀法，在心中觀想極樂淨土時，若觀想成就，淨土浮現在觀者心上，心與淨土合而為一，所以可說「去此不遠」。

以上是善導大師的三種解釋。不過仔細的想，這三義所說的都是「在西方淨土的阿彌陀佛」去此不遠，似乎並未論及阿彌陀佛「其人」去此不遠。又懷感禪師在《群疑論》六，舉出了十義，以解釋「去此不遠」，但也都是屬於「淨土」不遠論，做為「佛」不遠的議論，並不適切。

所以，在這裡我們要一方面遵照善導大師的意思，解釋未離西方淨土的阿

彌陀佛去此不遠；而另一方面解釋「去此不遠」的意思是說：阿彌陀佛哀憐我們，所以離開西方極樂，來到我們身邊，如影隨形般的保護著我們。希望從兩方面去拜讀。

7 定善三觀緣

佛告阿難及韋提希：「諦聽，諦聽！善思念之。如來今者，為未來世一切眾生，為煩惱賊之所害者，說清淨業。善哉，韋提希！快問¹此事。阿難，汝當受持，廣為多眾宣說佛語。如來今者，教韋提希及未來世一切眾生，觀於西方極樂世界。以佛力故，當得見彼清淨國土，如執明鏡自見面像。見彼國土極妙樂事，心歡喜故，應時即得無生法忍。²」

佛力觀成

異方便

佛告韋提希：「汝是凡夫，心想羸劣，³未得天眼，⁴不能遠觀。諸佛如來有異方便，⁵令汝得見。」

時韋提希白佛言：「世尊，如我今者，以佛力故，見彼國土；若佛滅後，諸眾生等濁惡不善，五苦⁶所逼，云何當見阿彌陀

佛極樂世界？」

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「要仔細聽！仔細聽！好好思量，一點都不要懷疑，還要對之深信、永記不忘。我現在要為未來世被煩惱賊所惱害的一切眾生，宣說清淨的行業，也就是方法。很好啊，韋提希！你問得恰到好处，正合我意，滿了我的本懷。阿難啊！你要好好受持我將要說的教法，千萬不要忘記，並且要廣為大眾宣揚，務必使我的教法普行於世。現在，我要教導韋提希以及未來世一切眾生，如何觀想西方極樂世界。因為仰靠佛力的緣故，將能夠觀照到西方極樂清淨的國土，就像手拿著明鏡在照自己的面相一般的清晰明朗。見到彼佛國土極為美妙、快樂的景象，心中自然就會歡喜，當下就能得到無生法忍。」

韋提希啊！你是凡夫，而且心力疲弱，又沒有天眼通，不能看到遙遠的地

方。但諸佛有不可思議的特異方便，能讓你得見極樂世界。（這完全不是你自己的能力，而是歸功於佛力。）」

韋提希對釋尊說：「正如釋尊所說，我現在因為乘託佛力的緣故，才能見到極樂國土；如果釋尊您入涅槃之後，未來的眾生濁惡不善，眾苦所逼，這些人又該如何得見阿彌陀佛極樂世界呢？希望您詳細解說。」（釋尊答應了這個請求，於是開始講解十三種觀法。）

【註釋】

①快問：問的問題，開闢了一切眾生往生之路，令釋尊心大快慰。

②無生法忍：簡稱無生忍，「無生」就是真如理體，真如實相的境界。真如理體是不生不滅的法，故說「無生法」。「忍」，確認、決定、不動搖、不退轉之意。忍是一種智慧，能夠證悟一切法不生不滅的智慧，而把心安住在不生不滅的道理上，就稱之為「無生法忍」。就通途法門而言，必須破了我執、法執，乃至破了無明才能

證悟到；以淨土法門而言，對於彌陀救度的心，決定、不懷疑、不動搖，即是「得無生忍」，因為一旦往生，就能證得無生法忍，快速成佛。

③ 羸劣：疲弱。「羸」(ㄌㄨㄟˊ)。

④ 天眼：五眼之一。無色質障礙，遠近、前後、內外、晝夜、上下，以及眾生未來生死之相皆悉能見。有生得天眼，如天人之眼；有修得天眼，如阿那律所得天眼。

⑤ 異方便：便用契於眾生根機的特異方法。「異」，特異。「方」，方法。「便」，便用。

⑥ 五苦：生、老、病、死、愛別離五種苦。進一步開展即有八苦，前五苦加上怨憎會、求不得、五陰熾盛，再開展就是無量的苦。

定善示觀緣

【要義】

定善示觀緣：發起序七緣的最後一個，也是定善十三觀的一個前言。「定善」是指正宗分十三觀；「示觀」是顯示十三觀並不是自力觀，而是完全要靠他力才能成就的觀法。

十三種觀，乍看起來，與其他經典所講的一樣，是自力入定觀想，但其實不是，十三觀是依靠佛力他力才能修得來的，本段的主題就在這裡。釋尊在此預先透露接下來要講的十三觀，都是要靠佛力。

淨土宗
得忍論

淨土宗得忍論：這段經文「見彼國土極妙樂事，心歡喜故，應時即得無生法忍」，隋唐時代幾位大德一看「得無生法忍」，就判定韋提希夫人是聖者，是菩薩示現，其實不是。

就通途法門來講，要證得「無生法忍」，必須破了我執、法執，乃至破了無明才能證悟到；但若就淨土法門來講，則是對彌陀的救度信心決定，無疑

無慮，不動搖、不退失之意。這種信心決定即是善導大師所說的「機法兩種深信」，有這樣的深信，即稱為「得無生忍」。所以，這裡的無生法忍是凡夫的「無生法忍」，因為是「得」不是「證」。就是說韋提希夫人經過釋尊的加持，看到彌陀的依正二報，看到彌陀的慈悲示現，曉得彌陀主動、積極、平等、無條件的救度，她領悟到阿彌陀佛是救度的佛，所以很歡喜地信受，以這個歡喜、信受的領悟作為「無生法忍」。所以她這個「無生法忍」與通途法門的名稱雖同，但是內容是完全不一樣的。

雖然內容不同，但跟通途法門自力行者所證悟到的無生法忍又是一樣的。為什麼？因為一旦往生極樂世界就能夠進入一生補處，快速成佛。從因說果，可說現在就已預先得到「無生法忍」的身分，雖然還沒完全登上這個位置，但已先有那個名分了。

所以，淨土法門對於得到「無生法忍」是以對彌陀救度的信心來論斷的。
善導大師在《觀經疏·序分義》解釋這段經文說：

三忍喜悟信

玄談未得

十信中忍
(凡夫位)

言「心歡喜故得忍」者，此明阿彌陀佛國清淨光明，忽現眼前，何勝踴躍！因茲喜故，即得無生之忍，亦名喜忍，亦名悟忍，亦名信忍。此乃玄談，未標得處，欲令夫人等，恡心此益，勇猛專精，心想見時，方應悟忍。

此多是十信中忍，非解行以上忍也。（《聖教集》五五〇頁）

善導大師解釋這裡所謂的無生法忍就是「喜忍、悟忍、信忍」等三忍的意思。「喜忍」即心中歡喜，「悟忍」即心中領悟，「信忍」即心中信受無疑。也就是說看到了阿彌陀佛現出救度的相狀，心中歡喜，領悟到了彌陀的救度，信受彌陀的救度，這個叫做無生忍。跟通途要門依戒定慧斷貪瞋癡而沒有煩惱，破了我執法執，破無明證無生法忍是兩碼事。所以後面就說「多是十信中忍」。

三種凡夫

十信還是外凡夫。凡夫有內凡夫、外凡夫，還有底下凡夫（博地凡夫）。十住、十行、十迴向為內凡夫，已斷了見思惑的煩惱，只是還沒有破無明，所

三忍以信
為本體

以稱為內凡夫；十信還沒有斷見惑、思惑的煩惱，統統稱外凡夫；外凡夫之下，毫無修行，煩惱深重的，叫做博地凡夫。

「非解行以上忍也」，所謂「解」就是十住菩薩，「行」就是十行菩薩或十迴向善薩，在十迴向以上，就是十地聖者。善導大師說韋提希所得到的無生忍，是十信中凡夫的信心，跟一般其他經典所講的「解無生法忍」、「行無生法忍」或「七地到九地的無生法忍」是不一樣的。表示這裡所講的無生法忍，就是指喜忍、悟忍、信忍。喜也好，悟也好，都是以信為本體。

同時，善導大師解釋，此刻釋尊只是先預告韋提希夫人及後世修定善觀行者可得到的利益，故說「此乃玄談，未標得處」，並不是說韋提希夫人在此處已得無生法忍。

華座觀得忍

那麼韋提希夫人到底是何時得到無生法忍呢？善導大師說是在第七華座觀得忍，這裡只是提前把後來第七觀的利益說出來，以此作為勸導。就像高中時，老師對學生說，你將來考上大學了，就會怎樣怎樣……。說這話的時候，還沒

十三觀名異
方便

有考上大學。所以這裡只是舉勸利益之前的一個鋪墊，怎麼知道呢？在下文緊接著說「諸佛如來有異方便，令汝得見」，接下來就開始作日觀、水觀、冰觀乃至第十三觀，這些觀想方法都是佛使眾生得見淨土莊嚴的勝異方便。

韋提凡聖論

韋提凡聖論：對「汝是凡夫，心想羸劣」這句話，有種種不同的解釋。諸師等認為韋提希夫人、頻婆娑羅王、提婆達多、阿闍世，以及月光、耆婆等人，都不是真實的凡夫，他們本地（本來的階位）都是智德圓滿的大菩薩。但是善導大師卻有不同的看法。

韋提是凡

善導大師於《序分義》根據「汝是凡夫，心想羸劣」這句話，楷定韋提希等人都是實業（本來就是）凡夫，而說：

正明夫人是凡非聖，由非聖故，仰惟聖力冥加，彼國雖遙得睹。

（《聖教集》五五一頁）

之後又於《定善義》「華座觀」說：

韋提實是垢凡女質，不足可言；

但以聖力冥加，彼佛現時，得蒙稽首。（《聖教集》五九五頁）

又於《般舟讚》說：

韋提即是女人相，貪瞋具足凡夫位。（《聖教集》九六五頁）

善導大師提出這種見解，目的就是要顯明本經完全是為凡夫而說的。如果韋提希等人是權假的凡夫，實際是智德圓滿的聖者，那麼這部經變成是為聖者而說的，對真實凡夫而言，則成為完全沒有緣的教理而產生絕望。甚至於連《大經》、《小經》所說的稱念南無阿彌陀佛的淨土教，也都會變成不是為了凡夫而有的教。然而如果韋提希等人是真實的凡夫，則像我們這種愚昧的凡夫，也能像他們一樣的往生極樂。凡夫有了希望，淨土教也才會是本為凡夫的淨土教。所以，認定韋提希等人是權假凡夫（聖）還是真實凡夫（凡），實際上是分辨淨土教是為了凡夫與否的死活問題。

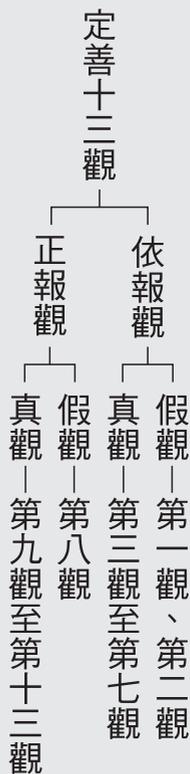
二、正宗分

（一）定善觀

【大意】所謂定善就是息慮凝心，把思慮停息下來，把心凝聚起來，進入禪定觀想的意思，這項觀法也就是釋尊回應韋提希夫人「教我思惟教我正受」這個請求而說的。有十三種。

這十三種觀法中，第一觀至第七觀是對依報的觀法，第八觀至第十三觀是對正報的觀法。依報是有情所依的外界果報，指山河大地；正報是有情依過去業因而得的果報，指身體、精神。依報觀法中，第一、第二觀是假藉觀想此世

的日與水，並非對淨土莊嚴的觀法，所以叫做假觀。第三觀至第七觀是對真實淨土依報的觀法叫做真觀。正報觀法中，第八觀是假藉畫像、木像為對象的觀法，並非觀想淨土正報，所以叫做假觀，第九觀以下是觀真實淨土的正報，所以叫做真觀。即：



第一「日想觀」觀想日沒的情形。這是：一、看日落西方想起西方淨土，二、看覆蓋太陽的黑雲想起自己心中罪惡，三、看太陽之顯赫想起淨土光明。

第二「水想觀」是觀想水的清平，想起淨土的大地有如明鏡的平整，接著觀想水之透明，以比擬淨土琉璃大地之清淨。這是做下面地想觀之前的方便觀法。

第三觀至第六觀，正是淨土依報觀。第三觀「寶地」，第四觀地上「寶樹」，第五觀樹間「寶池」，第六觀寶地上寶樹、寶池之間的「寶樓閣」。

第七「華座觀」觀想阿彌陀佛所坐的蓮花座。在這裡釋尊告訴阿難尊者與韋提希夫人，現在要說「除苦惱法」，這個時候，阿彌陀佛與觀音、勢至二菩薩應聲出現，站在空中。韋提希向他們禮拜之後，問釋尊說，我仗著佛力拜見了三尊，但是將來釋尊入滅之後，眾生要如何才能拜見他們。釋尊回答說，想要拜見阿彌陀佛，可以觀想花座，於是說了七寶池中的蓮花與蓮花心臺的莊嚴。

第八觀以下是正報觀，其中第八「像觀」是進入真身觀前的方便觀法。阿彌陀佛的真身相很廣大，愚劣的人，開始無法觀想。所以要先觀畫像、木像，然後在自己心中觀想三十二相之佛身放出光明。接著觀阿彌陀佛同時觀觀音、勢至二菩薩。非常利根的人可以省略這一觀，直接進入第九觀。

第九「真身觀」是觀想阿彌陀佛真正身相。阿彌陀佛全身金色、身高六十

萬億那由他恆河沙由旬。另外要觀想白毫、佛眼、毛孔光明、圓光、化佛、化菩薩，以及佛光攝取十方世界念佛眾生。能這樣觀想到佛身的人，也會觀想到佛心，佛心就是大慈悲。體會了這一點，就能同時見到一切諸佛。

第十觀、第十一觀是觀阿彌陀佛之左右脅侍「觀音」、「勢至」二菩薩。

第十二「普觀」。依正二報觀法已經成功，就具備了往生業因，所以再進一步觀想自己往生，普遍拜見極樂的莊嚴。

第十三「雜想觀」是觀一丈六尺的阿彌陀佛像，這是為那些不能觀真佛真菩薩的鈍機而設的觀法，所謂境大心小。但，能夠觀真佛真菩薩的人，則在這裡進一步觀小身佛，訓練自由自在地觀大身小身。這種大身小身、真佛化佛交雜觀想叫做「雜想觀」。

二、正宗分

(一) 定善觀

1 日想觀

佛告韋提希：「汝及眾生，應當專心，繫念一處，想於西方。云何作想？凡作想者，一切眾生，自非生盲，有目之徒皆見日沒。當起想念，正坐西向，諦觀於日欲沒之處，令心堅住，專想不移。見日欲沒，狀如懸鼓。既見日已，閉目開目，皆令明了。

是為日想，名曰初觀。

【譯文】

佛告韋提希：「我現在教你觀想極樂世界的方法。你和眾生應當用心專一，將念頭歸在一處，觀想西方。怎樣觀想呢？一切眾生，倘若不是生來即盲，只要有眼睛的人都見過日落。當要觀想的時候，就端身正坐，面向西方，仔細觀察太陽將要落下的地方，摒除餘緣，使心堅住不亂，一心一向，不想別的事情，看那即將下沉的太陽，就像一面懸鼓。當太陽漸漸沒入，留下餘輝之後，這時無論閉眼睜眼，日輪都在眼前，就知道觀想成就了。

這就是日想觀，名為初觀。

2 水想觀

次作水想。見水澄清，亦令明了，無分散意。既見水已，當起冰想。見冰映徹¹，作琉璃想。此想成已，見琉璃地，內外映徹。下有金剛七寶金幢²，擎琉璃地。其幢八方，八楞具足⁴；一一方面，百寶所成；一一寶珠，有千光明；一一光明，八萬四千方色，映琉璃地，如億千日，不可具見。

琉璃地上，以黃金繩雜廁間錯⁵，以七寶界分齊分明⁶。

一一寶中，有五百色光。其光如華，又似星月，懸處虛空，成光明臺。樓閣千萬，百寶合成。於臺兩邊，各有百億華幢、無量樂器以為莊嚴。八種清風從光明出⁷，鼓此樂器，演說苦⁸、空⁹、無常¹⁰、無我¹¹之音。

是為水想，名第二觀。

【譯文】

第一的日想觀觀成，就要做水想觀。觀水之澄淨清澈，讓它清楚的浮現腦中，一點都不可分散。觀水清楚之後，接著想像水變成冰，見冰晶瑩剔透。觀過冰之透明，接著想像冰變成琉璃。琉璃觀成，便見極樂世界琉璃大地內外透明。

極樂世界的琉璃大地，下面是由七寶金幢支撐著。這支幢是八面八角，每一面都是由百寶構成。每一個寶珠有千道光明，每一光明有八萬四千顏色。色與光明一起映照在琉璃大地上，恰如百千萬億日光同時閃耀，不能一一分辨。

又極樂世界的琉璃大地上，有像繩子一樣的黃金道路，縱橫交錯。但其間有七寶排列整齊，界限分明。

每一塊寶中有五百色光，像花一樣開放著，又像星月一樣輝耀的懸在空

中，形成光明臺。光明臺上聳立著百寶構成的千萬樓閣。光明臺的兩端裝有百億的花幢、無數的樂器，非常莊嚴。

清風從各處的光明中吹起，吹到無數的樂器而發出微妙的聲音，演奏出苦、空、無常、無我的真理之音。

像這樣由水到冰，由冰到琉璃，從琉璃到琉璃地的觀法就是水想觀，名為第二觀。

【註釋】

①映徹：透明。

②金剛：梵語「縛曰羅」(Vajra)，金剛石，硬度最大。比喻堅(不被他物損壞)利(能損壞他物)。

③幢：梵語「馱縛若」(Dhvaja)，又作「計都」(Ketu)，由竿柱高高豎立的圓筒形或八稜形彩色絹布旗幟，附綴一些絲帛，上面繡織佛像或經文咒語，用以莊嚴

佛菩薩及道場。

④ 八楞：楞是角。八角。

⑤ 雜廁間錯：混雜、夾雜、間隔、交錯；相入相雜。「間」(ハク)。

⑥ 分齊：範圍、界限。

⑦ 八種清風：八方而起之自然清風，或指有八種殊勝特質之風。

⑧ 苦：遇惡緣惡境，身心受其逼迫。《佛地經》：「逼惱身心名苦。」

⑨ 空：空無自性。並非色滅後虛無的「斷滅空」。一切事物，因緣和合而生，因緣離散而滅，暫時假合，變幻無常，究竟而言沒有實體，稱之為空。無自性，不自在；因緣生，不常在；無實體，不實在。《大論》：「因緣生法，是名空相。」《大般若經》：「一切法自性空。」

⑩ 無常：一切事物生滅遷流，剎那不住。

⑪ 無我：即無有常一主宰、獨立實存的自我可言。

3 地想觀

此想成時，一一觀之，極令了了。閉目開目，不令散失，唯除睡時，恆憶此事。如此想者，名為粗見極樂國地。若得三昧¹，見彼國地，了了分明，不可具說。

是為地想，名第三觀。」

佛告阿難：「汝持佛語，為未來世一切大眾欲脫苦者，說是觀地法。若觀是地者，除八十億劫生死之罪²；捨身他世，必生淨國，心得無疑。

作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」

【譯文】

從觀水漸進至觀極樂之琉璃大地，又觀過種種莊嚴之後，就必須使得每一種都如同見火一樣了了分明，閉目開目都不會散失，除了睡覺之外，行住坐臥都要經常想起。這樣的觀想叫做粗見極樂國地。觀想進步到了入禪定的階段，就能了了分明的見到極樂大地，詳細狀況無法一一說明。

此觀叫做地想觀。名為第三觀。」

釋尊換了一個話題對阿難說：「阿難啊！你要記住我說的話不要忘記，為未來世一切想從痛苦中解脫出來的大眾宣說觀極樂寶地之法。觀極樂寶地，能滅除八十億劫生死之罪。命終必定往生極樂清淨國土，心中對此要確信無疑。

修這一觀的人叫做正觀，因為能觀的心與所觀的境是一致的。如果想要做此觀卻把其他的觀混雜起來，以致心境不能一致，則就是邪觀。」

【註釋】

①三昧：梵語 Sam-ādhi 的音譯，又作「三摩地」，意譯為「定」，止息雜念，心不散亂。

滅罪多少

②八十億劫生死之罪：應得八十億劫之間生死輪迴的罪，第六寶樓觀能除無量億劫罪，第七華座觀除五萬劫罪，第八像觀除無量億劫罪，第十觀音觀除無數劫生死之罪。各觀除罪大小不一，並非表示除罪的功能會因觀之深淺而有所不同，而是分別表示行者的罪全部可以消滅。八十億劫生死之罪，未必限於八十億劫，而是「不遺餘罪」的意思。「劫」，梵語「劫簸」(Kalpa)的略稱，用年月日所不能計算的極長時間。

4 寶樹觀

佛告阿難及韋提希：「地想成已，次觀寶樹。觀寶樹者，一一觀之，作七重行樹想。¹一一樹高，八千由旬。²

其諸寶樹，七寶華葉，無不具足；一一華葉，作異寶色：琉璃色中出金色光，玻璃色中出紅色光，瑪瑙色中出磳磳光，³磳磳色中出綠真珠光，⁴珊瑚琥珀，一切眾寶以為映飾。

妙真珠網，彌覆樹上。一一樹上，有七重網；一一網間，有五百億妙華宮殿，如梵王宮，⁵諸天童子自然在中；一一童子，五百億釋迦毗楞伽摩尼寶以為瓔珞，⁶其摩尼光，照百由旬，猶如和合百億日月，不可具名，眾寶間錯，色中上者。

此諸寶樹，行行相當，葉葉相次。於眾葉間，生諸妙華，華上

自然有七寶果。

一一樹葉，縱廣正等⁷二十五由旬；其葉千色，有百種畫，如天瓔珞。

有眾妙華，作閻浮檀金色⁹，如旋火輪¹⁰，宛轉葉間。

湧生諸果，如帝釋瓶¹¹，有大光明，化成幢幡¹²，無量寶蓋；是寶蓋中，映現三千大千世界一切佛事，十方佛國亦於中現。見此樹已，亦當次第一觀之，觀見樹、莖、枝、葉、華、果，皆令分明。

是為樹想，名第四觀。

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「地想觀修成功之後，接著就要觀想極樂國土的寶樹，要一一觀想清楚。心中想起具備根、莖、枝、條、葉、花、果的行樹，排得整齊，長得茂盛。每一棵樹都高達八千由旬。」

這些樹都長著七寶葉與花，每片葉與花都有種種寶色。色彩與光彩交錯，青琉璃色發出黃金光，白玻璃色發出紅光，紅瑪瑙發出磳磳的光，磳磳色發出綠色真珠的光，而且都用丹紅珊瑚、黃琥珀以及其他一切寶珠裝飾著。

仰看樹梢上，每一棵樹上都覆蓋著裝有妙真珠的網，網有七重。網與網之間，陳列著如大梵天王宮殿一般的五百億妙花宮殿。裡面有天人的童子，他們都陶醉在自然的快樂之中。每一個童子身上都佩帶五百億釋迦毗楞伽摩尼寶瓔珞，而每一粒摩尼寶的光彩都能照到百由旬的遠方，恰如百億日月聚合起來，無法描述。其他還有眾多的珠寶互相交錯，琳琅滿目，展現著最燦爛的色彩。

回頭來看寶樹，一行一行排列整齊互相面對著，一葉挨一葉也不互相重

疊。葉子與葉子之間，開著美妙無比的花，花上很自然的結有七寶果實。

再看樹葉，每一葉子長寬都相等，都有二十五由旬那麼大的面積。葉子都以千種顏色裝飾，有百種圖樣，就像天上的瓔珞一樣。

還有各色各樣的花，色與光如閻浮檀金，形如旋火輪，宛轉展現在樹葉之間。

從花上自然結出的果實，就像帝釋天的寶瓶，具有不可思議力量，能隨應往生者的希望，生出任何東西來。從果實上放出的大光明化成幢幡，又變成無數的寶蓋；寶蓋之中映現三千大千世界的一切佛事，十方佛國也顯現在其中。

觀完一樹之後，接著再觀其他的樹。要把它們的莖、枝、條、葉、花、果想像得清清楚楚。

這叫做樹想，名第四觀。

【註釋】

- ① 七重行樹：具備根、莖、枝、條、葉、花、實的行樹。
- ② 由旬：梵語 Yojana 的音譯，古印度一日行軍的里程。一由旬有二十里、四十里、五十里、六十里、八十里五種說法，以四十里居多。
- ③ 磲磔：(イセク)用熱帶海洋中大貝的貝殼所做的寶物。用以類比極樂珍寶。
- ④ 真珠：珍珠。
- ⑤ 梵王宮：大梵天王的宮殿。
- ⑥ 釋迦毗楞伽摩尼寶：梵語 Sakrahilagna-mani-ratna。「釋迦毗楞伽」，譯作「帝釋持」，即帝釋天之所有；又譯作「能勝、離垢」。「摩尼」，寶珠之總稱。即帝釋天之頸飾，常能放光，經典中亦以之為佛菩薩之莊嚴具。依《大方廣寶篋經》卷上載，帝釋頸上之毗楞伽摩尼寶珠遍照三十三天；此淨寶珠比喻菩薩之智性能現一切事。
- ⑦ 縱廣：長度與寬度。
- ⑧ 正等：相當、相同。

⑨ 閻浮檀金：梵語 Jambunada-suvāra 的音譯。「閻浮」，樹名。「檀」，意譯為河。閻浮樹下有河，河中出金，其色赤黃，帶紫焰氣，故亦稱紫金、紫磨金、紫磨黃金。為金中最高貴者，常用以形容佛身之金色。《大智度論》：「此洲上有此樹林，林中有河，底有金沙，名為閻浮檀金。」

⑩ 旋火輪：火輪車。揮轉炭火、炬火時所見到的火輪。

⑪ 帝釋瓶：又作「德瓶、賢瓶、吉祥瓶」等。帝釋天的寶瓶，所需萬物自然湧出。

⑫ 幡：垂直懸掛的狹長旌旗，表佛威德的莊嚴具。

5 寶池觀

次當想水。欲想水者，極樂國土，有八池水¹；一一池水，七寶所成，其寶柔軟，從如意珠王生。分為十四支，一一支作七寶妙色。黃金為渠，渠下皆以雜色金剛以為底沙。

一一水中，有六十億七寶蓮華；一一蓮華，團圓正等十二由旬。其摩尼水，流注華間，尋樹上下²；其聲微妙，演說苦、空、無常、無我、諸波羅蜜³，復有讚歎諸佛相好者⁴。

如意珠王，湧出金色微妙光明，其光化為百寶色鳥，和鳴哀雅，常讚念佛、念法、念僧⁵。

是為八功德水想⁶，名第五觀。

【譯文】

寶樹觀觀完，接著要觀極樂寶池的水。詳細的說，極樂國土有八個寶池。每個池水都由七寶所成，其寶像草一樣柔軟，水是從池中的如意寶珠流出來的。一口池分成十四條支流，一一支流都呈現七寶的美妙顏色。以黃金為渠，渠下以眾多光色的金剛石為底沙。

支流的每一渠中有六十億七寶蓮花。每一朵花都團團圓圓的，大小相等，同是十二由旬。從如意寶珠流出的摩尼寶水，又自然的流注在花與花之間，沿著樹幹上下流轉。流水發出微妙的音樂之聲，演說苦、空、無常、無我及大乘六波羅蜜等菩薩的修行，又有讚歎諸佛相好之聲。

還有那水的源頭，即池中的如意珠王，還湧出金色的微妙光明，此光明又變化成百寶色的鳥，發出宛轉優雅的聲音，不斷的讚歎念佛、念法、念僧的功德，令聞者自然生出念佛、念法、念僧之心。

這就是八功德水想，名第五觀。

【註釋】

①八池水：有人解釋為八功德池水，但善導大師解釋為八個寶池。不過並非限定為八個，八只是代表非數量的一個數量而已。

②尋：沿著，順著，與「循」字同義。

③波羅蜜：即「波羅蜜多」(Paramita)，意譯為「到彼岸、度無極、度」，即大乘菩薩所修之行。菩薩為眾生修六波羅蜜(六度)，從生死此岸，到涅槃彼岸。六波羅蜜即：檀那(Dana 布施)、尸羅(Sīla 持戒)、羼提(Kṣānti 忍辱)、毗梨耶(Vīrya 精進)、禪(Dhyāna 禪定)、般若(Prajñā 智慧)波羅蜜。

④相好：佛身微妙莊嚴，明顯可見的莊嚴大相稱為相(工巧)，大相之中微細難辨的莊嚴小相稱為好。化佛有三十二相、八十種好；報佛有八萬四千相，一一相有八萬四千好。

⑤僧：「僧伽」(Saṅgha)的略稱，意譯為「和合眾」，三人以上的和合眾。有理事二和。理和，同證無為解脫；事和，戒和同修、見和同解、身和同住、利和同

均、口和無諍、意和同悅。

⑥**八功德水**：具有八種殊勝功德之水。又作八支德水、八味水、八定水。所謂八種殊勝，即：澄淨、清冷、甘美、輕軟、潤澤、安和、除饑渴、長養諸根。（《稱讚淨土經》）

6 寶樓觀

眾寶國土，一一界上，有五百億寶樓。其樓閣中，有無量諸天作天伎樂¹。又有樂器，懸處虛空，如天寶幢²，不鼓自鳴。此眾音中，皆說念佛、念法、念比丘僧。

此想成已，名為粗見極樂世界寶樹、寶地、寶池。是為總觀想³，名第六觀。

若見此者，除無量億劫極重惡業，命終之後，必生彼國。作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」

【譯文】

以上所說，以寶地、寶樹、寶池構成的許多國土，每一國界上面，有五百億的寶樓閣。樓閣中有無數天人，演奏著美妙的音樂。另有樂器懸在虛空，像兜率天宮的寶幢神樂器一樣，不加彈打自然的發出妙音。一切音樂，都在講說念佛、念法、念僧的道理。

此觀觀想成就，叫做粗見極樂世界寶樹、寶地、寶池。這是總觀想，又名第六觀。

見到此觀境界的人，可以消除無量億劫極重惡業，命終之後必能往生彼國。

作這樣的觀想，叫作正觀；如果混雜其他觀想者即為邪觀。」

【註釋】

①伎樂：音樂。

②天寶幢：兜率天的天神，司音樂。《彌勒上生經》：「兜率天宮有五大神，第一大神名曰寶幢（イノ）。身雨七寶，散宮牆內。一一寶珠化成無量樂器，懸處空中，不鼓自鳴。」

③總觀想：一切都能見到的觀想。做寶樓觀時，寶樓、寶池也都一時自然見到，所以稱寶樓觀為總觀想。

7 華座觀

除苦惱法

住立空中尊

佛告阿難及韋提希：「諦聽，諦聽！善思念之。吾當為汝，分別解說除苦惱法。汝等憶持，廣為大眾分別解說。」

說是語時，無量壽佛住立空中，觀世音、大勢至¹，是二大士侍立左右，光明熾盛，不可具見，百千閻浮檀金色，不得為比。時韋提希見無量壽佛已，接足作禮，白佛言：「世尊，我今因佛力故，得見無量壽佛及二菩薩；未來眾生，當云何觀無量壽佛及二菩薩？」

佛告韋提希：「欲觀彼佛者，當起想念，於七寶地上，作蓮華想。令其蓮華，一一葉上，作百寶色，有八萬四千脈，猶如天畫；一一脈有八萬四千光，了了分明，皆令得見。」

華葉小者，縱廣二百五十由旬。如是蓮華，具有八萬四千葉；一一葉間，各有百億摩尼珠王³以為映飾；一一摩尼珠，放千光明，其光如蓋，七寶合成，遍覆地上。

釋迦毗楞伽寶以為其臺。此蓮華臺，八萬金剛甄叔迦寶⁴、梵摩尼寶⁵、妙真珠網以為交飾。

於其臺上，自然而有四柱寶幢；一一寶幢，如百千萬億須彌山；幢上寶幔⁶，如夜摩天宮⁷。復有五百億微妙寶珠以為映飾；一一寶珠，有八萬四千光；一一光，作八萬四千異種金色；一一金色，遍其寶土，處處變化，各作異相；或為金剛臺，或作真珠網，或作雜華雲，於十方面隨意變現，施作佛事。是為華座想，名第七觀。」

佛告阿難：「如此妙華，是本法藏比丘⁸願力所成。若欲念彼

佛者，當先作此華座想。作此想時，不得雜觀，皆應一一觀之，一一葉、一一珠、一一光、一一臺、一一幢，皆令分明，如於鏡中自見面像。此想成者，滅除五萬億劫生死之罪，必定當生極樂世界。

作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「你們要好好的聽，好好的想，現在我要為你們分別解說消除苦惱的方法，此法很深又很重要。常沒常流轉的罪惡生死凡夫，由於貪欲瞋恚愚癡，所以常在六道苦海中輪迴，不能夠解脫，此法就是要解救他們的。所以你們要好好的銘記在心，同時要說給大家聽，廣宣流布。」

釋尊說完這段話，話音一落，無量壽佛立即主動出現，站立在空中，觀世音、大勢至兩位菩薩，隨侍左右。三尊身上發出的光明非常熾盛，以致於無法看清楚他們的尊顏。那光明非常亮麗，即使百千個紫磨黃金色，都不能跟這個光明相比。

韋提希夫人突然看見無量壽佛出現，內心無比感動、歡喜，當下向無量壽佛頂禮之後，向釋尊說：「釋尊啊！我現在因為佛力加持的緣故，才能夠看到無量壽佛和二位大菩薩；可是釋尊入滅之後，未來眾生又要如何才能拜見他們呢？」

釋尊回答說：「想要拜見他們，就要發起這樣的想念：首先想前面所說的七寶地上有蓮花。每一片蓮花瓣上都有百寶彩色。再想蓮花花瓣上有天畫一般的脈線，共有八萬四千條，可以清淨八萬四千煩惱。一一脈線有八萬四千的光。韋提希，暫且先想念到這裡，要重複觀想，直到影像很清晰，然後再一步一步前進。」

蓮花瓣中即使最小的花瓣，長寬也有二百五十由旬。一朵蓮花有八萬四千片花瓣；又花瓣與花瓣之間，各各以百億如意寶珠裝飾著；每個寶珠放出千道光明，猶如七寶合成的傘蓋，上照虛空，下覆寶地。

蓮花中有釋迦毗楞伽寶蓮的果實，形成一個檯面，上面裝著八萬金剛甄叔迦寶、梵摩尼寶、妙真珠網互相交錯。

這個蓮臺上，自然的有四柱寶幢；每一柱寶幢像百千萬億須彌山一樣的高聳著；從幢頂垂下的寶幔，像夜摩天宮一樣的美麗。寶幔上有五百億微妙寶珠輝光映徹，每個寶珠都放出八萬四千光，雖然都是金色，但金光顏色各各不同，有八萬四千種，每一種金色各自覆蓋在寶地上，處處形成不同的形狀；有的成為金剛臺，有的成為珍珠網，有的成為各種顏色的花雲，在十面八方隨意變現，施設各種化度眾生的佛事。

（韋提希啊！如果想要拜見西方無量壽佛，就必須這樣觀想佛的花座。因為花座是佛所在的地方。）以上所說的觀法就是華座觀，又名第七觀。」

釋尊接著又對阿難補充說道：「阿難啊！這樣的妙花，完全是由於無量壽佛還是法藏比丘時，所發的大願力所成就的。若要見阿彌陀佛身，就要先觀剛才所說的花座。觀蓮花寶座時，不得雜亂，要嚴格按照觀法的順序正確觀想：首先觀花瓣，次觀花瓣之間的一一寶珠，次觀寶珠所放出的一一光明，次觀蓮花臺，次觀蓮花臺上一一幢柱。一一觀想清楚，要像鏡子上照自己臉孔一樣的清清晰晰才行。如果這觀想成就的話，能夠消除五萬億劫生死之罪，必能往生極樂淨土。」

作這樣的觀想叫做正觀，不是這樣作觀者叫做邪觀。」

【註釋】

①觀世音：梵語「盧（ろ）樓瓦（らゐ）」（Avalokiteśvara），與阿彌陀佛、大勢至菩薩同為西方三聖，為阿彌陀佛左脅侍。《法華經》：「眾生受諸苦惱……一心稱名，觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得解脫……以是因緣名觀世音。」以慈悲著稱，

隨類化度，拯救一切善惡眾生離苦難，彰顯諸佛悲心，世稱「大慈大悲救苦救難觀世音菩薩」。

②大勢至：梵語「摩訶那鉢」(Mahā-sthama-prāpta)，與阿彌陀佛、觀世音菩薩同為西方三聖，為阿彌陀佛右脅侍。《楞嚴經·大勢至菩薩念佛圓通章》：「我本因地，以念佛心，入無生忍。今於此界，攝念佛人，歸於淨土。」以大力著稱。《觀經》：「以智慧光普照一切，令離三塗，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。」

③摩尼珠王：出自海底龍宮的如意寶珠，有福眾生自然得之。亦名如意珠，隨意而出寶物、衣服、飲食。得此珠者，毒不能害，火不能燒。《三藏法數》：「此寶光淨，不為塵垢所染。」摩尼(Mani)，意譯為「珠、寶、離垢、如意、增上」，珠寶的總名。

④甄叔迦寶：梵語 Kimśuka，譯為赤色寶，形似甄叔迦樹所開的花的寶物。《彌勒上生經疏》：「甄叔迦寶，狀如延珪，似赤琉璃。」

⑤梵摩尼寶：梵語 Brahma-mani，意譯為「淨珠」。「梵」，清淨、離垢，以顯

寶珠之潔淨。《彌勒上生經疏》：「梵摩尼者，謂淨摩尼，或大梵王如意珠也。」

⑥ 寶幔：有珠寶裝飾，掛在寶幢上的帳幕。

⑦ 夜摩天宮：欲界六天中第三天的天宮，此天依空而住。夜摩天（Su-yāma），又作「焰天、焰摩天、炎天、炎摩天」。意譯為「時分、善分」，善知時分受五欲之樂。

⑧ 法藏比丘：阿彌陀佛因位出家修行菩薩道的名字。「法藏」，曇摩迦留（Dharmakara）之意譯。Dharma，法的意思。akara 有含攝、蘊積、出生、無盡等意思。「魏譯」為法藏。「唐譯」為法處。「宋譯」為作法。「漢譯」為曇摩迦留、法寶藏。「吳譯」為曇摩迦。解釋為一切佛法皆蘊蓄不失故。

【要義】

依正配屬論

依正配屬論：嘉祥大師與天臺大師，把前六觀視為淨土依報（極樂環境）觀，而把這第七觀以下歸為正報（佛及菩薩眾）觀。但是唯獨善導大師在《玄義分》「釋名門」裡，把前六觀視為「通依報觀」，第七觀視為「別依報觀」。

然而遠溯天親菩薩的《往生論》，則有所謂佛八種功德，其中第一就是微妙淨華臺之「座功德」。曇鸞大師也在《論註》引華座觀文，編在正報中。從這些地方看，善導大師把華座觀視為依報，似乎是完全相反的解釋。不過這只是解釋的立場不同所衍生出來的差異而已，根本意思一點也沒有矛盾。即天親菩薩及曇鸞大師把重點放在能座的佛，而認為是主莊嚴；善導大師把重點放在所座的蓮華臺，而視為是依報，其實並不相違。因此，法然上人在《觀經釋》裡，既把此觀視為「別依報觀」，也把此觀視為「正報觀」。

除苦惱法論：釋尊在這裡說到要為大家解說消除苦惱的方法時，馬上就有阿彌陀佛來現，阿彌陀佛消失之後，釋尊是接著繼續講華座觀法。那麼所說的除苦惱法，到底指的是什麼？是指阿彌陀佛現身所表示的弘願念佛法？或是指華座觀法？這是一個疑問。從經的顯文看，所指的是華座觀法，但是從佛的密意而言，指的是念佛的要法。

先從經文來看，苦惱就是經文所說的「五萬億劫生死之罪」，而消除的方法就是華座觀法。所以善導大師在《觀經疏·定善義》中註釋說「但能住心緣念，罪苦得除」（《聖教集》五九二頁）。「住心緣念」是住心於華座一境加以觀想的意思；而「罪苦得除」就是除去五萬億劫生死苦惱的罪障。所以從經文的表面看，除苦惱法指的是華座觀法。

佛身除苦

但從佛的密意來說，住立空中的佛身，才是除苦惱法。因為當釋尊說要「分別解說除苦惱法」時，話剛說完，阿彌陀佛就現身了。《定善義》說：「娑

許應同時

婆化主為物故，住想西方；安樂慈尊知情故，則影臨東域。斯乃二尊，許應無異。」（《聖教集》五九三頁）道理就在這裡。釋尊一答應（許）要解說除苦

二尊一致

惱法，阿彌陀佛就應聲（應）而現。如果深一層想，就能知道二尊的意旨是一致的，就是要以弘願念佛救度苦惱群萌。所以說從佛之密意而言，除苦惱法所指的是南無阿彌陀佛本身。

這裡還有一個疑問。除苦惱法是「教法」，所以相對的，阿彌陀佛也應該

以教法來與之呼應。然而經中與除苦惱法相呼應的，卻是住立空中的「佛身」，這不能不說是身法不應，這是怎麼一回事？

這個疑問看來確實是個問題。但是仔細想想，其實也不衝突。因為住立空中的佛身是盡十方無礙光如來，其來源最根本是從第十八願成就所顯現的。第十八願所成就的是什麼？就是一句「南無阿彌陀佛」名號。

當然，第十八願成就佛身，所謂「若不生者，不取正覺」，要能夠使十方眾生往生，才能夠成為這樣的一尊佛，可是第十八願成就的內容，是「至心信樂，欲生我國，乃至十念」。「至心、信樂、欲生我國」就是三心，三心也就是「南無」的意思。「至心信樂」是「信」，「欲生我國」是「願」，「乃至十念」是「行」，就是「南無」（信、願）和「阿彌陀佛」（行）。

「阿彌陀佛」就是我們的「行」，我們往生的功德，以及在極樂世界成佛的功德，都在這四個字裡面，要給「南無」的眾生。只要眾生「南無」了，也就是「信」和「願」了，當下就擁有阿彌陀佛的功德了。所以，第十八願成就

南無阿彌陀佛的名號，就是要「念佛眾生，攝取不捨」，也就是攝取念佛念佛的人。

因此，住立在空中的阿彌陀佛本身，豈不就是名號的要法嗎？「佛身」既然是名號的「要法」，則它可說就是回應除苦惱法這個「教法」所涵蓋的相應之法，毫無衝突或不通的地方。

同時，佛體與佛名是一體的，阿彌陀佛本身就是名號，名號就是阿彌陀佛本身，是一體不分，而且互相交融的，這就是「名體一如」。阿彌陀佛本身是無量光、無量壽，涵蓋所有無量，如此說來名號不也同樣具有無量的功德。

另外，這裡所說的「滅除五萬億劫生死之罪」是表示所有罪的本體，並非指特定數目的罪業。

照理這裡應該就韋提希得忍加以論述，但是這個問題在「得益分」項下討論比較方便，這裡擬予省略。

說苦惱法
之由

說苦惱法之由：韋提希夫人在釋尊為其宣說第七觀之前已經聽聞了三福散

善和日想、水想、地想、寶樹、寶池、寶樓等定善觀法。但若細加體會便會發現，以韋提希劣弱凡夫夫人之根機，想要修成這些法門，希望極為渺茫。其實又豈止是希望渺茫，韋提希實際上在聽聞了諸種法門之後，因為體悟到自身根機之愚鈍，而開始變得無所適從。

回看經文，一開始她一邊悲嘆自身不幸，一邊只顧怨恨自己兒子阿闍世所作所為與惡友提婆達多的教唆，在這一階段韋提希只是看到他人所作所為的不是，卻沒有反躬自省，對自身是何種根機也沒有自知之明。然而，蒙釋尊親開金口為其說法，這才了解到若需要這樣修持才能往生彌陀淨土，則往生絕非易事。如孝養父母、奉事師長等世間一般道德尚且難以做到，更何況是難度遠在其上的散善和定善之種種修行？即便釋尊說要深信因果，可愚癡之心、苦惱之心，卻不會有片刻止息。其實聞法至此，夫人已開始心生疲倦，欲往生淨土卻發覺自己力所不及，那個心境可想而知就是苦惱的心境；但苦惱歸苦惱，娑婆世界有地獄、餓鬼、畜生，雜惡同居，一定要遠離，而極樂世界那麼美好，

一定要往生，也不能放棄；可是往生又很困難，怎麼辦？真是左右為難。

所以，在進入第七觀時，釋尊正是覺察到夫人心中之苦楚，曉得顯揚彌陀救度的時機已經成熟，心中歡喜就說：

吾當為汝，分別解說除苦惱法。汝等憶持，廣為大眾分別解說。

這對夫人來說無異是天外傳來的妙音。正當自己對往生淨土不抱希望而苦惱之時，忽然聽聞釋尊將為其詳細解說除苦惱法，於是歡喜異常，不能自己。原本已心灰意冷的她再次要禮拜釋尊時，出乎她意料的是，阿彌陀佛突然顯立在空中，觀音勢至二位菩薩分別侍立左右，光明熾盛，其場面極盡莊嚴，於是夫人低頭禮拜阿彌陀佛。

善導大師對此如何解釋呢？首先，就一往義（文面意義）做解釋，解釋除苦惱法為華座觀之觀法。《觀經》主要是在宣說定散要門，而且其後的經文也的確是在展開華座觀的具體觀法。不過，在這裡，善導大師覺察到韋提希的苦

不捨本願
來應大悲

彌陀顯彰
弘願

韋提入信
過程

見佛得喜

惱，看出真正的除苦惱法是住立空中的阿彌陀佛，並不是定善的觀法，如果這個觀法可行，夫人就不會有那樣的苦惱了。同時阿彌陀佛顯立空中，是因為釋尊說要解除夫人的苦惱時才顯現的，善導大師正是看出這一段經文既是在顯彰彌陀救度的弘願，同時也說明韋提希「入信得忍」的地方。

韋提入信過程：韋提希是因睹見阿彌陀佛的相好而得證無生法忍（入信）的。可是，如果只是睹見佛的相好其實並不足以入信，但因為睹見佛身即是睹見佛心，佛心就是大慈悲。所以，其後第九真身觀便強調這一點說：「以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生。」如此看來，韋提希見佛得忍，乃是因為領悟阿彌陀佛主動平等救度的悲心，而歡喜信受彌陀的救度。這種心靈大轉換，和《大經》第十八願成就文所說「聞其名號，信心歡喜」的旨趣是一致的。

因此，善導大師在解釋《觀經》的「三心」——至誠心、深心、迴向發願心時，舉了非常有名的「二河白道喻」。「二河白道喻」的場景是：有兩條河，

二河白道喻

北邊是水河，南邊是火河，兩條河中間有一條白道。念佛人走在白道上，東邊有釋迦牟尼佛勸告這個念佛人一定要往西方直進；西邊阿彌陀佛也出現呼喚說：「你就這樣過來，我能夠保護你，你不要疑惑、退心，也不要驚恐。」這個其實就是從華座觀「彌陀住立空中」這段經文所描繪出來的。所以，韋提希夫人見佛出現當下，可以說也隱隱約約聽到阿彌陀佛對她說：「韋提希呀！我要救你，你就這樣直來，我保護你，你不要害怕。」

同時，善導大師也解釋說，因為韋提希在「序分」光臺見國時就已看過極樂世界景象，無比的歡喜，現在又面對面看到阿彌陀佛，更加讓她「心開悟忍」，得到往生決定的信心。

在這基礎之上，善導大師進一步解釋說，當釋尊說除苦惱法時，彌陀「應聲即現」，顯示阿彌陀佛以他本身證明，凡是依靠他的人，都必定往生極樂世界，所以善導大師說「證得往生」；又彌陀「住立空中」，顯示凡是仰靠他的人，在信受當下便決定往生，所以說「立即得生」。善導大師更體察到，彌陀

應聲即現
證得往生

正念願生
立即得生

來迎佛心
立撮即行

領荷佛恩
為物置請

是以悲切的願心救度眾生，不忍安坐在寶蓮花上眼睜睜看我們受苦，才以站立的形象立即前來接引，所以說「立撮即行」；解釋「光明熾盛」，顯示阿彌陀佛是十方無礙光的一尊佛；解釋韋提希當下向彌陀「接足作禮」，顯示夫人得到彌陀救度後一種感恩、謙卑的心境；解釋「我今因佛力故，得見無量壽佛及二菩薩；未來眾生，當云何觀無量壽佛及二菩薩」，顯示韋提希領荷佛恩的同時，也悲愍其他痛苦的人，所謂「自信教人信，真成報佛恩」的流露。

或許有人會疑問，甚至有失落感，認為韋提希在兩千五百年前是親自面對釋尊，以及阿彌陀佛的現身；現在我們見不到釋尊，也看不到阿彌陀佛，只不過從經文去看、去思維，怎麼有辦法像韋提希產生同樣感動的那種心境？其實兩千五百年前佛向韋提希夫人說法，兩千五百年之後，佛同樣也在為我們說法，只是方式不一樣。《阿彌陀經》就說：「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」所以，根機不論上中下，時間不論過去現在未來，空間不論任何境緣，阿彌陀佛的救度都是永恆不變

現在說法

的，所示現的救度方法，自然也是善巧應現的。只要對阿彌陀佛的救度能夠信受，就跟韋提希一樣，獲得喜、悟、信三忍；心境雖有不同，但都同樣往生。為什麼？因為往生的功能、功德、力量，不在我們本身，完完全全都在阿彌陀佛。阿彌陀佛現身在空中，就是在顯示這一點。再簡單來講，所謂的除苦惱法，就在於「南無阿彌陀佛」的六字萬德洪名。

聞名得忍
韋提希「見佛得忍」，今天我們「聞名得忍」也屬於見佛得忍。不過韋提希是眼見，我們是心見。這才顯示韋提希與末世凡夫得益完全一致。

8 像觀

心想即現

心作心是

佛告阿難及韋提希：「見此事已，次當想佛。所以者何？諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。是故應當一心繫念，諦觀彼佛多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀。

想彼佛者，先當想像。閉目開目，見一寶像，如閻浮檀金色，坐彼華上。見像坐已，心眼得開，了了分明，見極樂國，七寶莊嚴：寶地寶池，寶樹行列；諸天寶幔，彌覆其上；眾寶羅網，滿虛空中。見如此事，極令明了，如觀掌中。

見此事已，復當更作一大蓮華，在佛左邊，如前蓮華，等無有

異；復作一大蓮華，在佛右邊。想一觀世音菩薩像，坐左華座，亦作金色，如前無異；想一大勢至菩薩像，坐右華座。

此想成時，佛菩薩像皆放光明。其光金色，照諸寶樹；一樹下，亦有三蓮華；諸蓮華上，各有一佛、二菩薩像，遍滿彼國。此想成時，行者當聞水流、光明及諸寶樹、鳧雁¹⁰、鴛鴦皆說妙法；出定入定，恆聞妙法。行者所聞，出定之時，憶持不捨，令與修多羅合¹¹。若不合者，名為妄想；若與合者，名為粗想見極樂世界。

是為像想，名第八觀。

作是觀者，除無量億劫生死之罪，於現身中得念佛三昧¹²。」

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「既已觀過了花座，接著就想要佛身。為什麼呢？諸佛如來是化益一切眾生之身，所以觀想佛身，佛必會在眾生心想中顯現出來，眾生能在這裡得到拜見如來的大利益。你們心想佛時，佛的三十二相、八十隨形好自然會現在心上。（如果不去想佛，佛的相好就不會出現。佛之相好，現與不現，在於眾生之想與不想。）所以說眾生心想佛時，眾生的心可以說即是三十二相、八十隨形好。佛是由於眾生心想而出現的，所以也可以說『是心作佛』，又離開了此心就沒有佛，所以又可以說『是心是佛』。那得到如海廣大真智的諸佛，可以說是由於眾生心想才生出來的。（所以，只要有人心裡想過一次佛，佛就必然會出現在那眾生心中。）基於這個道理，大家應該要一心繫念，觀想無量壽佛，如來、應供、正遍知。

然而初學的人，一開始就觀想佛之真身是很難的事。所以要先觀想佛像；即閉目開目，經常想見一尊寶像，如閻浮檀金色，坐在前面所說的蓮花座上，

見過之後，智慧之眼就會打開。然後要觀想極樂國土七寶莊嚴的景象：寶地、寶池、寶樹行列，寶幔遍覆，還有眾寶羅網遍滿虛空。要看得非常清楚，清楚到像在掌上看東西一樣。

觀想成功之後，就再想一朵大蓮花，在佛左邊，大小與佛的蓮花相等；再觀想一朵大蓮花，在佛右邊。然後想一尊觀世音菩薩像，坐在左邊的蓮花座上，身放金光，與佛光無異；再觀想一尊大勢至菩薩像，坐在右邊的蓮花上。

此想成就，彌陀、觀音、勢至三尊同時發出金色光明，遍照一切寶樹；每棵樹下都出現三朵蓮花，分別坐著一佛二菩薩，如此景象遍滿極樂國土。

以上觀想成就之後，行者就能進入一種境界，即：聽到極樂流水、光明、寶樹、靈禽所自然發出的說法聲音，出定入定都一樣，妙法經常響在耳中，成為動不忘靜的心情，能夠憶念信持，一點都不違背經法。如果與經法不相符的，名為妄想；符合經法的，名為粗想見極樂世界。

這樣的觀法叫做像觀，又名第八觀。

成就這個觀法，能夠消除無量億劫生死之罪，不待命終，在現世中即得念佛三昧。」

【註釋】

①法界身：化益法界眾生的佛身。見要義「法界身論」。

②三十二相：又稱「三十二丈夫相」，過去生勤修無邊相好之業，此生方得三十二種顯著特徵：足安平相、足千輻輪相、手指纖長相、手足柔軟相、手足縵網相、足跟圓滿相、足趺（ヒメ，腳背）高好相、臑（ヒメ，小腿肚子）如鹿王相、手長過膝相、馬陰藏相、身縱廣相、毛孔青色相、身毛上靡相、身金光相、常光一丈相、皮膚細滑相、七處平滿相、兩腋滿相、身如師子相、身端正相、肩圓滿相、口四十齒相、齒白齊密相、四牙白淨相、頰車如師子相、咽中津液得上味相、廣長舌相、梵音清遠相、眼色紺青相、睫如牛王相、眉間白毫相、頂成肉髻相。具此相者，在家為轉輪王，出家為佛。

③八十隨形好：隨三十二相而來的八十種微細、隱祕難見的特徵。比如無見頂相、鼻高不現孔、眉如初月、耳輪垂墜、身堅實如那羅延等等。

是心作佛

④是心作佛：用心或觀佛相好，或口稱佛名，即是作佛。

是心是佛

⑤是心是佛：心緣佛則佛現，即是心佛。念佛，心當下就被阿彌陀佛的功德所充滿。曇鸞大師《往生論註》：「譬如火從木出，火不能離木也。以不離木故，則能燒木；木為火燒，木即為火也。」眾生如木，佛如火。

⑥正遍知海：佛的正遍知，深廣不可測，喻之為海。《往生論註》：「『正遍知』者，真正如法界而知也。法界無相，故諸佛無知也；以無知，故無不知也；無知而知者，是正遍知也。是知深廣不可測量，故譬海也。」

⑦多陀阿伽度：梵語 Tathā-gata 的音譯，佛的十號之一，意譯為「如來」，乘如實道來成正覺。

⑧阿羅訶：梵語 Arhat 的音譯，佛的十號之一，意譯為「應供」，當受眾生供養之義。

⑨三藐三佛陀：又作「三耶三佛、三耶三佛檀」(Sanyak-sambuddha)。佛的十號之一，意譯為「正遍知」或「等正覺」等，指真正遍知一切法，契於一切的覺悟。

⑩鳧：(𪗇) 一種水鳥，俗稱「野鴨」，雄的頭部綠色、背部黑褐色，雌的全身黑褐色，常群遊湖泊中，能飛。

⑪修多羅：梵語 Sūtra 的音譯，意譯為「契經」，指佛所說的經典教義。

⑫念佛三昧：(1) 觀念佛之相好即觀佛三昧。(2) 心繫彌陀一佛，一心稱名念佛。在這裡，顯義是(1)，隱義是(2)。見真身觀「念佛三昧論」。

【要義】

法界身論：(一)「諸佛如來是法界身」文中，對「法界身」的解釋，諸師與善導大師不同。淨影、天臺、嘉祥諸師解釋「法界身」就是無形無相的法身(實相)佛；即「法界」是真如法性的異名，眾生及一切萬有皆具法界體性。因此，諸佛、真如法性與眾生心想不是不同的東西，只是一體上的種種諸相。此心就是法性，也就是佛；離開此心別無有佛。

然而善導大師的解釋不同，他認為「法界身」就是指阿彌陀佛。「法界」是所化之境；「身」是能化之身。詳細的說，「法界」是被化益的對象，即眾生界（佛要度眾生的境界）；「身」是化益主，即佛。法界當中離開了眾生就沒有法界，就好像病者才需要醫生，醫生是為病人而存在的；阿彌陀佛時刻都在眾生的身上，因此阿彌陀佛之身就是救度眾生的身，故稱為「法界身」。

有關法界的解釋，曇鸞大師在《論註》中也說「法界是眾生心法」（《聖教集》二六三頁），以心能生世間、出世間一切法，《本業瓔珞經》上，及天臺大師的《摩訶止觀》五之三裡也有同樣的說法。因此善導大師的解釋，並不是獨斷的。

法界身三義

心遍

身遍

無礙遍

再說佛有心遍、身遍、無礙遍三義，所以把法界這個眾生的另一種名稱加在佛身上面，也並不算是勉強的解釋。即善導大師認為佛有心遍（佛的大悲心遍滿眾生心）、身遍（眾生觀佛則佛身現在眾生心中）、無礙遍（佛是心身俱無礙，心身遍入眾生之心）。佛的身心都遍滿整個法界，遍滿整個法界的作用

是什麼？是要入念佛眾生心想之中。身心如影隨形，眾生心中想佛念佛，佛就進入充滿眾生心，所以佛是法界身。從這裡我們也可以看到如來慈悲的心。

(二) 《觀經》本來是說阿彌陀佛的，怎麼這裡提到「諸佛如來」呢？這是反顯法，以十方諸佛來凸顯阿彌陀佛一佛。諸佛如來都已經是法界身了，何況是諸佛之王的阿彌陀佛呢？

若論十方諸佛境界都是一樣的，都能夠遍入一切眾生的心念當中。只是同樣要救度眾生，因地的願行不同，對於救度眾生的緣也就有不同。阿彌陀佛救度十方眾生的「願」，是經過五劫思惟而發下四十八大願；阿彌陀佛的「行」，是經過兆載永劫積植菩薩無量德行。因此，阿彌陀佛願行圓滿的時候，所成就的功能與十方眾生就比較有緣，比較有吸引力。因此，只要心中想念阿彌陀佛、口中稱念阿彌陀佛，就跟阿彌陀佛相親、相近，永不相離，將來也能夠成佛。所以，這裡就是以十方諸佛來反顯阿彌陀佛一佛。阿彌陀佛是諸佛之王，念阿彌陀佛等同念十方諸佛，何況念阿彌陀佛容易而念十方諸佛困難。善導大師在

《往生禮讚》解釋這段經文時就說：

彌陀身心遍法界，影現眾生心想中。（《聖教集》九〇五頁）

到了第九真身觀的經文說「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，這時就不是用「反顯法」，而是以「直接法」唯舉彌陀光明攝取念佛人。所以諸佛如來就是阿彌陀佛，阿彌陀佛就是諸佛如來的代表，這是非常明顯的。

直接法
唯舉彌陀

作佛是佛論

作佛是佛論：如上所說，對「法界身」的解釋，諸師與善導大師不同，因此，接下來「是心作佛，是心是佛」的解說也不一樣。

諸師認為法界身就是法身佛，一切萬有無不具足，所以眾生心也具足法身，其本身即是佛；心迷即是凡夫，悟即是佛，這是「是心作佛」的意思。又眾生心本身既成為佛，則心外無佛，以此解釋為「是心是佛」。這也是《華嚴經》所說的「心佛及眾生，是三無差別」的意思。諸師都以此文為根據，認為《觀經》觀法是法身同體的真如觀。

行者錯解

法身無相

喻若虛空

不明無相
之由

然而善導大師在《定善義》中，對此加以破斥，他說：

或有行者，將此一門之義，作唯識法身之觀，或作自性清淨佛性觀者，其意甚錯，絕無少分相似也。既言想像，假立三十二相者，真如法界身，豈有相而可緣、有身而可取也？然法身無色，絕於眼對，更無類可方，故取虛空以喻法身之體也。（《聖教集》六〇六頁）

亦即諸師以此文為根據，認為是無色無形的真如觀或佛性觀。相反的，善導大師則認為《觀經》觀法是有形有相的佛身觀，如果是無色無形的法身觀，則應該是無相無身猶如虛空。但是此經在前面勸人想「像」，並且舉出三十二相八十隨形好之佛相，怎麼可以說是無色無形呢？

再說《觀經》觀法是教給凡夫女人韋提希夫人的，這種凡夫又怎麼能修那種幽玄的真如觀？所以這裡所說的觀，是觀有相的佛身。既然是有相的佛身觀，則所謂的法界身也就不是法身理佛，而是化益法界眾生的有相事佛才對。

這有相的佛，會顯現在眾生觀法的心中，所以可以說眾生觀法之心能「作佛」，也就是「是心作佛」了。觀法的心作佛時，佛與心合而為一，而達到離心無佛，離佛無心的境界，這就是「是心是佛」。總之，善導大師認為「是心作佛，是心是佛」就是依觀法的心在心上作佛，佛與心一體的意思。

就好像把一尊佛像放在水邊，水清淨了，水裡就會現出佛像，可以講「是水照佛，是水是佛」。我們的心就像水一樣，「作佛」就像水照佛，我們的心平靜、穩定，佛就會顯現出來。

當然，「是心作佛，是心是佛」也有觀佛和念佛兩種解釋。觀佛是心中緣佛的形相，這是「是心作佛」；如果觀佛不來，念這句名號，也是「是心作佛」。觀佛是自力的，必須「息慮凝心，入定觀想」才能夠成就；念佛則是他力的，因為佛名即是佛體，當我們稱念南無阿彌陀佛的時候，心中當下也是佛。

如實的說，諸師認為是心作佛是「這個心成為佛」；而善導大師則認為「這個心做出佛」，差別就在這裡。

9 真身觀

佛告阿難及韋提希：「此想成已，次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知：無量壽佛，身如百千萬億夜摩天閻浮檀金色，佛身高六十萬億那由他恆河沙¹由旬。眉間白毫²，右旋宛轉，如五須彌山；佛眼如四大海水⁴，青白分明⁵；身諸毛孔，演出光明，如須彌山。

彼佛圓光⁶，如百億三千大千世界；於圓光中，有百萬億那由他恆河沙化佛；一一化佛，亦有眾多無數化菩薩以為侍者。

無量壽佛，有八萬四千相；一一相中，各有八萬四千隨形好；一一好中，復有八萬四千光明；一一光明，遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。

光明遍照唯
攝念佛之文

彌陀救度
無條件之文

其光、相、好，及與化佛，不可具說；但當憶想，令心眼見。見此事者，即見十方一切諸佛；以見諸佛故，名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身；以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是，以無緣慈⁷，攝諸眾生。

作此觀者，捨身他世，生諸佛前，得無生忍。是故智者，應當繫心，諦觀無量壽佛。觀無量壽佛者，從一相好入：但觀眉間白毫，極令明了；見眉間白毫相者，八萬四千相好自然當現。見無量壽佛者，即見十方無量諸佛；得見無量諸佛故，諸佛現前授記⁸。

是為遍觀一切色身相，名第九觀。

作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「既已觀過佛像，就要更進一步觀真的無量壽佛的身相光明。阿難，你要知道，無量壽佛身光，就像百千萬億夜摩天紫磨黃金色，佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬。眉間的白毫向著圓心旋轉，就像圓圓的寶珠，如五座須彌山那麼的大；眼瞳好像青色的蓮花，眼白有如秋天的月亮，非常澄清，廣大如四大海水；周身毛孔放出的光明，也像須彌山那麼大。

又佛頭頂四周圍的光明，像百億三千大千世界；圓光中，有百萬億那由他恆河沙的化佛；每一尊化佛，又被無數的化菩薩所奉侍圍繞。

無量壽佛，有八萬四千的大勝相；每一勝相中，又有八萬四千細小的勝好；每一勝好中，又各有八萬四千光明；每一種光明皆遍照十方世界，攝取保護念佛眾生直到臨終都不捨離，一直攝護到極樂世界。

這些光明、相好、化佛，都是阿彌陀佛救度十方眾生大慈大悲之顯現，是

說也說不完的；大家要憶念並打開智慧眼，去清楚的拜見。見到了以上情景，等於就是拜見過十方一切諸佛，因為一切諸佛都是阿彌陀佛的分身；既已拜見一切諸佛，所以這就叫做「念佛三昧」。行此觀法的人，名叫觀一切佛身；能觀到佛身，也就能夠看到佛心。佛的心就是大慈大悲，以平等而無條件的慈悲，救度一切善惡凡夫。

行此觀法的人，一旦捨此迷妄之身時，來世即生於諸佛面前，入無生忍之位，悟諸法不生不滅的道理。所以，有智慧能修這個觀法的人，應該繫念、清楚的觀想無量壽佛。要觀無量壽佛就得先觀一種相好。換句話說，先觀眉間白毫，觀得極為清楚之後，八萬四千相好自然就能顯現出來。這樣，觀了無量壽佛，就能觀見十方無量諸佛；既然觀見了無量諸佛，依此功德諸佛就會現前授予成佛記別。

以上所說的觀法叫遍觀一切色身想，也名為第九觀。如此觀者叫做正觀，不是如此觀的就叫做邪觀。」

【註釋】

①那由他：梵語 *Nayuta* 的音譯，又作「那庾多、那由多、那術」等，古印度計數單位，有十萬、百萬、千萬、億等說法，指非常大的數目。

②恆河沙：數量多得像恆河裡的沙粒那樣無法計算。

③眉間白毫：佛的三十二相之一。眉間有白毛，內外映徹如白琉璃，宛轉右旋。

④四大海：須彌山四方各有一大海。四大海中各有一大洲，四大海由鐵圍山圍繞。

⑤青白分明：青黑的瞳與白眼分得很清楚。眼睛不模糊。

⑥圓光：佛菩薩頭上的圓形光輪，又作「項光、頂光」。

⑦無緣慈：遠離差別之見解，無分別心而起的平等絕對之慈悲，此係佛獨具之大悲，非凡夫、二乘等所能發起，故特稱為大慈大悲。「無緣」，表示無所依據，不用假借任何對象。

⑧現前授記：馬上授予記別。記別，一一分別而記。佛對修行者的證悟，一一

分別預言，如某某人於某時某處成某佛等。

【要義】

佛身報化論

佛身報化論：佛本來是無色無形，可以說是宇宙真如本身不可思議之法體。但是佛在救眾生時，為了讓眾生容易了解，有時會顯現有色有形之身。因此，同樣是「佛」，其中有無色無形的佛，也有有色有形的佛，不能一概而論。所以自古以來就有佛的名位，將「佛」區別為一身、三身、四身以便了解；其中比較為一般所知的是三身門的區分法。

三身
法身
報身
化身
(應身)

三身就是法身、報身、化身。法身的法是真如法性，指宇宙絕對第一真理，是無色無形的證悟境界。報身就是菩薩立下大誓願之後從事各種修行，因誓願與修行所得的佛身。化身是佛應眾生機類所現出來的佛身，有時現出很大的身體，有時則現出很小的身體，釋尊就是化身，化身有時也叫應身。

那麼阿彌陀佛是屬於哪一種身呢？正如《無量壽經》所說的「從如來生」。

阿彌陀佛從真如化現成為法藏菩薩，立下四十八願，歷經永劫修行之後，得到果報成為光、壽二無量之阿彌陀佛。從這裡看，阿彌陀佛是報身，這是沒有異議的事。據此，前第七「華座觀」中出現立於空中的阿彌陀佛也是報身。但這是從隱的一面去看經文時，所得的經文意義。如果從顯義來說，住立空中的阿彌陀佛應是化身。就是說，依隱義弘願真實的人所拜見的佛是報身，而依顯義自力觀法的人所拜見的佛是化身。

其次，第九真身觀的六十萬億那由他恆河沙由旬的佛，又是屬於何身的佛呢？善導大師在《玄義分》說：

是報非化

是報非化。（《聖教集》四八四頁）

善導大師對阿彌陀佛的看法，都認為是對四十八願的酬應而來的佛身，即報身。所以，真身觀的佛，從顯義來說是為數六十萬億那由他恆河沙由旬的化身；從隱義來說則是光壽二無量的報身。「六十萬億」是非數量上的數量。

色心二光論

色心二光論：龍樹菩薩的《大智度論》說，佛的光明有色光與心光。色光

色光

是從身上放出的光明，心光是從心上放出的智慧光明；色光是指佛的身德或人

心光

格，而心光是指佛的智慧。此經說「身相光明」、「一切色身相」是指色光，「佛

心者大慈悲是」等是指心光。

照攝通別
之異

那麼，「一一光明遍照十方世界念佛眾生攝取不捨」中的光明，是指色光還是心光呢？可依文的斷句不同而分為二種：

一、光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。

二、光明遍照十方世界念佛眾生，攝取不捨。

第一種斷句，前面「遍照十方」一句是指色光，後面「念佛眾生攝取不捨」

照廣通諸機
攝唯局念佛

一句是指心光。色光是「遍照光明」，廣通於任何根機，不分念佛、不念佛，都平等照耀；心光是「攝取光明」，只攝取念佛行人，接引往生。

照攝唯念佛

第二種斷句，則是將光明之中的心光分別出來。即光明所照及所攝取的，

統統只限於念佛眾生，其他行者既不照也不攝。

由於斷句不同，含義也不同，但這兩種都說得通。因為「照」的目的就是要「攝取不捨」，不是攝取不捨，那就不是照。從佛的平等慈悲來看，是普照一切眾生，但就內涵來講，只有念佛眾生攝取不捨。

色心不二
佛心平等
唯就機分
調熟光明

其實就佛的光明來講，色光、心光有不同嗎？沒有，都是一體，無二無別的，沒有心光就沒有色光，而這個色光也是從心光而來。因此，身光也好，心光也好，都普照十方世界；不管善人、惡人，甚至地獄眾生也受彌陀光明普照。

他力佛恩
攝取光明

只是眾生根機不同，還不是念佛的根機時，阿彌陀佛也逐漸的引導他能來信佛念佛，這時「光明遍照十方世界」的光明叫調熟光明（色光），是花開果熟之前的一種方便，培養的過程，就像陽光照果樹，目的是讓水果能夠成熟。而當我們生起信心念佛時，佛便放攝取光明（心光）現生護佑，臨終接引往生。

可見，我們今生能生而為人，並能學佛，進而信佛念佛，不是靠自己之能，而是蒙彌陀十劫以來不斷調御成熟我等根機，所以善導大師說：「一切善惡凡

夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」法然上人稱此為他力佛恩。

佛光唯攝
念佛論

佛光唯攝念佛論：可能有人疑問，既然阿彌陀佛的光明都已經遍照十方世界了，為什麼不直接攝取所有被普照的眾生，而偏心只攝取念佛眾生呢？

這裡是個重點，這樣的重點，不是凡夫可以看出，所以這段經文雖然短短兩句十六字，然而善導大師的解釋文字很多，而且一開始就下一個斷定說：「佛光普照，唯攝念佛者。」進一步又以「三緣義」及「本願義」來解釋。

三緣義

(一) 三緣義

首先善導大師解釋，念佛人與阿彌陀佛有親緣、近緣、增上緣（《聖教集》六一四頁），故佛光明攝取。

親緣

第一「親緣」說：「眾生起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。眾生憶念佛者，佛亦憶念眾生，彼此三業不相捨

彌陀成正覺
眾生得往生

近緣

離，故名親緣。」佛與眾生之親，並不是因為我們有佛性而親，也不是因為我們發四弘誓願、行三學六度而親，而是因為阿彌陀佛為十方眾生發下「乃至十念，若不生者，不取正覺」的第十八願，所以，阿彌陀佛的成佛跟念佛眾生的往生是綁在一起、缺一不可的，因此念佛人和阿彌陀佛自然就有親緣的關係。

第二「近緣」說：「眾生願見佛，佛即應念現在目前，故名近緣。」其實，佛本來時刻都在十方眾生的面前，就像無線電波，不論何時都在這個空間，可是開關不開，電視影像就不會出現，打開開關，電視影像才會出現。所以只要念佛，佛就應現在我們的眼前。不論平生、臨終，阿彌陀佛皆常來、常守、常護、常迎念佛之人，故念佛人與佛實為最近。

三身護念
臨終佛現

《觀經》說：「無量壽佛化身無數，與觀世音及大勢至，常來至此行人之所。」《小經》說：「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。」親緣、近緣，似同而有別。心心相知為「親」，空間無隔為「近」。

增上緣

第三「增上緣」說：「眾生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾自來

迎接；諸邪業繫無能礙者，故名增上緣。」念阿彌陀佛這句名號，有無礙的光明力用，所以能夠有增上的強緣，我們即使生生世世的障緣再怎麼多，都不能障礙我們往生極樂，快速成佛。

善導大師以這三緣來解釋念佛人跟阿彌陀佛特別的關係。所以，接著善導大師就以比較的方式說：「自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。」

念佛絕比

（二）本願義

那「本願」呢？善導大師接著就引用例子說：「是故諸經中，處處廣讚念佛功能。」為了證明這個道理，善導大師就舉出淨土正依三部經說：

三經唯說
念佛往生

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

如《彌陀經》中，一日、七日，專念彌陀名號得生。

此《經》定散文中，唯標專念名號得生。

廣顯念佛
三昧

此例非一也。廣顯念佛三昧竟。

念佛本願行

佛心光攝取

四十八願中唯明專念的，只有第十八願，第十八願就是本願。念佛是本願行，故佛光明照攝，餘行非本願行，故佛光明不照攝。《往生禮讚》說：「唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。」

善導大師廣舉三緣及三經證文作為解釋，讓我們曉得：彌陀光明唯攝念佛人，不攝其他餘行者的道理在哪裡。

又「本願」、「三緣」、「攝取不捨」是一體的，互為因果的，一切來自阿彌陀佛的本願，如果沒有本願，連這句名號都沒有，何況親緣、近緣、增上緣呢？所以，三緣來自本願。因為有這三緣的功能力用，光明才攝取不捨，所以說本願即三緣。因此，光明唯攝念佛人。

念佛三昧論

念佛三昧論：（一）前第八像觀末了有「念佛三昧」，這裡真身觀也有「念佛三昧」四字；另外還有「念佛眾生攝取不捨」一句。這念佛是什麼？

從經的顯義來說，是觀念，即觀想佛的意思；從隱義來說，是稱念，即稱名念佛的意思。

先是真身觀的經文中說到佛身金色、身量六十萬億那由他恆河沙由旬，眉間白毫、佛眼、毛孔光明、圓光、化佛、化菩薩、八萬四千相好及光明等等。其次又說：

但當憶想，令心眼見。見此事者，即見十方一切諸佛；以見諸佛故，名「念佛三昧」。

從這些地方看，觀見所舉各種事物是念佛三昧，所以此念佛是觀念的意識。依此推想，「念佛眾生」也應該解釋為「觀念佛的眾生」。

然而，深入經文的隱義探討，這個念佛是「持無量壽佛名」，也就是稱名。如前，善導大師用「三緣義」與「本願義」來解釋「念佛眾生攝取不捨」之文，是把念佛解釋為稱名，則「念佛眾生攝取不捨」的意思自然就是攝取稱名的眾生。所以整部《觀經》的目的，包括《無量壽經》、《阿彌陀經》，善導大師說都是在「廣顯念佛三昧」。這個「念佛三昧」，並不是觀想佛，而是彌陀本

由觀佛身
而悟佛心

方便要門
迴入弘願

念我名得生

專念得生

願的稱名念佛。

再來，第九真身觀的經文也說：

以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生。

自力行者，由於不知彌陀無緣大慈、同體大悲的願心，以自力作勤行精進，息慮凝心之見佛；然而見到佛身後，體悟到彌陀主動平等無條件的救度，則能由觀念、憶念等之方便「要門」，迴入「本願稱名」之真實「弘願」。如《般舟三昧經》說，有菩薩入定到極樂世界，問阿彌陀佛說要怎樣往生極樂世界？阿彌陀佛就說：「欲來生者，當念我名，莫有休息，即得來生。」釋迦牟尼佛也做一個結論說：「佛言：專念故得往生。」顯示十方眾生專稱彌陀佛名，即是往生彌陀淨土的正因。若能體悟彌陀佛心，亦即「信受彌陀救度」之信心，此乃是真正見佛，勝於見佛色身。

(二) 有關「念佛三昧」的內涵，本來三昧是禪定、寂靜的境界，要達到

佛號具萬德
即是法性

這樣的境界，必須要有入定的功夫，要降伏妄想雜念，要有清淨心，可是只要稱名念佛，本身就是三昧，為什麼？因為這一句佛號，是萬德洪名，本身即具有禪定、寂靜的功能。再者，這句名號是法性，法性常寂常照，常在寂靜涅槃當中，同時又能起般若觀照，因此，只要專稱彌陀佛名，禪定、般若的功能都在裡面了，所以稱名念佛本身就是三昧。

10 觀音觀

佛告阿難及韋提希：「見無量壽佛了了分明已，次亦應觀觀世音菩薩。此菩薩身長八十萬億那由他由旬，身紫金色，頂有肉髻¹，項有圓光，面各百千由旬。其圓光中，有五百化佛，如釋迦牟尼；一一化佛，有五百化菩薩、無量諸天以為侍者。舉身光中²，五道眾生³一切色相，皆於中現。

頂上毗楞伽摩尼寶以為天冠⁴；其天冠中，有一立化佛，高二十五由旬。觀世音菩薩，面如閻浮檀金色。眉間毫相，備七寶色，流出八萬四千種光明；一一光明，有無量無數百千化佛；一一化佛，無數化菩薩以為侍者，變現自在，滿十方世界，譬如紅蓮華色。

有八十億微妙光明以為瓔珞；其瓔珞中，普現一切諸莊嚴事。手掌作五百億雜蓮華色；手十指端，一指指端，有八萬四千畫，猶如印文；⁵一一畫，有八萬四千色；一一色，有八萬四千光，其光柔軟，普照一切：以此寶手，接引眾生。

舉足時，足下有千輻輪相，⁶自然化成五百億光明臺；下足時，有金剛摩尼華，布散一切，莫不彌滿。其餘身相，眾好具足，如佛無異；唯頂上肉髻，及無見頂相，⁷不及世尊。是為觀觀世音菩薩真實色身相，名第十觀。」

佛告阿難：「若欲觀觀世音菩薩者，當作是觀。作是觀者，不遇諸禍，淨除業障，除無數劫生死之罪。如此菩薩，但聞其名，獲無量福，何況諦觀。」

若有欲觀觀世音菩薩者，先觀頂上肉髻，次觀天冠，其餘眾

相，亦次第觀之，悉令明了，如觀掌中。
作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「既不了了分明的見到無量壽佛，接著就該觀想觀世音菩薩。此菩薩身長八十萬億那由他由旬，身是紫金色的，頭頂有肉髻，頸項有圓光，每一個方面有百千由旬那麼大。圓光中有大小與釋迦牟尼佛相似的五百化佛，一一化佛都被五百化菩薩與無量諸天所奉侍圍繞著。從觀世音菩薩全身放出的光明中，現出五道眾生一切色相，從這裡可以清楚看到法界的萬相。

頭上戴有毗楞伽摩尼寶天冠，天冠中站著一個身高二十五由旬的化佛。觀世音菩薩的臉上，像紫磨黃金一樣的光亮。眉間的毫相有七寶的色彩，從這個

毫相上流出八萬四千種光明；一一光明中有無量無數化佛，一一化佛又為無數化菩薩所圍繞著。這些菩薩出沒自在，充滿十方世界，就像夕陽的紅光布滿天空，像紅蓮花一樣的漂亮。

身上戴著八十億微妙光明所形成的瓔珞，瓔珞中普現諸佛淨土的莊嚴。手掌上有五百億種種蓮花色，指端有八萬四千種畫，很像印紋。一一畫有八萬四千色，一一色有八萬四千光。光很柔軟，普照著一切眾生，眾生絕不會覺得暈眩。觀世音菩薩就是以這樣的光明寶手，把眾生接引至淨土。

觀世音菩薩一抬足，足下有千輻輪相，自然變成五百億光明臺；放下足時，地面就會開出金剛摩尼珠花，到處布滿。其他的身相及眾好，也完全全的具足，和阿彌陀佛沒有不同。

只有頭頂上的肉髻與無見頂相，比不上導師阿彌陀佛。這樣的觀想是為觀想觀世音菩薩真實色身相，名為第十觀。

阿難，如果要觀想觀世音菩薩，就要按照上面所說的去觀。做這樣觀想的

人，不會碰到種種災禍，能夠淨除種種業障，又會消除無數劫生死之罪。像觀世音這樣的菩薩，只要聽到他的名號，就能獲得無量福報，何況是觀想清楚，其福無量自不用說。

重複的說，想要觀想觀世音菩薩，首先要觀頂上肉髻，次觀天冠，其餘相好，也按照次第一一觀下去，都能看得明明白白，像看自己的手掌那樣的清楚。作這樣的觀想，叫做正觀，若混雜他想叫做邪觀。

【註釋】

①頂有肉髻：佛的三十二相之一，頭頂有肉如髻狀。《無上依經》：「頂骨湧起，自然成髻。」「髻」（ム）（ム），盤在頭頂或腦後的髮結。

②舉身光：身光。即全身放出的光明。

③五道：又作「五趣」，地獄、餓鬼、畜生、人、天。與六道開合不同，將阿修羅道歸於天、人、畜生、餓鬼諸趣。

④天冠：殊妙的寶冠，非人間所有。

⑤印文：圖章上或印跡上的文字，顯示清晰分明。

⑥千輻輪相：佛的三十二相之一，足下有微妙的千輻輪寶印紋。

⑦無見頂相：佛的八十隨形好之一，謂佛頂高至不得見之相。《優婆塞戒經》

卷一：「得無見頂相，何以故？為菩薩時，於無量世頭頂禮拜一切聖賢、師長、父母，尊重讚歎，恭敬供養，是故獲得無見頂相。」

11 勢至觀

次觀大勢至菩薩。此菩薩身量大小亦如觀世音。圓光面各百二十五由旬，照二百五十由旬。舉身光明，照十方國，作紫金色，有緣眾生，皆悉得見。但見此菩薩一毛孔光，即見十方無量諸佛淨妙光明，是故號此菩薩名無邊光。以智慧光普照一切，令離三塗¹，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。

此菩薩天冠，有五百寶華；一一寶華，有五百寶臺；一一臺中，十方諸佛淨妙國土廣長之相，皆於中現。頂上肉髻，如鉢頭摩華²；於肉髻上，有一寶瓶，盛諸光明，普現佛事。餘諸身相，如觀世音，等無有異。

此菩薩行時，十方世界，一切震動；當地動處，有五百億寶

華；一一寶華，莊嚴高顯，如極樂世界。此菩薩坐時，七寶國土一時動搖。從下方金光佛剎，乃至上方光明王佛剎，於其中間，無量塵數分身無量壽佛、分身觀世音、大勢至，皆悉雲集極樂國土，側塞³空中，坐蓮華座，演說妙法，度苦眾生。

作此觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。

見大勢至菩薩，是為觀大勢至色身相，名第十一觀。

觀此菩薩者，除無數劫阿僧祇⁴生死之罪；作是觀者，不處胞胎⁵，常遊諸佛淨妙國土。

此觀成已，名為具足觀觀世音、大勢至。

【譯文】

接下來觀想大勢至菩薩。這位菩薩身量大小與觀世音菩薩相等。圓光每一方面有一百二十五由旬大小，能照得二百五十由旬。全身光明呈紫金色，也是照遍十方國土，能讓有緣眾生親自看見。只要見到此菩薩一個毛孔所放出來的光，也就見到十方無量諸佛的淨妙光明，因此這位菩薩名叫無邊光。又以智慧的光遍照一切處，使眾生脫離三途之苦，因具有此無上大力量，所以這位菩薩又名大勢至。

這位菩薩的天冠有五百寶花，一一寶花有五百寶臺，一一臺中能顯現出十方諸佛淨妙國土的長與寬。他的肉髻像紅蓮花，肉髻上有一個寶瓶，內面裝著智慧的光明，用以濟度一切眾生。其他一切相好與觀世音菩薩完全一樣，沒有什麼差別。

這位菩薩舉足行路時，十方世界的一切都會震動，而當大地震動的地方，會生出五百億寶花。一一寶花都顯得高尚莊嚴，其莊嚴就像極樂世界一般。這

位菩薩坐下來時，首先本國七寶地面會一時為之搖動，然後逐漸擴展，下至金光佛國，上至光明王佛國都震動起來。上下兩國土之間出現塵數般無數的三尊之分身，全部雲集到極樂國土，充滿整個空中，坐在蓮花寶座上。他們經常演說著甚深妙法，以濟度苦惱的眾生。

做以上觀法的人，叫做正觀，混雜其他觀法者叫做邪觀。

這樣得見大勢至菩薩，即是觀大勢至色身相，也叫第十一觀。

說到此觀的利益，觀此菩薩能消除無量阿僧祇劫生死重罪；不再從父母娘胎所生，常能化生諸佛淨妙國土。

如果成就了此觀，就叫做圓滿觀觀世音、大勢至二菩薩。

【註釋】

①三塗：地獄、餓鬼、畜生三惡道。「塗」，同「途」，道路，指眾生輪迴往來的道途。

②鉢頭摩華：梵語 Padma 的音譯，又作「鉢曇摩華」，紅蓮花。

③側塞：側立擁塞。

④阿僧祇：梵語 Asankhya 的音譯，無央數，無盡的數目。

⑤胞胎：在母體內時包裹著的膜，俗稱胎衣。

12 普觀

見此事時，當起自心，生於西方極樂世界，於蓮華中結跏趺₁坐；作蓮華合想，作蓮華開想；蓮華開時，有五百色光來照身想，眼目開想，見佛菩薩滿虛空中，水鳥樹林及與諸佛，所出音聲皆演妙法，與十二部經₂合。若出定之時，憶持不失。

見此事已，名見無量壽佛、極樂世界。是為普觀₃想，名第十二觀。

無量壽佛化身無數，與觀世音及大勢至，常來至此行人之所。」

【譯文】

觀好了大勢至菩薩，接著要想像自己生於西方極樂世界，在蓮花中跏趺而坐，並想像蓮花開合的情景。想像蓮花開時，五百色的光照著自己的身體，再想自己睜開眼睛，見到佛菩薩來臨充滿空中，想像水鳥、樹林及諸佛所出聲音，都在演說妙法，與經教相合。出定之時，極樂景象仍憶持不失。

做好這個觀想的人，叫做見無量壽佛、極樂世界。這個觀叫做普觀，也名第十二觀。

做這個觀法的人，無量壽佛化身無數，與觀世音菩薩、大勢至菩薩，時常來到這位行人的處所，加持他，保護他。」

【註釋】

① 跏趺：(HYE) 盤膝而坐。分為兩種：兩足放在兩腿上，叫作「全跏趺坐」；一足放在腿上，叫作「半跏趺坐」。「全跏趺坐」也分為兩種：先以右足置於

左腿上，再以左足置於右腿上，是為「降魔坐」；先以左足置於右腿上，再以右足置於左腿上者，是為「吉祥坐」。《大智度論》：「諸坐法中，結跏趺坐最安隱，不疲極。」

②十二部經：佛說法體裁有十二種類，故總稱經文為十二部經。十二部是：(1)長行說（字數不定、長短隨意的散文式說法）。(2)重頌說（用偈頌方式把前面長行經文重複闡釋的說法）。(3)授記說（佛為聽眾的將來預言）。(4)孤起說（單獨以偈頌構成的說法，即伽陀）。(5)無問自說（對象沒有發問佛自己自動說法）。(6)因緣說（由於別人發問的因緣、宿世因緣等種種因緣而說的法）。(7)譬喻說（以譬喻說法）。(8)本事說（說弟子過去世因緣的說法）。(9)本生說（關於佛自身過去世因緣的說法）。(10)方廣說（義理廣泛豐富的說法）。(11)未曾有說（有關不可思議事的說法）。(12)論義說（議論問答義理的說法）。

③普觀想：又作「普觀、普往生觀」，觀想自己往生到西方極樂世界，普遍見到極樂世界依正二報莊嚴。

13 雜想觀

佛力得成

佛告阿難及韋提希：「若欲至心生西方者，先當觀於一丈六像，在池水上。如先所說，無量壽佛身量無邊，非是凡夫心力所及；然彼如來宿願力故，有憶想者必得成就。但想佛像，得無量福，況復觀佛具足身相！

阿彌陀佛神通如意¹，於十方國變現自在：或現大身，滿虛空中；或現小身，丈六八尺。所現之形，皆真金色；圓光化佛及寶蓮華，如上所說。

觀世音菩薩及大勢至，於一切處身同；眾生但觀首相，知是觀世音，知是大勢至。此二菩薩，助阿彌陀佛普化一切。是為雜想觀²，名第十三觀。」

三聖宿願

【譯文】

釋尊又對阿難尊者與韋提希夫人說：「前面所說的觀法，因為無量壽佛身量無邊，以凡夫的心力畢竟是無法觀想的。所以，至心想要往生西方的人，就要先想極樂池水之上，有一尊一丈六尺的阿彌陀佛真像。阿彌陀佛的身量雖然不可測知，但是由於如來宿世願力，只要凝心觀想，也必能觀想成就。（或許有人認為觀小像利益比較小。不過必須知道，就像第八像觀所說過的，）只觀此世作出來的形象，就有無量的福，何況是觀想淨土真佛圓滿具足的身相，其利益一定很大。

阿彌陀佛神通自在，一方面他能俯察眾生的意願，一方面又能自由自在按照自己的意思，變現出沒於十方世界。有時現出遍滿虛空的大身，有時示現一丈六尺的小身。大身、小身一樣，都是真金色。又圓光化佛、寶蓮花等則與前面所說的一樣。

其二侍者觀世音菩薩與大勢至菩薩在一切處，身形都完全相同；眾生只要

看頭頂，就能分別天冠中有立佛的是觀世音菩薩，肉髻上有寶瓶的是大勢至菩薩。這兩位菩薩幫助阿彌陀佛普遍度化一切眾生。

這樣的觀叫做雜想觀，又名第十三觀。」

【註釋】

①如意：善導大師在《觀經疏·定善義》中舉出兩種解釋。(1)如眾生之意。即阿彌陀佛了解眾生的意願。隨應眾生的意願啟開救度之道。(2)如阿彌陀佛意。即阿彌陀佛自己隨意自在，有可救的眾生，必加救度。兩種解釋都很可貴。

②雜想觀：大佛身小佛身、真佛化佛交雜觀想，故名雜想觀。

（二）散善觀

【大意】以下是「散善觀」的說明，散善就是所謂廢惡修善，以散亂狀態下的心，停止作惡，同時去做善行。諸師認為這段說法也是應韋提希的「教我思惟，教我正受」之請而說的。但是善導大師則持所謂散善自開的立場，認為夫人所請的只限於定善，而散善非依夫人之請，是釋尊觀察因緣，應機而說的。

大凡眾生機類有定機、散機兩種。定機者，心比較平靜，可以修禪定；散機是指那些始終不能靜下心來的人。所以釋尊才依夫人之請為定機說定善，又自動的為散機說了散善。散善分成三節：

第一節是上輩觀。上輩就是上品上生，上品中生，上品下生。這三品都是修學大乘的凡夫，主修前面所講的三福之中的行福，將之分為上中下三品。

釋尊在其中的上品上生之中，敘述了三心——「至誠心、深心、迴向發願心」，顯示不論定善或者散善，只要願生極樂世界，都要具備這三心。有關三

心，在以下「三心義相論」另做專題來解說。

第二節是中輩觀。中輩就是中品上生，中品中生，中品下生。中品上生跟中品中生是修學小乘的凡夫，主修三福之中的戒福；中品下生是未遇佛法行世間善行的凡夫，主修三福之中的世福。

第三節是下輩觀。下輩是完全沒有三福，所謂三福無分，是只會作惡的凡夫。說來這些人不應該名為善，但是為什麼會被編入散善之中呢？這一點會在下面「三福九品論」中說明。

從上看來，九品都是凡夫，凡夫的根性各各不同，強加分為九品，只是一種權宜的辦法，實際上應該是無量品的。

散善觀就是學習這些人的修行，各各願求往生。

(二) 散善觀

1 上輩觀

(1) 上品上生

佛告阿難及韋提希：「上品上生者：若有眾生，願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心¹，二者深心²，三者迴向發願心³。具三心者，必生彼國。

復有三種眾生當得往生。何等為三？一者慈心不殺，具諸戒行；二者讀誦大乘方等經典⁴；三者修行六念⁵。迴向發願，願生彼國：具此功德，一日乃至七日⁶，即得往生。

生彼國時，此人精進勇猛故，阿彌陀如來與觀世音、大勢至、無數化佛、百千比丘、聲聞大眾、無量諸天、七寶宮殿；觀世

具三心必生
彼國之文

音菩薩執金剛臺，與大勢至菩薩至行者前。阿彌陀佛放大光明，照行者身，與諸菩薩授手迎接。觀世音、大勢至與無數菩薩，讚歎行者，勸進其心。行者見已，歡喜踴躍，自見其身乘金剛臺，隨從佛後，如彈指頃往⁷生彼國。

生彼國已，見佛色身眾相具足，見諸菩薩色相具足。光明寶林，演說妙法，聞已即悟無生法忍。經須臾間，歷事諸佛，遍十方界，於諸佛前，次第授記。還到本國，得無量百千陀羅尼⁸門。

是名上品上生者。

【譯文】

釋尊對阿難尊者和韋提希夫人說：「上品上生者是大乘上善凡夫的往生。不過在這裡要特別交代：若有人願往生安樂國，定散兩方的人都一樣，都必須發三種心，才能往生。三種心就是至誠心、深心、迴向發願心。行者具備了這三心就必能往生，否則永遠不能進入彼國。（這三心是上自做日想觀的行者，下至下品下生的惡人，都必須發的至要信心，絕對不要忽略了。）」

又有三種眾生，他們都能往生。第一類的人是指慈悲心很深，不犯殺生罪，受持五戒、八戒、十戒等戒律的人。第二類是指讀誦大乘經典的人。第三類是指念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天的人。這些人把各自所修的功德善根迴向安樂國，以願求往生。壽存一日即修持一日，壽存七日即修持七日，總之，盡此一生迴已善行期生淨土，即可得生極樂淨土。

當他們命終欲生彼國時，由於他們修道不退的關係，阿彌陀佛率領觀音、勢至、無數化佛、百千比丘、聲聞大眾、無數諸天及七寶宮殿來迎。觀世音菩

薩手持行者應乘的金剛蓮臺，與大勢至菩薩一起來到行者面前。阿彌陀佛放出大光明照行者的身體，與諸大菩薩一起授手迎接。這個時候觀音、勢至又與諸多菩薩，齊聲讚歎、安慰鼓勵行者。行者眼看慈尊來迎，耳聞讚歎之聲，身受柔軟的光明，歡愉踴躍；回顧己身時，已經身乘蓮花臺，跟在慈尊後面，轉瞬間就已往生彼國了。

既已往生彼國，則親眼拜見相好圓滿的阿彌陀佛真身，接觸到諸相具足的諸菩薩真形，聽聞光明寶林的微妙說法，即時了悟無生法忍。然後在非常短的時間悠遊十方世界，供養諸佛，在諸佛前一一獲得授記。又再回到本國淨土，證得無量百千總持法門。

這叫做上品上生人。

【註釋】

至誠心

①至誠心：真實心。真心捨惡向善、厭穢欣淨。

深心

②深心：深信佛語，深信自力無法出離生死，唯有乘佛願力往生淨土。

迴向發願心

③迴向發願心：有兩種意義。一是行者以所修善根功德，迴向西方淨土，願求往生的心。二是迴轉自力執情，向於他力本願大道，而作得生之想。善導大師《觀經疏》：「決定真實心中迴向願，作得生想。」

④方等經典：說明方等之理的大乘經典，《華嚴經》、《法華經》等的總稱。「方」，方廣；「等」，平等。普遍平等的真如之理。開說這種妙理的大乘經典叫大乘方等經典。

⑤六念：也叫六念法。念佛、念法、念僧、念戒（念戒律）、念施（念布施）、念天。

⑥乃至：是一多包容之語，多少先後相容之語。

⑦彈指頃：彈指一般的短時間。

⑧陀羅尼：梵語 Dharaṇī 的音譯，譯為總持或能持。又名為咒。即短短的語言之中，持種種義理而不失的意思。

【要義】

三福九品論

三福正因
九品正行

貨幣喻

三福九品論：三福九品段是前面序分中「散善顯行緣」項下所說的世、戒、行三福的擴大說明。三福與九品是開合上的差異，本質上是同一的。善導大師在《觀經疏·散善義》卷頭說「散善顯行緣」的三福是正因，九品是正行。意思是說：三福是就法說其行業之深淺，九品是就機說其行業之勝劣。明白一點說，「散善顯行緣」的世、戒、行三福，就像將庫藏裡的貨幣，依其價值加以分類，而「三輩段」的九品行業是手裡拿錢，使用時的種種場合的分類。在藏庫中，銅幣、銀幣、金幣的價值互不相同。世福、戒福、行福，在行業上的深淺不同也與此相似。即戒福比世福尊貴，行福又比戒福尊貴。「散善顯行緣」的三福在於舉出這種區別。又同樣是貨幣，在使用時，有時只使用金幣或銅幣，

有時則銀幣、銅幣混合使用等等，有這些種種使用法。行三福時也是如此，有各種不同的行法。有人三福並修，有人只修世福或行福，又有人戒福、行福並修。

三福與九品是一體的，但在階位上有這樣的區別，所以善導大師才把兩者區分為一個是正因，一個是正行。正因是法則，是指行的範疇；正行是行法則的各種場合。

三福無分論：再就九品來說，上中六品敘述修三福，而下三品中，則未曾提起三福。下三品的人，是不修一點三福，一生之中只會造惡的凡夫。所以下三品可以說與三福毫無關係。本來散善是修了三福才談得上的名字，三福無分只是造惡的人，根本談不上「散善」。然而散善三觀，卻把下三品也包括進去了，這是什麼道理？

又上中六品是修三福的人，可以有多善人、少善人等優劣之分。但下三品是完全不修善的人，既然完全不修善，又怎麼能夠加以比較區分優劣而分為三

品呢？這又是什麼道理？

以上兩點聽來確實是有疑問的，但是，當把經文細讀時，這些疑問就自然而然消解了。下三品確實是與三福扯不上關係，但是這些人最後都稱念佛名。這念佛從經文顯義來說，是修諸功德（散善）的一分。即，與戒福、行福這些善根功德，在階位上是相同的。所以說下三品的人雖然一生造惡，但是臨終念佛，因而可以說也修了一分諸功德，可以說，他們也是散善行者。

還有，同樣只稱念佛名，不修三福的下三品，如何分成三種呢？這裡並非按照善的優劣，而是按照罪的輕重區分的。也就是說，下品上生的人是十惡惡人，下品中生的人是破戒惡人，下品下生的人是十惡五逆的惡人。

造惡輕重相

三心義相論

三心義相論：以下試根據善導大師《散善義》中，有名的「三心釋」略加討論。

(一) 至誠心

至誠心釋

真實解行

眾生機相

安心起行

雜毒不生
之由

彌陀真實

二種真實

一者至誠心。「至」者真，「誠」者實。

欲明一切眾生，身口意業，所修解行，必須真實心中作。

不得外現賢善精進之相，內懷虛假，貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蝎。雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也。

若作如此安心起行者，縱使苦勵身心，日夜十二時急走急作，如炙頭燃者，眾名「雜毒之善」。欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者，此必不可也。

何以故？正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時，乃至一念一剎那，三業所修皆是真實心中作，凡所施為趣求亦皆真實。

又，真實有二種：一者自利真實；二者利他真實。

(《聖教集》六四五頁)

依照這個解釋，「至誠心」就是真實心。一切眾生必須信受阿彌陀佛在真實心中所修行成就的功德。因為凡夫內心懷著虛假，惡性難可停止，再怎麼想修行，所修的也必然是混雜惡性的有毒之善，所以清淨無垢的真實心是無從生起的。相對的，阿彌陀佛則一念一剎那，無不清淨，無不真實。我們必須從這個真實心所施之處去趣求，這樣所求來的必然全是真實。

又，同樣是真實，如果就其內容加以深究，則有自力的真實（自利）與他力的真實（利他）之別。自力真實是自己策勵其心，亦即指棄惡行善之心，而他力真實則完全是領受阿彌陀佛的真實心。凡夫沒有真實心，須以彌陀利他真實成為凡夫自力真實。

（二）深心

其次，「深心」是什麼？善導大師解釋說：

二者深心。言深心者，即是深信之心也。亦有二種：

深信之心

深心釋

自力真實

他力真實

第一深信
自無出離

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

第二深信
乘願定生

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。（《聖教集》六四七頁）

從《觀經》的顯義看，深心是指自力心。但是善導大師，更進一步去探索如來密意，而從經的隱義，認為深心是他力深心。所以大師的《往生禮讚》說：

深心即是真實信心。（《聖教集》八五五頁）

他認為深心與第十八願的三信中的「信樂」是同一的。因此，這個深心，也有自力深心與他力深心的區別。這是很明顯的事。

二種深信(1)

如上所述，善導大師把他力深心的內容分成二種，那就是所謂的二種深信。其一是機之深信：即覺悟自身的罪惡，深信必定墮落地獄。其二是法之深

機深信
絕對無力

法深信
絕對他力

他力信心的
一體兩面
捨自歸他

信：即深信阿彌陀佛的悲願正是要救度罪惡苦惱的眾生。

信心本來就是一心一向相信阿彌陀佛，應該不會有兩種內容才對，但是他力信心加以深入探討，則其中確有二種光景，即，一是痛感自己的罪惡，二是感到必須把這個罪惡的自己，舉體乘託在阿彌陀佛的絕對力上。一個人如果不能發現自己的罪惡，就不會發起歸命阿彌陀佛的心。如果只有罪惡感，而沒有對阿彌陀佛的信順歸命，則等於只有煩悶而不是真實的安心。罪惡感與歸命感相分離時，絕不會有真實的信仰。善導大師的二種深信說，把這層意思說得非常清楚。若只是罪惡感則與機之深信不同，機的深信是信阿彌陀佛，沐浴在阿彌陀佛光明中所感受到的那種感覺。

現在試把《觀經》的九品眾生拿來對照一下看看。《觀經》所說的九品中，上三品是大乘善凡夫，中三品是小乘與世間的善凡夫，下三品是無善造惡的惡凡夫。然而上、中六品，卻由於都是善凡夫，把自己一些小的善掛在嘴巴上，以為依靠自力就能成佛，而不會生起歸命於佛的心。另一方面，下三品又

由於是惡凡夫，認為自己是極惡，因而退縮；既然認為自己終歸不能得救，也就同樣不能興起歸命於佛的心。結果是上、中六品因驕慢心而不能得信，下三品因為退縮，也不能得信。善導大師有見於這樣的現象，乃把信心分成兩面，對驕慢心的人示以機之深信，先使其自覺罪惡，折服驕慢；而對退縮的人則示以法之深信，讓他們相信任何罪惡都要救度不捨的阿彌陀佛本願力。這樣一來那些認為自己是善人，因而忽視彌陀本願的上中六品，聞到機的深信而打開信的大門；而那些認為自己是惡人，因而不敢接近彌陀本願的下三品，則由於法之深信而入信。於是九品都能得以成為他力信仰的行者。九品是一切人類的總稱；人心雖然互不相同，要皆不出這九品之類。九品由於二種深信而得救，正意味著全人類救度的道路暢開。善導大師顯示二種深信等於教了全人類以救度之道。所以法然上人在《選擇集·三心章》裡說：

信疑決判

當知：生死之家，以疑為所止；涅槃之城，以信為能入。

故今建立二種信心，決定九品往生者也。（《法全》七一頁）

九品是一切
人類總稱

二種深信(2)

他力一心

再進一步，這二種深信，到底是自己發起的自力深信還是他力所賜的深信呢？對這個問題的答覆是：真實的信心當然是他力所給的。這二種深信本來就是他力一心所展開的兩面，所以都不外乎是他力一心。既是他力之一心，則此二種深信也是他力。我們眾生的心，是被無明所封閉的愚癡暗鈍的東西，就連自己對自己的罪惡都發現不到，何況是乘託本願他力之心，更是做夢也不會想到。「月光越亮，松蔭越暗」；相同的，唯有在如來智慧光照之下，我們才能發覺自己罪惡深重。機的深信是由阿彌陀佛的智慧光所引起的；又乘託本願力之法的深信，也不外乎是其本源之阿彌陀佛大慈悲心在我們身上所引起的結果。子女之所以知道父母的心，是因為父母愛心徹入子女的心；我們之所以相信阿彌陀佛之心，是因為阿彌陀佛救度罪惡眾生的真實悲願，徹入我們的心。總之，機的深信也好，法的深信也好，都是依阿彌陀佛的他力所發起的。

二種深信既然是他力，則我們可以知道，像龍樹菩薩、天親菩薩那樣的大

聖人，同樣也是由於他力才得到二種深信，深感自己的罪惡，相信無由出離之緣的。有人主張像龍樹菩薩、天親菩薩那樣的大聖者，應該沒有機的深信。這是因為不懂二種深信是他力，才會產生的臆測。

接著來讀《散善義》關於「迴向發願心」的註釋：

(三) 迴向發願心

迴向發願心
釋

三者迴向發願心。

迴善向
迴心向
如實願生心
金剛信心

言「迴向發願心」者：過去及以今生，身口意業所修世出世善根，及隨喜他一切凡聖，身口意業所修世出世善根：以此自他所修善根，悉皆真實深信心中迴向願生彼國，故名迴向發願心也。

又「迴向發願願生」者，必須決定真實心中迴向願，作得生想。

此心深信，由若金剛，不為一切異見、異學、別解、別行人等之所動亂破壞，唯是決定一心，投正直進；不得聞彼人語，即有進退，心生怯弱，迴願落道，即失往生之大益也。（《聖教集》六五四頁）

從這裡看，迴向發願心也有自力、他力兩種。

「自力迴向發願心」是自己累積善根，又隨喜他人的善根，將自己及他人的善根迴向淨土，發願往生的心。

「他力迴向發願心」是領受阿彌陀佛從真實心中迴向的善根，而成為自己往生決定的信心。

他力迴向心完全是阿彌陀佛不動之心所賜的，是不為火所燒，不為雪所凍的金剛石一般堅定的信。當然也不會受到不同意見的人，即異學、異見、別解、別行的人所動亂破壞。所說的「又迴向發願願生者」等，所表示的就是這個意思。

二河白道喻
信心守護喻
善導大師在這裡提出了一則有名的譬喻。那就是「二河白道之喻」或稱「信心守護之喻」。（《聖教集》六五五頁）

二河白道喻比喻的就是出現在我們生活上的信仰狀態，我們被那日夜起於心中的貪瞋煩惱與從外界來的種種思想，染污了清淨信仰，有時候甚至於想要

放棄信仰。但真實信心是不能被那些所障礙的。只要我們隨順大聖釋迦牟尼佛的發遣與阿彌陀佛的招喚前進，什麼樣的貪瞋煩惱，都傷不了我們所領受得來的信仰。如果是自力信心，在我們漫長的生活過程中，也許難免遭到破壞。

但是，他力信心則不同。這種信心是從佛願迴向領受得來的，亦即得到他力的信仰，任何事情都破壞不了；善導大師用二河白道的比喻所要表示的就是這個事實。

三心微意：思維善導大師的「三心釋」，有以前後二心之釋，引導淨土行人歸入機法二種深信之微意。

亦即，真實心是指阿彌陀佛的真實心，唯有阿彌陀佛有此真實心，凡夫沒有，以「至誠心釋」引導淨土行人進入「機深信」；而真實迴願心也是指阿彌陀佛的大悲迴向心，唯有阿彌陀佛有此真實迴願心，凡夫沒有，因此，我等只要深信彌陀救度，而作得生想便可，以此「迴願心釋」引導淨土行人進入「法深信」。

迴願心
入法深信

至誠心
入機深信

三心微意

是故，雖說三心，其實只是一個深信彌陀救度之「深心」，此外別無。若對照本願「至心、信樂、欲生」之三心，則亦不外是其中的「信樂」之心。

善導大師很巧妙地將釋尊所講的三心，先各從自力他力來解釋，再引導眾生進入他力。最後用「二河白道喻」來做「三心」的總結論，以顯示一個念佛人的心態與行持，及阿彌陀佛的安慰與保證。

一個念佛人的心態是什麼？清楚看到自己是個罪惡生死凡夫，貪瞋水火二河充滿，地獄之火在腳底燃燒，後生必墮無疑。幸好有彌陀願力的白道——阿彌陀佛五劫思惟，兆載永劫苦行所成就的這句名號。我等只管念著這句名號，就是行走在白道之上，永遠受到阿彌陀佛的攝取保護。因此，心思彌陀救度，口稱彌陀名號，即是三心具足，往生大事成辦。

定散要門（第十九願）之行者，乃由不知真實之機與法，故其心行難免皆憑自力。佛以定散要門攝此機類，亦以之引入弘願之一向專稱。若入則是機法深信，一向專稱；未入則是要門儔類，生於宮胎。

三心正因論

三心正因論：以上，三心的內容大概已經明白了。剩下必須說的是三心與三福的關係，本經在序分中已經舉出三福說道：

此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。

但是善導大師卻舉出這裡所說的「何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心，具三心者，必生彼國」一節，加以註解說道：

正明辨定三心，以為正因。（《聖教集》六四五頁）

他把三心認定為是往生淨土的正因。這樣看來，三福是往生淨土正因，三心也是往生淨土的正因。本店變成了兩家，到底哪邊才是真實正因？

解答是：正如經文所說的，「三福」本來就是往生淨土的正因。但是如果缺少了三心，即使修了三福，還是不能往生；因為三福原來就不是往生阿彌陀佛淨土的因行。所以必須發三心，而將三福之行迴向阿彌陀佛淨土，三福才能成其為往生行。如實的說，沒有三心的三福，不能成其為淨土往生之助，有了

辨定正因

具三必生

少一不生

三心，三福才能成為往生行。三福像身體，而三心如生命。所以經文說「具三心者必生彼國」，而善導大師則再加註說「若少一心即不得生」。三福行必須具足三心，才能成為往生淨土的正因。所以我們必須了解三福、三心都是往生淨土的正因，但是沒有三心的三福，並非真的正因。

以上是就經文的顯義而說的，如果再進一步，從隱義來說，又另外有一番不同的光景。原來九品行的眼目只有一個，那就是念佛。這一點等讀到流通分時就會明白，這裡不加多說；然，要而言之，所謂三福也不過只是經文顯義上的說法而已。就釋尊開說這部經的真正意圖，即隱義加以深入探討時，我們就能明白，九品唯有念佛才能往生。所以法然上人在《選擇集》卷頭「標宗」說：

南無阿彌陀佛

往生之業
念佛為本

總之，從經文的隱義看，唯有三心才是往生的正因。

(2) 上品中生

上品中生者：不必受持、讀誦方等經典；善解義趣，於第一義心¹不驚動；深信因果，不謗大乘；以此功德，迴向願求生極樂國。

行此行者，命欲終時，阿彌陀佛與觀世音、大勢至、無量大眾眷屬圍繞，持紫金臺，至行者前，讚言：『法子，²汝行大乘，解第一義，是故我今來迎接汝。』與千化佛，一時授手。行者自見坐紫金臺，合掌叉手，³讚歎諸佛，如一念頃，即生彼國七寶池中。

此紫金臺，如大寶華，經宿⁴則開。行者身作紫磨金色，足下亦有七寶蓮華。佛及菩薩俱時放光，照行者身。目即開明，因

前宿習，普聞眾聲，純說甚深第一義諦。即下金臺，禮佛合掌，讚歎世尊。經於七日，應時即於阿耨多羅三藐三菩提⁵得不退轉⁶；應時即能飛行遍至十方，歷事諸佛，於諸佛所，修諸三昧。經一小劫，得無生忍，現前授記。是名上品中生者。

【譯文】

上品中生者是大乘次善凡夫：這些人不必一定像上品上生者那樣心受口讀大乘諸經典，但是能懂大乘甚深義趣，聽到第一義真理，心不會驚動；深信因果法理，不誹謗大乘教義。（他們不會像小乘機類，一聽到第一義諸法皆空的道理，就心生害怕，認為是魔道邪見而產生驚謗。）他們把這些功德迴向，願求往生極樂國。

有此行業的人，臨命終時，阿彌陀佛會與觀音、勢至以及無量大眾眷屬圍繞，持著紫金蓮臺來到行者面前讚歎說：「譬如由大法力所生的孩子啊！你修行大乘，了解第一義真理，所以現在我們來到這裡，要迎接你到我國。」然後佛與一千個化佛一起伸出手來引導他。行者回顧己身時，已經坐在紫金臺上。行者心中充滿了歡喜，不知不覺合掌叉手，對諸佛讚歎禮拜，蓮臺在一念之間，來到淨土，生到極樂淨土七寶池中。

座下的紫金臺，猶如大寶蓮花，經過一夜自然打開。行者的身呈紫磨金色，足下又另有七寶蓮花。佛與菩薩都放出光明照在行者身上。行者受到這樣的利益，當下眼目開明，對佛智的疑雲一掃而空。由於具有前世聽聞大乘第一義的習慣，所以聽到一切水、鳥、樹林的音聲無不都在演說甚深第一義諦。他步下金蓮臺，合掌禮拜，讚歎阿彌陀佛。經過七日，當下即於無上正遍知得不退轉；當下就能飛行遍至十方，一一奉侍供養諸佛，在諸佛座下修習種種三昧。經過一小劫，得無生法忍，蒙受諸佛現前授記。

這叫做上品中生。

【註釋】

①第一義：即第一義諦，指至高無上的究竟真理。又稱勝義諦、真諦、涅槃、真如、實相、中道、法界。

②法子：皈依佛所說之法，並據此塑造人格、指導生活的人，即法之子、因憑佛法力而生之子。窺基《阿彌陀經疏》：「佛為法王，人為法子。」元照《觀經義疏》：「從法化生，故名法子。」

③叉手：印度禮法，次於合掌。左手握右手，稍微離胸，高舉至與乳平。或掘左手拇指，以其餘四指握之，舉向胸前。

④宿：(ムク) 一夜。

⑤阿耨多羅三藐三菩提：梵語 Anutara-samyak-sambodhi 的音譯，意譯為「無上正遍知、無上正遍道、無上正等正覺」，遍知一切真理的無上智慧，亦即佛果。「耨」(ヌ)。

⑥不退轉：梵語「阿毗跋致」（A-*vaivartika*）的意譯。即所得之功德善根愈增愈進，不會退失轉變；不再退轉，必定能至成佛之位。

(3) 上品下生

上品下生者：亦信因果，不謗大乘，但發無上道心¹；以此功德，迴向願求生極樂國。

行者命欲終時，阿彌陀佛及觀世音、大勢至，與諸菩薩，持金蓮華，化作五百佛，來迎此人。五百化佛一時授手，讚言：『法子，汝今清淨，發無上道心，我來迎汝。』見此事時，即自見身坐金蓮華；坐已華合，隨世尊後，即得往生七寶池中。

一日一夜，蓮華乃開。七日之中，乃得見佛；雖見佛身，於眾相好，心不明了。於三七日後乃了了見，聞眾音聲，皆演妙法；遊歷十方，供養諸佛，於諸佛前，聞甚深法。經三小劫，得百法明門²，住歡喜地³。

是名上品下生者。

是名上輩生想，名第十四觀。」

【譯文】

上品下生者是大乘下善凡夫：這些人也能相信因果（不是深信），不誹謗大乘教義，唯發求取佛果普度眾生之心；迴向這些功德，願求往生極樂。

行者臨命終時，阿彌陀佛帶領觀音、勢至及眾多菩薩眷屬，持黃金蓮花，並且現出五百化佛，來迎此人。五百化佛一起伸出手來接引，並讚歎說：「譬如由大力所生的孩子，你現在罪滅得清淨，又發往生成佛的無上道心，所以我來迎接你。」行者看到這個光景，回顧自身時，發現已經坐在金蓮花上；坐下之後花即合上，隨佛往生極樂國土七寶池中。

經過一日一夜，蓮花綻開。七日之內，行者拜見到阿彌陀佛；雖然見到佛，

於佛的種種相好，看得並不清楚。二十一日後才能清楚拜見，同時還能聽見種種聲音在說妙法。這時行者遊歷十方世界，供養諸佛，在諸佛前聽聞甚深妙法。經歷三小劫後，了悟一切法門，進入歡喜地之階位。

這叫做上品下生。

觀想以上三種人往生叫做上輩觀，名為第十四觀。」

【註釋】

①無上道心：菩提心。上求佛道下化眾生的心。

②百法明門：一切清楚明白的法門。所有毫無錯誤的道理。「百法」，代表一切法；「明」，智慧、通達。

③歡喜地：十地之初地；即菩薩修行五十二階位中之第四十一位。又作極喜地、初歡喜地。初證真如平等聖性，具證二空之理，能成就自利利他之行，心多生歡喜，故稱歡喜地。

2 中輩觀

(1) 中品上生

佛告阿難及韋提希：「中品上生者：若有眾生，受持五戒¹，持八戒齋，修行諸戒，不造五逆²，無眾過患；以此善根，迴向願求生於西方極樂世界。

臨命終時，阿彌陀佛與諸比丘眷屬圍繞，放金色光，至其所，演說苦、空、無常、無我，讚歎出家得離眾苦。行者見已，心大歡喜。自見己身坐蓮華臺，長跪合掌³，為佛作禮。未舉頭頃，即得往生極樂世界。

蓮華尋開⁴；當華敷時，聞眾音聲讚歎四諦⁵，應時即得阿羅漢⁶道，三明六通⁷，具八解脫⁸，具八解脫⁹。是名中品上生者。

【譯文】

釋尊對阿難尊者和韋提希夫人說：「中品上生者就是小乘上善凡夫。這些人受持五戒、八戒及其他一切戒律，不作五逆罪，而且沒有種種過患；就以這些善根迴向，以願求往生西方極樂世界。」

這個人命將終時，阿彌陀佛率領眾多比丘眷屬，放出金色光明，來到行者面前，演說世間苦、空、無常、無我之法，並讚歎出家修道得離眾苦。行者得見佛聖現前，心大歡喜，回顧自身時，發現已經坐在蓮花臺上。他高興之餘，下跪合掌，禮佛表示謝意；還未抬頭，已經往生極樂世界。

包裹身體的蓮花隨即舒展開來；蓮花開放之時，他聽到極樂世界的微妙聲音，水流、樹響、鳥鳴無不都在讚歎苦、集、滅、道四諦因果的道理。他傾耳而聽，隨即得到阿羅漢果，三明清爽，六通開朗，具足八種解脫。

這叫做中品上生。

【註釋】

①五戒：佛為在家居士制定的五種根本戒律：不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒。

②五逆：逆恩逆德的五種大罪惡。又分(一)小乘五逆：殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧(妨害僧侶的和合)、出佛身血。(二)大乘五逆：(1)壞塔、燒經藏、盜三寶財物。(2)謗三乘法、輕視聖教。(3)咒罵責使僧侶。(4)同小乘五逆罪。(5)不信因果道理、造惡口、邪淫等十不善業。

③長跪：兩膝著地，挺身而立。

④尋：隨即、隨後、不久。

⑤四諦：說明迷之因果與悟之因果的四種真實道理。(1)苦諦(人生是苦)；(2)集諦(人生之苦是由貪瞋等煩惱惡業所集)；(3)滅諦(一切煩惱惡業皆可息滅)；(4)道諦(若想息滅煩惱惡業，必須修道)。苦集二諦是迷的果與因一對，滅道二諦是悟的因與果一對。《涅槃經》：「苦集滅道，是名四聖諦。」由聖者所見之諦理，故名

「聖諦」。此四聖諦修行圓滿，可證阿羅漢果。

⑥阿羅漢：梵語 Arhat 的音譯，意譯為「不生、應供、應真、殺賊」。「不生」，解脫三界生死，永入涅槃；「應供」，當受人天供養；「應真」，應受人天供養的真人；「殺賊」，殺煩惱賊，斷盡一切煩惱。是聲聞乘的第四果。

⑦三明：宿命明（知自他過去世）、天眼明（知自他未來世）、漏盡明（以聖智斷盡煩惱）。

⑧六通：六神通。(1)天眼通（能見一切眾生、事物，能見自他來生境界）；(2)天耳通（能聞一切音聲，能懂一切語言）；(3)他心通（能知眾生心中所想、品行善惡）；(4)神足通（隨意變現，無遠不至，不受時空障礙）；(5)宿命通（能知自他過去多生多世所行之事）；(6)漏盡通（斷盡見惑思惑，不受三界生死）。

⑨八解脫：解脫三界煩惱的八種禪定。(1)內有色想觀外色解脫。（內心有物質的貪念，為除此貪，觀外色不淨青瘀，使貪心不起。）(2)內無色想觀外色解脫。（內心雖無物質的貪念，而欲使其更為堅固，觀外色不淨青瘀，使貪心不起。）(3)淨解脫

身作證具足住。(一心觀想光明清淨光潔妙寶之色。觀淨色而不生貪，名「淨解脫」。
身心怡悅，證得解脫，名「身作證」。具足圓滿，安住定中，名「具足住」。) (4)空
無邊處解脫。(5)識無邊處解脫。(6)無所有處解脫。(7)非想非非想處解脫。(這四種是
依四無色定而起，各於所得之定，觀苦、空、無常、無我，生厭心而棄捨。) (8)滅受
想定身作證具足住。(滅受想定即滅盡定，滅盡受、想之心，滅盡六識心及心所。)

(2) 中品中生

中品中生者：若有眾生，若一日一夜持八戒齋，若一日一夜持沙彌戒¹，若一日一夜持具足戒²，威儀無缺：以此功德，迴向願求生極樂國。

戒香熏修³，如此行者，命欲終時，見阿彌陀佛與諸眷屬，放金色光，持七寶蓮華，至行者前。行者自聞空中有聲，讚言：『善男子，如汝善人，隨順三世諸佛教故，我來迎汝。』行者自見坐蓮華上，蓮華即合，生於西方極樂世界，在寶池中。經於七日，蓮華乃敷；華既敷已，開目合掌，讚歎世尊；聞法歡喜，得須陀洹⁴。經半劫已，成阿羅漢。是名中品中生者。

【譯文】

中品中生者是小乘下善凡夫：這些人或一日一夜之間持八關齋戒，或一日一夜之間持沙彌十戒，或一日一夜之間持具足戒，而且威儀注意得非常好，沒有任何的欠缺：以這些功德迴向淨土、願求往生極樂國。

這樣受持戒律德譽高潔的人，臨命終時，見阿彌陀佛與諸眷屬一起，放出金色光，持七寶蓮花來到行者面前，行者聽到空中有美妙音聲，稱讚行者說：「善男子，你真是一個善人。由於你遵從三世諸佛之教，受持戒律，所以我來迎接你。」行者回顧己身，發現已經坐在蓮花臺上。蓮花閉合，把行者送往西方極樂世界，生在七寶池中。

經過七日，蓮花舒卷開來；蓮花開了之後，行者就張開眼睛，並且合掌讚歎佛；聞法即生歡喜心，立刻得證小乘初果須陀洹。經過半劫後，成為小乘極果阿羅漢。

這叫做中品中生。

【註釋】

①沙彌戒：沙彌，梵語 Śramaṇera 的音譯，意譯為「息慈、勤策男」。息惡修慈悲行的意思。男子出家，受十戒而未受具足戒之通稱。沙彌須持十戒，叫沙彌戒，即：不殺生、不偷盜、不淫、不妄語、不飲酒、不著華鬘好香塗身、不歌舞觀聽、不坐臥高廣大床、不非時食、不蓄金銀財寶。

②具足戒：具足圓滿之戒，比丘有二百五十戒，比丘尼有三百四十八戒。

③戒香熏修：戒能滅身口之惡，猶如香能除污穢之氣。修行人持戒無犯，就如用香熏衣服一樣。《楞嚴經》：「如染香人，身有香氣，此則名曰，香光莊嚴。」

④須陀洹：梵語 Srota-āpanna 的音譯，聲聞乘的初果，意為入流，初入聖人之流。

(3) 中品下生

中品下生者：若有善男子、善女人，孝養父母，行世仁慈。

此人命欲終時，遇善知識¹，為其廣說阿彌陀佛國土樂事，亦說法藏比丘四十八願；聞此事已，尋即命終，譬如壯士屈伸臂頃，即生西方極樂世界。

經七日已，遇觀世音及大勢至，聞法歡喜，得須陀洹。過一小劫，成阿羅漢。

是名中品下生者。

是名中輩生想，名第十五觀。」

【譯文】

中品下生者是未入佛門的世善凡夫：這些人對父母行孝，心地仁慈，勤行

世善。

命將終時，遇到善知識，廣為宣說阿彌陀佛國土清淨安樂，又說法藏菩薩四十八願的悲愍之心；行者聞法之後，隨即命終，在壯士伸屈手臂那麼短的時空中，往生西方極樂世界。

經過七日，遇見觀音、勢至二菩薩給他說法，聞法即生歡喜，得證小乘初果須陀洹。經過一小劫，成為小乘極果阿羅漢。

這叫做中品下生。

觀想以上三種往生叫做中輩生想，名為第十五觀。」

【註釋】

①善知識：正直有德、教人正道之人，即菩提之道的導師。又作「知識、善友、親友、勝友」。《天臺四教儀集註》：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」蓮池大師《彌陀疏鈔》：「聞名欽德曰知，睹形敬奉曰識。」

3 下輩觀

(1) 下品上生

佛告阿難及韋提希：「下品上生者：或有眾生，作眾惡業；雖不誹謗方等經典，如此愚人多造惡法，無有慚愧。

命欲終時，遇善知識，為說大乘十二部經首題名字¹；以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手²，稱『南無阿彌陀佛』；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。

爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：『善男子，以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。』作是語已，行者即見化佛光明遍滿其室；見已歡喜，即便命終，乘寶蓮華，隨化佛後，生寶池中。

臨終遇法
六字佛名
一稱往生

稱名罪滅

經七七日，蓮華乃敷；當華敷時，大悲觀世音菩薩及大勢至菩薩，放大光明，住其人前，為說甚深十二部經；聞已信解，發無上道心。經十小劫，具百法明門，得入初地。是名下品上生者。

得聞佛名、法名，及聞僧名；聞三寶名，即得往生。」

【譯文】

釋尊又對阿難尊者和韋提希夫人說：「下品上生者是十惡輕罪（比下品中生、下品下生的罪輕）凡夫：這些人雖不誹謗記載大乘方等教理的經典，但卻愚癡的造了許多惡業，而一點都不知慚愧。」

這樣的人本來是必定墮落地獄的，但是他於命將終了時，遇到善知識來給他講大乘經典的經名；由於聽到大乘經典的名字，就除去了千劫極重的惡

業。不過這樣還是不能出離生死苦海，於是智者又進一步教導他合掌叉手，稱念『南無阿彌陀佛』，他順從所教，稱念佛名；由於稱念佛名的緣故，滅除了五十億劫的生死輪迴之罪。

這個時候，阿彌陀佛派遣化佛與化觀音、化勢至二菩薩，來到此人面前讚許說：『善男子，由於你稱念佛名的緣故，種種罪都滅除了，所以我來迎接你前往淨土。』話一說完，行者見到化佛的光明充滿了房間，滿懷歡喜而終，乘坐寶蓮花，跟隨化佛，往生極樂寶池中。

經過七七四十九日，蓮花才開；花開之時，大悲觀世音菩薩與大勢至菩薩一起放大光明，住立在行者面前，為他解說甚深大乘經典；此人聽了生起信心並了解經文道理，當時就發起無上道心。經十小劫，乃了悟一切法義，入初地位，即歡喜地。

這叫做下品上生。

此人由於聞佛法僧三寶而得到了這個大利益。大家都一樣，只要聞信三

寶名，也就必然能夠往生安樂國。」

【註釋】

- ①首題名字：經題、經名。如《妙法蓮華經》、《大方廣佛華嚴經》。
- ②合掌叉手：合掌而交叉手指，表示內心恭敬虔誠。

【要義】

南無阿彌陀佛

南無阿彌陀佛：六字名號。梵音 Namo Amitābhaya Buddhaya（歸命無量光覺）或 Namo Amitayuse Buddhaya（歸命無量壽覺）。歸命光明無量、壽命無量的覺體。南無二字也當做是阿彌陀佛的名字，稱念此名即是歸憑阿彌陀佛救度的意思。善導大師的解釋：「南無」是願，「阿彌陀佛」是行。這是願行具足的六字，所以稱念的人必能往生。更明白地說，「南無」是歸信的機，「阿彌陀佛」是救度的法，「南無阿彌陀佛」是機法一體。從如來一方來說，是「救度歸信者」的救命；從眾生一方來說是「任憑救度」的信心。我們聽到如來於

六字釋

十劫往昔所成就的機法一體的南無阿彌陀佛之緣由，而生起信心，願生極樂，此後即會於日常生活中自然憶佛念佛，念念相續，無間無雜。

聞經稱佛論

聞經稱佛論：在這一段中，善知識為臨終惡人講解經典標題的意義，接著又勸他稱念六字名號。理由是：從經的顯義看，聞經的功德只能除去千劫極重惡業，而十惡罪人還是得不到永久的救度，所以必須再勸他做能夠消除五十億劫之罪的稱名念佛。再就隱義加以探討，善導大師在《散善義》中說：

望佛願意
唯勸稱名

然望佛願意者，唯勸正念稱名。（《聖教集》六九二頁）

即從阿彌陀佛的本願來說，佛意是：一切凡夫只要稱名念佛，就要加以救度。善知識勸臨終的惡人稱名念佛，理由就在於此。此事至後面流通分時再加詳論。

選擇化讚論

選擇化讚論：從經的隱義說，佛的願意只勸念佛，已如上述，所以化佛，化菩薩來迎時，也讚歎說：「以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」關於這

點法然上人在《選擇集》末，稱之為「選擇化讚」。選擇是從種種東西中，只選取一種，化讚是化佛、化菩薩的讚歎。詳細的說，法然上人從《觀經》列舉了三種選擇。

選擇攝取

第一是真身觀的「選擇攝取」，即釋尊雖然開說了定散之行，而阿彌陀佛則只選擇念佛眾生加以攝取。

選擇化讚

第二就是這裡所說的「選擇化讚」。

選擇付囑

第三是流通分的「選擇付囑」，即釋尊在前面開說了定散二善，卻只選擇念佛一行付囑阿難尊者。

這三選擇把《觀經》說法的本意凸顯得非常清楚：說法的本意只在念佛。

(2) 下品中生

佛告阿難及韋提希：「下品中生者：或有眾生，毀犯五戒、八戒及具足戒；如此愚人，偷僧祇物¹，盜現前僧物²，不淨說法³，無有慚愧，以諸惡業而自莊嚴。如此罪人，以惡業故，應墮地獄。

命欲終時，地獄眾火一時俱至。遇善知識，以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛十力威德⁴，廣讚彼佛光明神力，亦讚戒、定、慧、解脫、解脫知見⁵。此人聞已，除八十億劫生死之罪。地獄猛火化為清涼風，吹諸天華。華上皆有化佛菩薩，迎接此人。如一念頃，即得往生。

七寶池中，蓮華之內，經於六劫，蓮華乃敷，觀世音、大勢至

臨終遇法

聞名往生

以梵音聲⁶安慰彼人，為說大乘甚深經典；聞此法已，應時即發無上道心。

是名下品中生者。」

【譯文】

釋尊又告訴阿難尊者與韋提希夫人說：「下品中生者是破戒次罪凡夫：這些人毀犯五戒、八戒、具足戒；因煩惱愚癡，偷竊寺院僧眾共有財物，偷竊分施僧眾之物；口說佛法，心術不正，為求名利，損佛自肥，而毫無慚愧，他以造種種的罪惡來莊嚴自身。如此罪人，惡業所牽，應墮地獄。」

臨命終時，所有地獄猛火，一時齊至焚燒其心。此時，幸遇善知識，以大悲心為他解說阿彌陀佛十力威德，又為他詳細說明彼佛光明之不可思議力，又稱讚佛的戒、定、慧、解脫、解脫知見這五分法身，亦即解說阿彌陀佛的名號德能。此人聽完，即滅除八十億劫生死輪迴之罪。地獄猛火變成清涼的風，隨

著風吹，花從天降。這一一花朵上都有化佛、化菩薩，迎接此人。在一念之間，即得往生極樂世界。

在七寶池中蓮花之內，經過六劫而花開，這個時候，觀世音、大勢至二菩薩，用清淨的聲音安慰他，為他解說大乘甚深微妙之經典；此人聞法領解，當下發起無上菩提心。

這叫做下品中生。」

【註釋】

- ①偷僧祇物：偷盜僧眾共有之物，即寺院的公共財產，如寺舍、田地、樹木等。
- ②盜現前僧物：偷盜現前分施僧眾之物，如個人用品、食物等。
- ③不淨說法：曲解佛法而為人說，或以邪心說法，或為名利而說法。《佛藏經》：「不淨說法者，有五過失。何等為五？一者自言盡知佛法，二者說佛經時，出諸經中相違過失，三者於諸法中心疑不信，四者自以所知非他經法，五者以利養故為人說

法。」《優婆塞戒經》：「不清淨者復有五事：一者為利故說，二者為報而說，三者為勝他說，四者為世報說，五者疑說。」

④十力：如來所具有的十種力用。(1)知是處非處智力，能知一切事物的道理和非道理；(2)知三世業報智力，能知一切眾生三世因果業報；(3)知諸禪解脫三昧智力，能知各種禪定及解脫三昧等；(4)知諸根勝劣智力，能知眾生根性的勝劣與得果大小；(5)知種種解智力，能普知眾生種種知解不同；(6)知種種界智力，能普知眾生種種境界不同；(7)知一切至處道智力，能知一切眾生行道因果；(8)知天眼無礙智力，能以天眼見眾生生死及善惡業緣而無障礙；(9)知宿命無漏智力，知眾生宿命及知無漏涅槃；(10)知永斷習氣智力，於一切妄惑餘習，永斷不生，能如實知之。

⑤戒、定、慧、解脫、解脫知見：五分法身。佛以五種功德法成就佛身：(1)戒法身（三業遠離一切過失）；(2)定法身（真心寂滅，離一切妄念）；(3)慧法身（真智圓明，觀達法性）；(4)解脫法身（身心解脫一切繫縛）；(5)解脫知見法身（了自己實已解脫）。

⑥梵音聲：梵（Brahman）是清淨之意。清淨的聲音。

【要義】

十力佛名論：善導大師在《散善義》中，把「十力威德」、「光明神力」與「五分法身」統合起來，加以註釋，合稱之為「彌陀名號」。這可能是以《無量壽經》所說的第十七願願文與第十七願成就文的關係為根據所做的註釋。第十七願願文有：

第十七願

十方世界無量諸佛，不悉咨嗟，稱「我名」者。（《聖教集》六六頁）
而相應的成就文則說：

第十七願
成就文

十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎，無量壽佛「威神功德」不可思議。

（《聖教集》九一頁）

願文中的「名」在成就文之中變成「無量壽佛威神功德不可思議」。另一

聞名除罪

方面，《觀經》在這裡所說的「十力威德」相當於「威」，「光明神力」相當於「神」，「五分法身」是威神功德之內的德。可見十力威德、光明神力、五分法身三句統合起來，等於是南無阿彌陀佛名號。所以善導大師才對十力威德等文加以註解說：「聞彌陀名號，即除罪多劫。」（《聖教集》六九七頁）

聞名稱名論

聞名稱名論：關於「聞彌陀名號」與「稱彌陀名號」兩者間有何不同的問題，從本經顯義看，「聞」與「稱」有別；但是從隱義來說則完全相同。「聞」即是「信」，信之一念謂之聞。伴隨聞即信而來的就是「稱名」，所以說「聞」、「稱」是一。聞而往生、稱而往生都是蒙他力所催，雖有口與心之差異，但是意義則是完全同一。所以從經的顯義看，下上品與下下品是「稱南無阿彌陀佛」的稱名往生，下中品是「聞十力威德」等的聞名往生，完全互不相同；然而從隱義說，三品一樣都可以說是「聞名往生」或「稱名往生」或「信心往生」。

(3) 下品下生

佛告阿難及韋提希：「下品下生者：或有眾生，作不善業，五逆十惡¹，具諸不善。如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。

臨終遇法
苦逼失念

如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛²。彼人苦逼，不遑念佛³。

轉教口稱
十聲往生

善友告言：『汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。』如是至心，令聲不絕，具足十念⁴，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。

命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前；如一念頃，即得往生極樂世界。

於蓮華中，滿十二大劫，蓮華方開，觀世音、大勢至，以大悲音聲，為其廣說諸法實相、除滅罪法；聞已歡喜，應時即發菩提之心。

是名下品下生者。

是名下輩生想，名第十六觀。」

【譯文】

釋尊又對阿難尊者和韋提希夫人說：「下品下生者就是極惡凡夫：此人造作不善業，五逆十惡，諸惡俱全。這樣的人，必會被惡因所牽墮落地獄，在多劫之間輪迴不已，遭受無窮的痛苦。」

如此愚癡的人，臨命終時幸遇善知識，善知識想盡種種辦法安慰他，為他解說彌陀名號救度的妙法，教他心念佛德。然而此人由於受著無常刀風刺骨

的痛苦，無法靜心思維憶念。善知識知道這種情形，轉而告訴他：『你如果不能思維憶念阿彌陀佛，那就口稱無量壽佛名號吧！』此人聽說口稱佛號即可脫苦，就這樣懇切的發出聲音，一念一念呼喊著『南無阿彌陀佛』，相續不斷，念了十聲就斷氣了。由於稱念佛號，每一念、每一念，都在消除他的八十億劫生死之罪。

命終之時，竟然看到一朵金色大蓮花，就像金光閃閃的太陽停在面前；一剎那之間，就坐著這朵金蓮花往生到極樂世界。

他在蓮花中經過十二大劫後，花朵開了。這個時候，觀音、勢至二菩薩以大悲的聲音，為他廣說諸法實相、除滅罪法的道理。行者聽了之後，非常歡喜，馬上發起大菩提心。

這叫做下品下生。

以上三品往生觀叫做下輩生想，又名第十六觀。」

【註釋】

十惡

①十惡：殺生、偷盜、邪淫、妄語、綺語、惡口、兩舌、貪欲、瞋恚、愚癡等十種惡業。其中初二身惡，中四是口惡，後三是意惡，所以稱為身三口四意三。

②令念佛：這裡指心中思維阿彌陀佛救度的功德，及憶念阿彌陀佛的名號。

③不遑：來不及，沒有時間；心緊迫，失從容。「遑」（レ），閒暇。

十念

④十念：指口業十聲稱名，與第十八願「乃至十念」同。「乃至」為從多向少之語，把多則一念佛，少則一聲念佛，通通包括在內。「十」代表圓滿數，並非定要念滿十聲，多一聲多餘，少一聲不足。曇鸞大師《往生論註》：「十念者，明業事成辦耳，不必須知頭數也。」

⑤諸法實相：諸法如實之相，法界究極真理，常住不變的本體，又稱「法性」（萬法體性）、「真如」（其體真實常住）、「實際」（真如實理至於窮極）。淨土宗以彌陀名號為諸法實相。南無阿彌陀佛六字名號即「除滅罪法」，能滅逆謗重罪。

下品三生
的顯示

【要義】

下品三生的顯示：仔細看《觀經》下品三種往生，就曉得它們都是為了凸顯這句名號的功德力用，顯示稱名念佛必定往生，但有角度、次第的不同。下品上生、下品中生是局部、側面、前行方便地顯示，而下品下生是全面地、結論性地、徹底不假方便地顯示。

下品上生
三業俱全
下品中生
意業猶存

下品下生
三業無功

下品上生的往生是三業俱全的，「聞大乘十二部經」屬於意業，「合掌叉手」是身業，「稱南無阿彌陀佛」是口業；下品中生，身口雖缺，意業猶存，也就是聞解阿彌陀佛的名號救度，屬於意業；下品下生，雖有口業，但三業以意業為主，既然意業失功，自然也失去口業的功能，雖有口稱，但並不知自己在念什麼，可說三業無功。三業無功的念佛也能往生，顯示往生之功德、功能，不在眾生這邊，完全在彌陀那一邊。善導大師《玄義分》別時意門，以六字名號之功能，解釋失念口稱成就往生業因之理由而說：

稱佛具願行

必得往生

言「南無」者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

言「阿彌陀佛」者，即是其行。

以斯義故，必得往生。

名號獨運
稱名獨達

可知「阿彌陀佛」四字即是往生極樂的正因正行。阿彌陀佛以名號救度眾生，以名號作為眾生往生的功德，只要稱念彌陀佛名，佛名的功德、佛願的力量必然會使這個即將墮入地獄的人往生極樂，這就是完全佛力、絕對他力、毫無自力，也就是「名號獨運，稱名獨達」。

易修易行之極，即是念佛往生之法。

下品下生
的重要

下品下生的重要：就整部《觀經》來講，下品下生的經文是非常重要的；就整個淨土宗來講，《觀經》下品下生也是淨土宗的精華，也是阿彌陀佛第十八願的終極意義。可是一般人，由於認為下品下生在品位上是最底的、在根機上是最劣的，因此就忽略了這段經文背後其實是另有甚深含義，這實在是很

可惜的事。

應知：就是因為下品下生這樣的眾生，也能被救而脫離輪迴，往生極樂世界並且成佛，因此更能顯出阿彌陀佛大慈大悲、大願大力之所在。如果沒有下品下生這種的根機，就很難顯出阿彌陀佛在整個佛教當中是愛心最絕對、力量最超絕的特色；也就是說，如果沒有下品下生，就沒辦法顯示出阿彌陀佛是怎樣的一尊佛，就好像如果沒有最嚴重難治的病人，就沒辦法顯示出這位醫生的崇高醫德、超世醫術一樣。可說唯有下品下生的念佛往生才能徹底顯示彌陀無條件的救度，也顯示佛教無緣大慈、同體大悲的所在。

念佛口稱
勝心念

念佛口稱勝心念：下品下生這短短經文當中，念佛的「念」總共出現五個地方，有六個字，這些都是關鍵的地方。

心中憶念

第一個地方：為說妙法，教令「念」佛。

苦逼失念

第二個地方：被人苦逼，不遑「念」佛。

轉教口稱

第三個地方：汝若不能「念」彼佛者，應稱無量壽佛。

十聲往生

念念除罪

第四個地方：令聲不絕，具足十「念」，稱南無阿彌陀佛。

第五個地方：稱佛名故，於「念念」中，除八十億劫生死之罪。

前面三個「念」是屬於意業，也就是心中思維彌陀救度的功德，憶念彌陀的名號。後面兩個「念」是屬於口業，也就是口中稱念佛名。所以，雖然是同一個「念」，但卻有「心中憶念」與「口中稱念」兩種不同的內涵。

論下品下生的人，心念的念佛，於臨終的慌亂和恐懼中難以提起，而口稱的念佛卻能讓他聲聲消除八十億劫生死重罪。這豈不是顯示稱名念佛勝過心念的念佛？因為心念的念佛不普遍，而口稱的念佛能夠普遍。

如果念佛的「念」是指心中思維或者觀想的話，那這個下品下生的人能往生嗎？一定不能往生；可是如果讓他只要口中喊出這句彌陀名號，那他就做得到了，這豈不是顯示淨土宗稱名念佛的容易與殊勝嗎？淨土宗「易行道」這種「易」的特色，從下品下生的經文中徹底地展現了出來。

易行道

念佛功超
定散論

念佛功超定散論：念佛明明出在下輩三品，應屬散善，是要門所攝，何以善導大師判為弘願門，又說功超定善散善呢？有關這個問題，前面「三福無分論」有略微提到，即念佛有隱顯二義。

就經文文面來看，念佛出於九品之中，為散善，要門攝。如善導大師《玄義分》中說：「從日觀下至十三觀以來，名為定善；三福九品，名為散善。」所以這裡念佛的功德也是散善的一部分，與六度萬行的功德同等，這是就顯義來說。

若就隱義，散善必須「廢惡以修善」才能稱為散善，下輩三品曾無一善，乃是惡機，非定善之機，亦非散善之機，如何為散善呢？

下品下生
三缺一得

論下品下生之機，有三缺一得。一、缺時：時已不及。二、缺法：定散二善修不起。三、缺力：即使能修定散二善，其善力亦不能滅其重罪。一得：唯有念佛，來得及，修得來，功德能夠滅生死重罪，更能往生彌陀淨土。故善導大師說：「念佛三昧功能超絕，實非雜善得為比類。」故知念佛非定非散，超

念佛絕比

念佛置下品
四意

定超散，非要門攝，是弘願行。

念佛置下品四意：念佛既屬弘願攝，功能超絕，何在下品，往生得益最差？

佛意幽深，略舉四點：

攝機意
(一) 顯攝機之廣：下品下生有三攝(三種包含)，哪三種呢？

舉惡攝善
1 舉惡人攝善人。舉出一個極惡的人臨終才念幾句佛號就能往生，來含攝

善人，乃至所有眾生都必定能夠念佛往生。

舉臨終攝平生
2 舉臨終攝平生。舉出臨終念佛也能往生，顯示我們現在平生念佛，當然

更加決定往生。

舉少攝多
3 舉少念攝多念。舉出臨終才開始念佛，所念只是少句都能往生，何況我們現在就開始念佛，所念豈是十聲、百聲而已，更加決定往生。

阿彌陀佛救度眾生的標準是從「惡人、臨終、十念」開始算起，顯示彌陀

救度，無一遺漏。

顯勝意

(二) 以下下機顯上上法：為顯示弘願念佛得益最勝，功德超越散善三福，故念佛特在下品宣說，以下機顯現念佛之最勝，所謂「以極惡最下之機，顯極善最上之法」。高山之水，能降深谷之底；最上之法，能救極惡之人。故淨土法門，法是易行極致，益是無上涅槃。

抑止意

(三) 顯抑止勸善：念佛本身雖然超越定善、散善的品位，但是下品下生是個惡人，惡人念佛雖然同樣往生，但卻說在下品，又說往生之後經過十二大劫蓮花才開，這就有抑止造惡的意思，要我們行善來念佛。

隨他意

(四) 隨他意的方便引導：佛說法有隨他意、隨自意、隨自他意三種。《觀經》是釋尊隨順韋提希夫人的請求而說，韋提希只請佛說定善觀法，對於稱名念佛沒放在心上。釋尊就先順著韋提希夫人的意思，先講十三定觀，然後自己開說三福散善，最後在下品下生，一切定善散善都救不了的時候，獨顯念佛的超勝與絕對，引導一切定善散善的修行人都歸到念佛法門。所以念佛說在天下

品，這是佛隨他意的方便引導，並不是念佛一定在品位當中，甚至是下品。

如果釋尊完全隨自意說的話，那就直接說念佛往生，不說品位，《阿彌陀經》就是證據。《阿彌陀經》是佛無問自說，其中就將一切定善散善功德貶為「少善根福德」，不能往生，獨獨以念佛為善中之善、福中之福，必定往生；往生也不談三輩九品，都是不退轉，一生補處，諸上善人俱會一處，都在同一地位、同一境界。

輩品

遇緣差別

又，「輩品」乃為說明閻浮提眾生機類，故善導大師說：「但以遇緣有異，致令九品差別。」佛說九品之目的，是以這九品來涵蓋一切善惡凡夫，引導一切眾生歸入弘願念佛。若原為要門之機，而不依靠自己之要門功德迴向，完全以念佛依靠彌陀功德，則不在輩品之中，即是無千差萬別之輩品，萬機萬品通通成為「同一念佛無別道，遠通法界皆兄弟」之念佛一機，以彌陀功德是「以果地覺為因地心」，超勝超絕自己任何修行之功德，故曇鸞大師說「本則三三之品，今無一二之殊」。世人皆求上品上生，豈不知上品上生猶屬散善所攝。

念佛皆兄弟

證果一味

故下品下生即是以事相（救度事蹟），解釋《大經》第十八願之道理，事理雙彰，以顯淨土宗之精華。

（註：有關下品下生之深義，慧淨法師著有《無條件的救度》一書，書中引經據論，羅列有關彌陀與諸佛菩薩慈悲救度的法語，不啻是三藏十二部的精華精要、奧藏秘髓，靜看靜思，必能徹入佛心，領受佛力。歡迎索閱流通。）

三、得益分

【大意】這裡敘述韋提希夫人、五百侍女預先得往生極樂世界之利益的情形。諸師都將此段歸入前面正宗分中，認為是關於聞經的利益。但是善導大師特地把本段分開，做為得益分，依大師的解釋，韋提希夫人的得益不是聞經的利益，而是由於阿彌陀佛的他力救度才得到的利益，後面將加以詳細說明。

二、得益分

說是語時，韋提希與五百侍女聞佛所說，應時即見極樂世界廣長之相¹，得見佛身及二菩薩，心生歡喜，歎未曾有，豁然大悟²，逮無生忍³。

五百侍女發阿耨多羅三藐三菩提心⁴，願生彼國。

世尊悉記，皆當往生；生彼國已，獲得諸佛現前三昧⁵。

無量諸天，發無上道心。

【譯文】

釋尊說完以上十六觀。韋提希夫人與五百侍女聽過釋尊說法之後，隨即看到了極樂世界廣大的面貌。他們同時也在釋尊講說第七觀「華座觀」時，親眼

看到住立空中的阿彌陀佛，與觀音、勢至二菩薩，因而心中充滿歡喜，感歎這是未曾遇見過的殊勝、尊貴、難得的救度的法緣，就像撥開浮雲見到陽光一樣，心中忽然開朗起來，而得到無生忍，也就是得到往生決定的信心。

五百侍女見前勝相，也都發起無上菩提之心，願生極樂世界。

釋尊向這些侍女預言說：「你們都會往生，都會得到諸佛現前三昧。」
在場的無量諸天一路見聞稀奇之益，也都發起無上道心。

【註釋】

- ① 廣長之相：橫廣豎長的樣子。
- ② 豁然：心情開朗起來。「豁」(ハカ) ，開闊、開朗。
- ③ 逮：(ハタ) 達到。
- ④ 阿耨多羅三藐三菩提心：無上菩提心。
- ⑤ 諸佛現前三昧：見十方諸佛顯現在自己面前說法的三昧。

韋提得忍論

【要義】

韋提得忍論：無生忍就是無生法忍。也就是得到他力信仰，決定往生極樂的信心。這個忍，韋提希夫人是在《觀經》說法中的哪一個階段得到的？關於這個問題有幾種說法，但主要有兩種：

(一) **正宗分畢得忍說**：這是淨影慧遠大師、天臺大師等諸師的見解，認為韋提希夫人是聽過「正宗分」全部說法完畢之後才得到無生忍，亦即經文所說的「說是語時，韋提希與五百侍女聞佛所說」。若從這裡看，不能不說得忍是在於聽過釋尊正宗分全部說法之後，這種見解認為「得忍」是聞經的利益。不過，《觀經》有「要門」與「弘願」兩種內涵，也有「顯說」跟「隱說」兩種意義，若從「要門、顯說」來看，就很容易讓人聯想是在這個時候。

(二) **華座觀初得忍說**：這是善導大師的見解。善導大師認為，韋提希夫人是在「第七華座觀」拜見住立空中的彌陀、觀音、勢至三尊時，體悟到佛的慈悲救度而得到無生法忍。

夫人在序分看到極樂世界，到華座觀拜見佛身，心裡頓時開朗終於得忍。「得益分」的經文說「應時即見極樂世界廣長之相」是指「序分」的見土，而「得見佛身及二菩薩，心生歡喜，歎未曾有，豁然大悟」則是指第七華座觀見佛的狀態。經文既然說無生法忍是見土見佛的利益，那第一種說法，認為是聞經之後才得忍的說法自然是錯誤的。

得益分顯示：淨影寺慧遠等諸師，並沒有在正宗分之外別立得益分，這是因為慧遠等幾位大師判定韋提希夫人之得忍，是聽聞十六觀的內容，在過程中隨聞隨觀，到了第十六觀之後才證得無生法忍的。這種見解是站在自力聖道的觀點來看的。

華座觀得忍

然而善導大師卻並不這樣看，善導大師認為韋提希夫人之得忍是在第七觀之初，得見一佛與二菩薩之時，信心歡喜而得無生法忍的，並非隨聞隨觀。正是為了凸顯出韋提希夫人之得忍是在第七觀之初這一點，所以善導大師才特別科出得益分。

定散導歸
弘願

同時，也是為了顯示《觀經》這部經最終的歸趨點。如果判定得益是在「正宗分」，正宗分的內容是定善跟散善，則得益也必須由定善跟散善的功夫與功德所成就。但是《觀經》之得益不是這樣，是由彌陀救度眾生的願——超越定善跟散善的弘願而得，不是聽聞定散之說而得。而定善、散善最終都要歸於阿彌陀佛的弘願，因此才在正宗分之外別開得益分。

總之，善導大師在正宗分之外特別科出得益分，是為了在正宗分中辨明要門與弘願門，並且引出韋提得益這一問題；而為了明確韋提希夫人之所以證得無生法忍完全是得益於彌陀救度的弘願，而非自力定善散善的功夫。所以才在正宗分之外特別科出得益分。

也可說，善導大師之所以特別設立這一段「得益分」，主要在於顯明：不論有定善散善，或沒有定善散善，不論任何人，只要信佛念佛，都能依靠彌陀弘願之力得救，而且「平生業成，現生不退」，現生獲得淨土門之無生忍。

雖說定散
意在專稱

四、流通分

【大意】阿難尊者在正宗分中，未曾發過一語，到這裡才開口提出有關經名與受持的問題。釋尊給予親切的答覆，之後就念佛三昧與觀佛三昧加以比較，顯出唯獨念佛才是最為容易又最為殊勝，接著讚歎念佛行者，最後才把念佛付囑阿難尊者。

至此，正宗分中所說的觀佛三昧與念佛三昧之孰優孰劣已經非常明白了，念佛的月光照破了定散二善之浮雲，浮雲完全消散，唯獨一輪明月朗照太虛。善導大師提出廢立的解釋，廢觀佛三昧取念佛三昧，其根據就是從這邊認定出來的。

四、流通分

爾時阿難即從座起，白佛言：「世尊，當何名此經？此法之要，當云何受持？」

佛告阿難：「此經名《觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩》，亦名《淨除業障生諸佛前》。

【譯文】

（流通分有三段，此為三段中第一，釋尊應阿難尊者之問，提示了經名。）
釋尊的說法已經完畢，韋提希夫人、五百侍女，以及諸天，各各得到了利益。這個時候！阿難尊者從座位上起立，走向釋尊，恭敬地說：「釋尊啊！由於釋尊的大悲，我們聽到了這個未曾有的法門，請問您，今天的演說，應該給

予怎樣的題目，又我們應該如何去受持今天講法的要點？」

釋尊回答阿難尊者說：「此經名為《觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩》，因為本經所說的就是觀想阿彌陀佛的國土、阿彌陀佛本身，以及二位菩薩的法門。這部經也可以叫做《淨除業障生諸佛前》，因為本經所說的觀想念佛的利益，可以淨除業障，往生到阿彌陀佛的地方。

念觀比較

汝當受持，無令忘失。行此三昧者¹，現身得見無量壽佛及二大士。若善男子及善女人，但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪，何況憶念！

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華²；觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場³，生諸佛家⁴。」

佛告阿難：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」⁵

絕讚念佛

唯囑持名

【譯文】

（流通分三段中第二，比較觀佛三昧與念佛三昧，並敘述前面說法之要點。）

你應當好好受持，不要忘失。修持前面所講的觀佛三昧的人，於觀佛三昧有所成就時，在這一輩子就能夠看到阿彌陀佛，以及觀音、勢至二大菩薩。如果有善男子或善女人，只要聽聞到阿彌陀佛，以及觀音、勢至菩薩的名號，就能夠除卻無量劫生死之罪，何況信受名號功德而常稱念名號的人，他更能夠得到莫大的利益，這更是不用說的。

一個人如果能夠念佛的話，就應該曉得，此人已經不是一般凡夫，而是人中的芬陀利花；觀音菩薩、勢至菩薩都會稱他為善親友（殊勝的道友）。除了現在得到的這些待遇之外，他命終必當往生諸佛之家，即阿彌陀佛國土，端坐道場樹下，成就佛果。

阿難啊！你要善持此語，所謂「持此語」就是「持無量壽佛名」，要信而

不忘，並且要為未來世眾生廣為宣說。（阿難啊！此經的要點就在這裡。前面我就定散二善說了很多的話，但其實我要弘揚的只有一點，那就是阿彌陀佛的本願名號，亦即絕對他力的念佛。）」

【註釋】

①此三昧：通稱時指定散二善，別稱時指觀佛三昧。

芬陀利華

②芬陀利華：梵語 Pundarika 的音譯，一名「百葉華」，開敷的大白蓮花，花瓣

數百，光彩奪目，異香芬馥。此花多出於阿耨達池（瞻部洲中心的無熱池），人間無有，故稱「稀有華」。經中極讚殊勝稀有，喻為芬陀利花，亦為佛自讚之語，《別譯雜阿含經》：「一切盡知斷後生，如芬陀利善開敷。」「華」，古同「花」。

當坐道場

③當坐道場：必當端坐道場樹下得證佛果。「道場」，菩薩說法度眾生的場所。

生諸佛家

④生諸佛家：往生諸佛之家，即極樂淨土。

⑤持：(1)不忘以便傳至後代。(2)心信常想。

【要義】

比較顯勝論

比較顯勝論：這一段是《觀無量壽經》中最重要內容。關於這一段，善導大師在《散善義》裡下了一個大斷案。他說：

念觀廢立

上來雖說定善兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。

這段經文以五個層次顯示念佛的殊勝：

一、經文在這裡首先舉出觀佛三昧的利益說：

依觀修行
即見三身

行此三昧者，現身得見無量壽佛及二大士。

二、接著舉出聞名的利益說：

聞名除罪

但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪。

三、然後再舉出念佛三昧利益說：

何況憶念

何況憶念。

絕讚念佛

芬陀華喻

二聖為友

唯囑持名

四、在舉出三種利益加以比較之後，為了強調表示念佛三昧功德超過一切修行，經文又稱讚說：

若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；

觀世音菩薩、大勢至菩薩，為其勝友；當坐道場，生諸佛家。

五、最後再把「無量壽佛名」付囑給阿難尊者。經文說：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

很明顯，這段經文所要說明的就是：本經唯一要點在於「持無量壽佛名」。這裡為什麼不從頭拿定散二善與念佛比較，而只從定善中拿第九觀的觀佛三昧出來與念佛比較呢？這是因為定散二善中，定善勝於散善，既知勝者定善之利益都還不如念佛，則劣者散善自然不及念佛，沒有再比較的必要。

再者，這裡特別提出聞名的利益，其目的也不外乎在於凸顯念佛利益的地位。則聞名利益大於觀佛三昧利益，而念佛利益既然勝於聞名利益，當然勝於

觀佛利益。

絕對念佛論

絕對念佛論：正宗分常常出現的念佛，與這裡所說的念佛，是同一個念佛還是不同一個念佛？這是一個必須要釐清的問題。

其實，「正宗分」定散二善中所講的念佛跟「流通分」所講的念佛，本體上是一樣的，同樣都是六字名號，不過，在經文上的位置有一點差別。也就是說，「正宗分」當中，念佛的位置就好像浮雲之中的月亮，雖然明月在天，可是被定散兩善所覆蓋，所以看不太清楚，到了「流通分」的時候，遮覆月亮的浮雲逐漸散去了，唯有絕對念佛一法的月輪，朗朗皎潔，明照太虛空。所以釋尊最後付囑念佛的時候，不談定善，也不談散善，唯一舉出念佛，顯示念佛超越定散二善。所以善導大師才下一個大結論說：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」等於廢捨定散諸行，而取本願念佛一行，所謂廢立的真意就在這裡。

眾雲退盡
孤月獨朗

望佛本願
意在專稱

說定散三意

說定散三意：釋尊正意既在念佛，何不純說念佛，而雜定善、散善，豈不讓人會錯意嗎？此中含有三種意義。

攝萬機

(一) 為兼攝定散的根機。(攝萬機)

定散二機

善導大師《序分義》說：「一切眾生機有二種：一者定，二者散。若依定行，即攝生不盡；是以如來方便，顯開三福，以應散動根機。」

(《聖教集》五四一頁)

明易行

(二) 為示本願選擇範圍。(明易行)

彌陀本願，選捨萬行，只選取名號為往生正因，為顯示其他法門不在選擇之內，才在《觀經》裡面講定善跟散善。以「散善」來講，或有人以為，世間善固然是有漏的，不能夠往生，可是小乘善是脫離輪迴的，是不是就可以呢？進一步，小乘善也不行，是不是大乘善可以呢？大乘善之中有「定善」跟「散善」，即使散善不行，定善是萬行中最殊勝的，是不是可以呢？可是《觀經》把定善、散善囊括在一起，然後說這些都不是彌陀本願，意即「定善、散

善」——世間善及所有的大乘、小乘、權教、實教等出世間善，都不是往生正因，只留下「南無阿彌陀佛」這句萬德洪名。所以最後「流通分」的付囑文，釋尊捨掉所有的法門，唯交代阿難尊者，專一勸導念佛。

顯盛德

（三）為顯念佛超勝定散。（顯盛德）

以「定善」來講，十三種觀想法門當中，第九觀的觀佛是最高的，觀佛成就之後，才曉得阿彌陀佛的光明是在攝取稱名念佛的人，不在攝取觀想念佛的人，顯示十三種觀當中，最殊勝的第九觀都不如稱名念佛了，何況其他的十二種觀想？也就是「只管念佛」勝過十三種定觀。

再就「九品」來講，上中六品是學大乘善，或者小乘善，或者世間善的；這六品的法門也能夠利益相應的根機。到了下三品極重罪人，以他們的根機即使「散善」都學不來了，何況「定善」？只有念佛他們做得來，而且能滅生死罪，使他們往生極樂，以此來顯示念佛超過「散善」，所謂「極重惡人，無他方便；唯稱彌陀，得生極樂」。

總之，為顯示念佛方法簡單、功德殊勝，才在《觀經》當中先講「定善」、「散善」，最後講「念佛」，把這三種法門擺在一起互相比較。所以法然上人
在《選擇集·付囑章》說：

又說定散，為顯念佛超過餘善，若無定散，何顯念佛特秀。

（《法全》九五頁）

佛說此語時，尊者目犍連、尊者阿難及韋提希等，聞佛所說，
皆大歡喜。

【譯文】

（流通分三段中第三，敘述大眾聞說歡喜。）

聽完釋尊的付囑之語，尊者目犍連、尊者阿難、韋提希夫人以及五百侍女
等人，都感到非常的歡喜。

五、耆闍分

【大意】阿難尊者回到耆闍崛山，復演王舍城內的說法。

五、耆闍分

爾時世尊，足步虛空，還耆闍崛山。

爾時阿難，廣為大眾說如上事。

無量諸天，及龍¹、夜叉²，聞佛所說，皆大歡喜，禮佛而退。

佛說觀無量壽經

【譯文】

釋尊結束了在王舍城監牢裡為韋提希夫人的講法，就在虛空中步行，返回耆闍崛山。

阿難尊者也同樣回到山上，並且向大眾詳細報告了王宮的講法內容。

無量諸天、龍神、夜叉，聽了也都非常高興，恭敬的禮拜過釋尊之後，就各個回到自己的地方。

【註釋】

①龍：梵語「那伽」（Nāga）的意譯，有神通力，興雲布雨。《輔行》：「龍得小水以降大雨。」《孔雀王經》、《大雲經》等說諸龍王護持佛法之事。五不思議中，有龍力不思議。

②夜叉：梵語 Yaksa 的音譯，意譯為「勇健、捷疾鬼、能啖鬼」，或飛空，或地行，能食人。

【要義】

耆闍分顯示

耆闍分顯示：歷代諸師都只將這幾段經文歸入到「流通分」，並沒有另立一分，為什麼善導大師特別把它劃分出來，另立為「耆闍分」，也就是將整部《觀經》科為王宮會與耆闍會兩會，是顯示什麼呢？有幾種說法，可歸納為五個原因。

一、處別故。處所不一樣。王宮會是在王宮監牢所說，耆闍會是在耆闍崛山所說。因為說法處所不同，所以科為兩會。

二、時別故。時間不一樣。王宮會說法是阿闍世王正在造逆罪時，耆闍會

是阿闍世已經造了逆罪，釋尊跟阿難尊者回到耆闍崛山之後，阿難尊者複述的

法。因為說法時節，時間點不同，所以科為兩會。

三、對機別故。王宮會所對根機是末代凡夫的總代表韋提希夫人，耆闍會

所對根機則是聲聞與菩薩。因為所對根機不同，所以科為兩會。

四、說人別故。王宮會是佛親口宣說，耆闍會由阿難轉述。因為說法的人

不同，所以科為兩會。

五、為顯「本為凡夫，兼為聖人」之義故。王宮會顯示以韋提希夫人為對

機眾的「本為凡夫」之法，耆闍會則是顯示以聲聞菩薩等聖者為對機眾的「兼

為聖人」之法。為了凸顯此義，所以科為兩會。

總之，之所以要特別科出耆闍分，就是為了凸顯五乘齊入。王宮會正度障

重根鈍的人乘、天乘之機，耆闍會兼益聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘，念佛一法，

使五乘齊因齊果。亦即：因地聖凡根機不同之五乘，同以念佛之一因，往生淨土同證成佛之一果。

要義索引 (共43則)

- | | | | |
|-------------|-----|-------------|-----|
| 01. 觀經宣說之理由 | 5 | 23. 三福九品論 | 169 |
| 02. 觀經序分義 | 13 | 24. 三福無分論 | 170 |
| 03. 二經同時論 | 33 | 25. 三心義相論 | 171 |
| 04. 欣淨緣二重取捨 | 43 | 26. 三心微意 | 180 |
| 05. 見土見佛論 | 45 | 27. 三心正因論 | 182 |
| 06. 思惟正受論 | 47 | 28. 南無阿彌陀佛 | 205 |
| 07. 散善顯行緣 | 55 | 29. 聞經稱佛論 | 206 |
| 08. 即便微笑論 | 56 | 30. 選擇化讚論 | 206 |
| 09. 去此不遠論 | 59 | 31. 十力佛名論 | 212 |
| 10. 定善示觀緣 | 66 | 32. 聞名稱名論 | 213 |
| 11. 淨土宗得忍論 | 66 | 33. 下品三生的顯示 | 218 |
| 12. 韋提凡聖論 | 70 | 34. 下品下生的重要 | 219 |
| 13. 依正配屬論 | 106 | 35. 念佛口稱勝心念 | 220 |
| 14. 除苦惱法論 | 107 | 36. 念佛功超定散論 | 222 |
| 15. 說苦惱法之由 | 110 | 37. 念佛置下品四意 | 223 |
| 16. 韋提入信過程 | 113 | 38. 韋提得忍論 | 230 |
| 17. 法界身論 | 123 | 39. 得益分顯示 | 231 |
| 18. 作佛是佛論 | 126 | 40. 比較顯勝論 | 238 |
| 19. 佛身報化論 | 134 | 41. 絕對念佛論 | 240 |
| 20. 色心二光論 | 136 | 42. 說定散三意 | 241 |
| 21. 佛光唯攝念佛論 | 138 | 43. 耆闍分顯示 | 247 |
| 22. 念佛三昧論 | 141 | | |

二十一劃

攝萬機	241
攝機意	223
攝取光明	137
攝唯局念佛	136
瓔珞	22

二十二劃

歡喜地	191
-----	-----

二十三劃

顯盛德	242
顯勝意	224
顯彌陀願意	56

二十五劃

觀	3
觀世音	104
觀成不遠	60
觀佛三昧	19
觀經要義	27
觀經大意	16
觀經宗體	18
觀經隱顯	18
觀經廢立	24
觀經說時	33
觀經教判	56
觀經興起	6, 56
觀經序分義	13
觀經宣說之理由	5

十六劃

選擇攝取	207
選擇付囑	207
選擇化讚	207
選擇化讚論	206
機深信	174
機法兩種深信	67
龍	247
親緣	138
濁惡世	40
隨他意	224
閻浮檀金	91
辨定正因	182
頻婆娑羅	21

十七劃

彌陀真實	172
彌陀顯彰弘願	113
彌陀救度無條件之文	130
彌陀成正覺眾生得往生	139
舉身光	149
舉少攝多	223
舉惡攝善	223
舉臨終攝平生	223
臨終佛現	139
臨終遇法	202, 208, 214

應心即現	125
應聲即現證得往生	114
隱顯	21
豁然	229
總觀想	98
雖說定散意在專稱	232

十八劃

雜想觀	161
雜廁間錯	82
雜毒不生之由	172
轉教口稱	214, 220

十九劃

繫念	53
羸劣	65
證果一味	225
願生為體	18
廬山慧遠	31

二十劃

釋梵護世	33
釋迦楞伽摩尼寶	90
寶幔	106
勸修三福	50

十三劃

照廣通諸機	136
照攝唯念佛	136
照攝通別之異	136
經	4
經宗經體	17
楷定疏	25
楷定古今	27
圓光	133
極樂	42
想心粗見	48
當坐道場	237
量良耶舍	5
滅罪多少	85
遇緣差別	225

十四劃

聞名往生	208
聞名除罪	213, 238
聞名得忍	116
聞名稱名論	213
聞經稱佛論	206
稱名罪滅	202
稱佛具願行	219
稱釋迦本心	56
說出世本懷	56

說定散三意	241
說苦惱法之由	110
僧	94
遠發起	16
甄叔迦寶	105
厭穢欣淨	43
領荷佛恩為物置請	115

十五劃

諸法實相	217
諸師九品義	33
諸佛現前三昧	229
調達	21
調熟光明	137
廢立	20
廢權立實	58
廣長之相	229
廣顯念佛三昧	140
幡	91
幢	81
劉宋	4
輩品	225
餓鬼	41
增上緣	139
彈指頃	168
摩尼珠王	105
請求別行	39

現前授記	133
捨通取別	43
捨自歸他	175
得益分	II
得益分顯示	231
望佛本願意在專稱	240
望佛願意唯勸稱名	206
旋火輪	91
異方便	62, 65
處成就	14
貨幣喻	169
頂有肉髻	149
專念得生	143
清淨業處	41
鉢頭摩華	155
偷僧祇物	210
密遣別選	44
許應同時	108
造惡輕重相	171

十二劃

無我	82
無常	82
無量壽	4
無緣慈	133
無礙遍	124
無上道心	191

無生法忍	64
無見頂相	150
絕對無力	174
絕對他力	175
絕讚念佛	235, 239
絕對念佛論	240
須陀洹	199
須彌山	41
散善觀	162
散善顯行緣	55
發菩提心	55
發起序七緣	7
報身	134
尊者	23
跏趺	157
酥蜜	22
碑磔	90
善知識	201
富樓那	23
普觀想	158
喻若虛空	127
提婆達多	21
鈍根難悟	6
開權顯實	58
華座觀得忍	69, 231
隋朝三大師	30
盜現前僧物	210

玻璃	42
剎利種	27
恆河沙	133
流通分	12
帝釋瓶	91
毗陀論經	27
眉間白毫	133
首題名字	205
施開廢三義	23
南無阿彌陀佛	205

十劃

迴心向	178
迴善向	178
迴向發願心	168
迴向發願心釋	178
迴願心入法深信	180
真珠	90
真淨土	32
真實解行	172
耆婆	27
耆闍分	13
耆闍分顯示	247
除苦惱法	99
除苦惱法論	107
畜生	41
修多羅	123

旃陀羅	28
師徒位別	146
娑婆與極樂	44

十一劃

第一義	187
第一深信自無出離	174
第二深信乘願定生	174
第十七願	212
第十七願成就文	212
淨土宗得忍論	66
淨土宗的信仰對象	44
淨業成者	53
淨影慧遠	31
眾譬	54
眾成就	14
眾生機相	172
眾雲退盡孤月獨朗	240
深心	168
深心釋	173
深信之心	173
梵王宮	90
梵音聲	212
梵摩尼寶	105
唯就機分	137
唯囑持名	235, 239
現在說法	115

定善示觀緣	66
具三必生	183
具三心必生彼國之文	164
具足戒	199
近緣	139
近發起	16
金剛	81
金剛信心	178
夜叉	247
夜摩天宮	106
芬陀利華	237
芬陀華喻	239
往生不遠	60
往生別時意	35
直接法	21
直接法唯舉彌陀	126
依正配屬論	106
依觀修行即見三身	238
空	82
長跪	194
事淨土	32
明易行	241
易行道	221
波羅蜜	94
陀羅尼	169
青白分明	133
欣淨緣二重取捨	43

九劃

韋提希	22
韋提是凡	70
韋提凡聖論	70
韋提得忍論	230
韋提入信過程	113
苦	82
苦惱機相	111
苦逼失念	214, 220
要門	16
要門釋	57
要弘廢立	58
是心作佛	122
是心是佛	122
是報非化	135
信手持輝	3
信疑決判	176
信心守護喻	179
為凡之經	14
為實施權	58
為實施權的發起因緣	59
相好	94
相淨土	32
思惟正受	42
思惟正受論	47
胞胎	155
威儀	55

見佛得喜	113	念佛功超定散論	222
見國喜歎	47	念佛置下品四意	223
見土見佛論	45	念觀比較	235
戒	54	念觀廢立	238
戒香熏修	199	念念除罪	221
戒、定、慧、解脫、解脫知見	211	念我名得生	143
沙門	27	法界身	121
沙彌戒	199	法界身論	123
序分	II	法界身三義	124
身遍	124	法身	134
抑止意	224	法身無相	127
那由他	133	法子	187
何況憶念	238	法王子	13
別選所求	39	法深信	175
住立空中尊	99	法華說時	35
作佛是佛論	126	法藏比丘	106
即便微笑論	56	阿難	32

八劃

念佛是佛	128	阿羅訶	122
念佛絕比	140, 222	阿羅漢	195
念佛三昧	19 , 123	阿那含	53
念佛三昧論	141	阿僧祇	155
念佛本願行	141	阿闍世	20
念佛皆兄弟	225	阿耨多羅三藐三菩提	187
念佛口稱勝心念	220	阿耨多羅三藐三菩提心	229
		定散二機	241
		定散名義	222
		定散導歸弘願	232
		定善十三觀	74

四諦	194
四大海	133
由旬	90
由觀佛身而悟佛心	143
令念佛	217
弘願釋	57
立撮即行	115
必得往生	219
玄談未得	68
生諸佛家	237
出世本懷論	36
去此不遠論	59

六劃

如來	32
如意	161
如是我聞	9
如實願生心	178
名即體	128
名體一如	110
名號除苦	110
名號獨運稱名獨達	219
色光	136
色心不二	137
色心二光論	136
至誠心	168
至誠心釋	172

至誠心入機深信	180
自力真實	173
自在天宮	42
伎樂	98
印文	150
地獄	40
此三昧	237
合掌叉手	205
安心起行	172
百法明門	191
行者錯解	127
多陀阿伽度	122
光明遍照唯攝念佛之文	129

七劃

佛	2
佛日	41
佛身除苦	108
佛身報化論	134
佛身來自第十八願	109
佛心平等	137
佛心光攝取	141
佛力得成	159
佛力觀成	62
佛光唯攝念佛論	138
佛號具萬德即是法性	144
見佛悟忍	47

九品正行	169
九品是一切人類總稱	176
乃至	168

三劃

三福	54
三福正因	169
三福九品論	169
三福無分論	170
三心微意	180
三心正因論	182
三心義相論	171
三忍喜悟信	68
三忍以信為本體	69
三種凡夫	68
三種法門	57
三身	134
三明	195
三昧	85
三塗	155
三歸	54
三不遠	59
三緣義	138
三選擇	207
三十二相	121
三分科經	10
三序六緣	16

三身護念	139, 156
三昧真見	48
三藏法師	5
三聖宿願	159
三藐三佛陀	123
三經唯說念佛往生	140
下品三生的顯示	218
下品下生的重要	219
下品上生三業俱全	218
下品中生意業猶存	218
下品下生三業無功	218
下品下生三缺一得	222
下輩大乘始學	33
大乘	55
大比丘	12
大勢至	105
大目犍連	22
上首	13
上輩大乘聖人	33
凡聖同居土	34
凡夫得生皆乘願力	57
叉手	187
千輻輪相	150

四劃

五戒	194
五苦	65

索引

名相索引

一劃

一經三序	13
一經二會	13
一經五分	10
一經兩宗	18
一代化前	6
一代結文	6
一代結經	6
一時	12
一句證信	13
一佛一切佛	125

二劃

十力	211
十念	217
十善	54
十惡	217
十二部經	158
十聲往生	214, 221

十信中忍（凡夫位）	68
十力佛名論	212
十三觀名異方便	70
八戒	23
八楞	82
八池水	94
八解脫	195
八功德水	95
八種清風	82
八十隨形好	122
八十億劫生死之罪	85
二尊一致	108
二尊二教	6, 56
二序七緣	16
二聖為友	239
二種真實	172
二河白道喻	113, 179
二經同時論	33
七寶	42
七重室	21
七重行樹	90



索引

名相索引·····	1
要義索引·····	12

淨土宗叢書

2020年9月

編號	書名	著作者	編譯者	備註
1	淨土宗聖教集			
2	淨土三經			
3	《無量壽經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
4	《易行品》講要	慧淨法師	慧淨法師	
5	《往生論註》分段對照本	曇鸞大師	慧淨法師	
6	往生論註	曇鸞大師	慧淨法師	
7	安樂集	道綽大師	慧淨法師	
8	善導大師全集	善導大師	釋慧淨等	
9	法然上人全集	法然上人	慧淨法師	
10	觀經四帖疏	善導大師	釋慧淨等	
11	淨土宗精要法語解	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
12	念佛金言錄	一遍上人	慧淨法師	
13	第十八願講話	慧淨法師	慧淨法師	
14	第十八願淺釋	淨宗法師	淨宗法師	
15	《淨土三經一論》大意	慧淨法師	淨宗法師	
16	《阿彌陀經要解》略註	智隨法師	智隨法師	
17	淨土宗判教史略要	智隨法師	智隨法師	
18	淨土決疑	楊仁山等	慧淨法師	
19	唐朝高僧善導大師	慧淨法師	慧淨法師	
20	淨土宗三祖師傳	野上俊靜	佛恩居士	
21	慧淨法師書信集	慧淨法師	淨宗法師	
22	慧淨法師講演集（一）	慧淨法師	淨慈居士	
23	慧淨法師講演集（二）	慧淨法師	淨慈居士	
24	人生之目的	慧淨法師	慧淨法師	
25	走近佛教	佛恩居士	佛恩居士	
26	觸光柔軟	慧淨法師	淨宗法師	
27	無條件的救度	慧淨法師	慧淨法師	
28	念佛感應錄（一）	十方蓮友	慧淨法師	
29	念佛感應錄（二）	十方蓮友	淨宗法師	
30	念佛感應錄（三）	十方蓮友	淨宗法師	
31	決定往生集	慧淨法師	淨宗法師	
32	回歸善導	慧淨法師	慧淨法師	
33	淨宗略講	淨宗法師	佛恩居士	

編號	書名	著作者	編譯者	備註
34	唯說念佛	淨宗法師	佛恩居士	
35	念佛勝易	淨宗法師	佛恩居士	
36	《阿彌陀經》核心講記	淨宗法師	淨宗法師	
37	《阿彌陀經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	
38	善導大師語錄	善導大師	慧淨法師	
39	印光大師法要	印光大師	智隨法師	
40	印光大師說故事	印光大師	智隨法師	
41	《印光大師精要法語》講記	淨宗法師	淨宗法師	
42	淨土宗概論	淨宗法師	淨宗法師	
43	《往生論註》核心講記	慧淨法師	慧淨法師	
44	善導大師的淨土思想	淨宗法師	淨宗法師	
45	往生集	蓮池大師	蓮池大師	
46	念佛感應錄（四）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
47	念佛感應錄（五）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
48	念佛感應錄（六）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
49	念佛感應錄（七）	十方蓮友	淨土宗編輯部	（整理中）
50	淨土宗特色述義	慧淨法師	慧淨法師	
51	第十八願善導釋	慧淨法師	慧淨法師	
52	一半凡夫一半佛	淨宗法師	淨宗法師	
53	有禪無淨土 十人九墜路		淨土宗編輯部	
54	慧淨法師講演集（三）	慧淨法師	慧淨法師	
55	念佛癒病（一）	十方蓮友	淨土宗編輯部	
56	《無量壽經》大意	慧淨法師	慧淨法師	
57	聽見你的聲音	淨宗法師	淨宗法師	
58	《觀無量壽經》譯註	淨土宗編輯部	淨土宗編輯部	

淨土漫畫系列（中英對照版）

編號	書名	文字	繪圖	譯者
1	阿彌陀魚的故事	淨開法師	巫麗雪	淨土宗翻譯小組
2	彌陀恩賜佛寶寶	淨開法師	巫麗雪	淨土宗翻譯小組

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。

因果叢書

2020年9月

編號	書名	著作者	編譯者	備註
1	見聞錄、現果隨錄	藕益大師 戒顯大師	慧淨法師	
2	冥報記、冥報記輯書	唐臨	慧淨法師	
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄	黎澍	慧淨法師	
4	六道輪迴錄		丁福保	
5	輪迴集		無母居士	
6	物猶如此	徐鶴子		
7	坐花誌果	汪道鼎		
8	美德故事		淨土宗編輯部	
9	人生故事		淨土宗編輯部	
10	歷史故事		淨土宗編輯部	
11	因果故事		淨土宗編輯部	
12	佛教故事		淨土宗編輯部	

隨身書系列

2020年9月

編號	書名	作、編、譯者	備註
1	念佛放光	慧淨法師、淨宗法師	
2	念佛度亡	慧淨法師、淨宗法師	
3	真正的大孝	慧淨法師	
4	人生之目的	慧淨法師	
5	彌陀的呼喚	慧淨法師	
6	淨土宗之特色	慧淨法師	
7	善導大師語錄	慧淨法師	
8	佛教的無常觀	慧淨法師	
9	略談三皈依	慧淨法師	
10	淨土法門的人間佛教觀	淨宗法師	
11	瀕死體驗	慧淨法師	
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛	慧淨法師	
13	淨土宗經論釋要文	慧淨法師	
14	印光大師精要法語	淨宗法師	
15	淨土宗略要文	法然上人	
16	善導大師略傳	慧淨法師	
17	《觀經四帖疏》綱要	慧淨法師	
18	念佛必定往生	慧淨法師	
19	念佛一門深入	慧淨法師	

編號	書名	作、編、譯者	備註
20	湖北老河口遇仙記	曹文錫	
21	敬田·恩田——十四則故事	慧淨法師	
22	純粹的淨土法門	慧淨法師	
23	怎樣讀《善導大師全集》	淨宗法師	
24	念佛實用問答	淨宗法師	
25	動物往生佛國記	淨宗法師	
26	盲眼老人預知時至	淨秀居士	
27	念佛人應有的基本觀念與心態	慧淨法師	
28	淨土宗教章	慧淨法師	
29	淨土宗根本義	慧淨法師	
30	念佛成佛是佛教	慧淨法師	
31	臨終須知與助念開示【增訂版】	淨宗法師	
32	不問罪福 念佛皆生	慧淨法師	
33	素素寶寶 頭好壯壯	淨土宗編輯部	
34	念佛超薦儀軌	慧淨法師	
35	慈悲的救度	慧淨法師	
36	淨土宗的戒律觀	慧淨法師、淨宗法師	
37	臺灣奇案 ——民國以來真人實事	淨慧法師	
38	預知時至 佛聖來迎	陳秋玲等	
39	佛說無量壽經	康僧鎧	
40	佛在何處	慧淨法師、淨宗法師	
41	彌陀十二光佛略解	慧淨法師	
42	小怪李群仙	劉健群	
43	《易行品》概說	慧淨法師	
44	淨土宗旨法語	慧淨法師	
45	略談佛教意義與淨土殊勝	慧淨法師	
46	葫蘆娃往生記	佛依居士	
47	彌陀願心的根源	慧淨法師	
48	念佛癒病	淨土宗編輯部	
49	淨土宗「四不」	慧淨法師	
50	小孩遊極樂——淨土見證	淨土宗編輯部	
51	彌陀住頂 身放光明	淨土宗編輯部	
52	善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵	慧淨法師	

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。



迴向偈

願以此功德 平等施一切
同發菩提心 往生安樂國

《觀無量壽經》譯註

編輯：淨土宗編輯部

出版者：淨土宗出版社

印贈者：淨土宗文教基金會

地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

初版：佛曆二五六四 (二〇二〇) 九月 恭印五千冊
民國一〇九年

【索贈處】

● 中華淨土宗協會

地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號

電話：02-2758 0689 · 8788 1955

傳真：02-8780 7050

郵箱：amt@plb.tw

網站：<http://www.plb.tw>

● 淨土宗香港淨宗學會

地址：香港九龍彌敦道 777 號 5 字樓 D 室

電話：852-9224 2546

● 淨土宗（新加坡）

地址：No.27, Lorong 27 Geylang, 388163 Singapore

電話：+65-8818 4848

郵箱：namo.amituofo.org@gmail.com

網站：www.plb-sea.org

● 淨土宗（馬來西亞）

地址：No.57, Jalan 18, Desa Jaya,Kepong,
52100 Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

電話：+6019-4848 123

郵箱：purelandbuddhism.v18@gmail.com

網站：www.plb-sea.org

【非賣品】

護持道場劃撥帳號：50230511 中華淨土宗協會

助印基金劃撥帳號：16780368 淨土宗文教基金會

沒有版權·歡迎翻印·輾轉結緣·功德無量

(若需叢書電子檔，歡迎來函索取或上網下載)

