

# 淨土宗



信受彌陀救度  
專稱彌陀佛名  
願生彌陀淨土  
廣度十方眾生

宗旨

Pure Land Buddhism

September . 2023

雙月刊 第 64 期 民國 112 年 9 月 出刊

【贈閱】



善導大師  
彌陀化身  
創淨土宗  
楷定古今  
本願稱名  
凡夫入報  
平生業成  
現生不退



淨土宗宗祖 善導大師畫像



# 中國淨土宗 十五位祖師

- 初 祖——慧遠大師
- 二 祖——曇鸞大師
- 三 祖——道綽大師
- 四 祖——善導大師 (宗祖)
- 五 祖——承遠大師
- 六 祖——法照大師
- 七 祖——少康大師
- 八 祖——延壽大師
- 九 祖——省常大師
- 十 祖——蓮池大師
- 十一祖——蕩益大師
- 十二祖——截流大師
- 十三祖——省庵大師
- 十四祖——徹悟大師
- 十五祖——印光大師



## 目 錄

- 5      【宗學理論】      **阿彌陀佛四十八題——以四十八題略解**  
                                  「阿彌陀佛是怎樣一尊佛？」（六）、（七）  
                                  | 釋慧淨
- 14                           **關於善導《觀經疏》所說的教判論** | 柴田泰山
- 24      【法義闡釋】      《安樂集》概說（上） | 釋慧淨
- 31                           **皈依·五戒·剃度開示** | 釋慧淨
- 35                           **《阿彌陀經》「往生正因段」要義（三十三）**  
                                  | 釋淨宗
- 41                           **六根通說救度法** | 釋淨宗
- 46      【淨宗俗諦】      **以輪迴心 生輪迴見** | 釋慧淵
- 57      【淨土宗妙喻】    **日月普照喻：彌陀施救皆平等** | 釋慧淨
- 59      【淨土常識】      **法藏志願、十力佛名、自力不退與佛力不退**
- 61      【問答釋疑】      **往生淨土品位之事**
- 68      【修學園地】      **宇宙最強吶喊：願我未來不逢惡** | 釋宗道
- 72                           **供養的真諦** | 釋淨草
- 74                           **斷鶴續鳧與無義為義** | 釋淨源
- 78                           **弘願和別意弘願** | 釋佛智
- 79                           **華佗與念佛** | 釋淨博





發行人：釋慧淨  
 社長：釋淨音  
 主編：釋淨能  
 編輯委員：釋淨開、釋淨梵、釋淨恩、釋淨敦、釋覺悅  
 美術設計：淨心（巫麗雪）  
 發行所：中華淨土宗協會

本刊內容 歡迎轉載引用 不須來函徵求同意

中華郵政臺北雜字第1964號 執照登記為雜誌交寄 ©ISSN 2307-2695 ©

- 81 誰是世間最清醒的人？ | 釋覺悅
- 83 抗拒與接受 | 歸家
- 86 非光礙也 礙屬眾生 | 淨普居士
- 90 【淨土宗藝術】 敢請定相迎：弘一大師《阿彌陀經》冊 | 釋淨開
- 96 老土讀畫：田翁爛醉身如舞，兩個兒童策上船
- 97 【念佛感應】 阿彌陀佛從佛像走出來 | 佛長居士
- 99 往生西方 多次應答 | 朱淑君
- 102 趙冠武居士往生記實 | 趙為國
- 105 【漫畫專欄】 守齋戒的狼 | 文字／釋淨開·繪圖／巫麗雪
- 111 【佳文欣賞】 要去淨土，何必帶死老鼠？ | 釋道證
- 115 【因果紀實】 被救山鹿報恩 | 摘自《戒殺放生感應實錄》
- 117 【環保慈善】 放飛蝴蝶 省視生命 | 轉載自「拾方視角」
- 121 淨土宗相關網站
- 122 電視弘法資訊
- 123 叢書目錄
- 127 【流通點】 《淨土宗雙月刊》流通點
- 50 【別頁】 念佛能怎樣 | 釋慧淨



南無阿彌陀佛



慧淨



# 阿彌陀佛四十八題

——以四十八題略解「阿彌陀佛是怎樣一尊佛？」

(六)、(七)

文／釋慧淨

## 六、阿彌陀佛，是一尊方便法身的佛

曇鸞大師《往生論註》卷下說：

諸佛菩薩有二種法身：一者法性法身，二者方便法身。

由法性法身，生方便法身；由方便法身，出法性法身。

此二法身，異而不可分，一而不可同。

是故廣略相入，統以「法」名。

說明法性法身與方便法身，此二法身不即不離的關係。

由法性法身生起方便法身，依方便法身之行相顯出法性法身。

方便法身並非獨自能生起，必依法性法身而生起；法性法身並非獨自能顯現，必依方便法身而顯現。

何謂法性法身？何謂方便法身？

何謂法性法身？法性是真如的別名，法是一切萬法，就是指萬象名為法；性是體性之義，如《往生論註》下卷所說「真如是諸法正體」，真如是一切萬法（現象）的本體，故名法性。與這法性的妙理一致契合，名為「法性法身」。《往生論註》卷下又說：

無為法身者，法性身也；法性寂滅，故法身無相也。



阿彌陀佛 韓國高麗時代（918-1392）克利夫蘭藝術博物館藏

無色無形絕言絕慮之一如（真如）理體，名為法性法身，即佛三身中的法身，此全是超絕性無分別之境界。此亦名為真實智慧無為法身。

何謂方便法身？所謂方便，若依普通的用法來講，是為了引導趨向真實，而順應還沒有成熟的根機所假設的方法，名為方便，因此，這種的方便，稱為「權假方便」。但這裡所講的方便法身的方便，並非權假方便。天親菩薩《往生論》立「智慧門、慈悲門、方便門」三門，智慧和慈悲如實的起作用而愛憐眾生、救度眾生，名為方便門，這裡所說的方便法身的方便就是這種意思。故《往生論註》卷下說：

正直曰「方」，外己曰「便」。  
依正直故，生憐愍一切眾生心；  
依外己故，遠離供養恭敬自身心。

或說：

言「方便」者，謂作願攝取一切眾生，共同生彼安樂佛國。

方便之「方」解釋為正直(真實)。意思是，體證無差別平等的真理，而對於一切眾生沒有差別見，能夠平等的憐愍救度一切眾生，叫作正直。

方便之「便」解釋為外己(將己除外)。意思是，不求自身的功利，也不愛重自身，就是遠離供養自身心。

因此，這不是「權假方便」，也不是通例用法之假設性、假方便，更不是所謂說謊是一時權宜之計的方便、手段之意。而是法性法身之內在所具有的智慧與慈悲，如實的起作用而愛憐、救度一切眾生，共同往生安樂佛國，名為方便法身。

亦即，無色無形之真如法性法身，從其自體顯示微妙莊嚴之形相，示現救度眾生之大誓願的光壽二無量之阿彌陀佛，名為方便法身，可謂相當於佛三身中的報身。

要之，法性法身是離言絕慮的一如之相，方便法身是其全性起修而顯現於相對差別世界之相。換言之，以超絕性而不能分別之法性法身的

當下不能夠救度一切眾生，因而顯現相對差別之身，名為光壽二無量的阿彌陀佛，實現救度眾生的活動之相，名為方便法身。

可知，此二種法身是阿彌陀佛一佛所具之德從二方面顯示，法性法身是契合絕對真理之理方面，方便法身是顯現救度眾生相之事方面。

關於此二法身的關係，如大師所說：

此二法身，異而不可分，一而不可同。  
是故廣略相入，統以「法」名。

如上所解釋，由法性的生起而成為方便，依方便的行相而顯出法性。

方便並非獨自能生起，必依法性而生起；法性並非獨自能顯現，必依方便而顯現。並不是在法性之外別有方便的顯現，也不是在方便之外別有一個法性孤立的存在。這兩種法身，雖然不同，但體性是一，並不能完全分開；體性雖然是一，但畢竟也有不同，又不能說是同一個，所以是「廣略相入」——由略生廣，由廣出略，方便法身的廣和法性法身的略一體不離、互相容納。

恰如金獅子的譬喻，一個金塊鑄造獅子之形，金塊之全體成為獅子，非金塊之外有獅子，也非獅子之外有金塊，而且並非金塊即獅子。此二法身，有如此之關係。金塊譬喻法性法身，獅子譬喻方便法身。

再者，此二種法身是通於諸佛，或僅限於阿彌陀佛，亦即大師於《無量壽經》等所說之阿彌陀佛，於此二法身之中是認為哪一種佛呢？就此有種種異論。約有三說，以第三說為正。

- 一、二種法身僅限於彌陀一佛。
- 二、二種法身皆通於諸佛菩薩。
- 三、法性法身通於十方諸佛，方便法身僅限於阿彌陀佛一佛。

因為法性法身是無色無形之真如理體，是通於諸佛之故，所以不能將阿彌陀佛當作是法性法身，因此，認為阿彌陀佛是方便法身，而且

此方便法身僅限於阿彌陀佛一佛。於是《往生論註》中以法性為略門，以方便為廣門，來說明西方三嚴二十九種莊嚴之淨土。三嚴即是國土莊嚴、佛莊嚴、菩薩莊嚴三種，這是將極樂淨土的構成分為國土、佛、菩薩。而且，關於這三種莊嚴，《往生論註》述說：

應知此三種莊嚴成就，  
由本四十八願等清淨願心之所莊嚴。  
因淨故果淨，非無因、他因有也。

構成西方極樂世界之國土、佛、菩薩，此三者是由阿彌陀佛因地號為法藏菩薩行菩薩道之時，發起四十八願之清淨願心所莊嚴而成。因此，阿彌陀佛於上述法身、報身、應身之中，當然是報身，此報身佛是酬報菩薩行之報身佛，同時也是酬報四十八願之佛。總之，可知大師所說阿彌陀佛報身說，是菩薩行之酬報身，同時亦是四十八願之酬報身。

概而言之，方便法身唯指阿彌陀佛一佛。

「方」是正直(真實)，是指阿彌陀佛的覺體就是合乎真如法性之理的身。

「便」是外己(將己除外)，是指阿彌陀佛不是為他自己，而是為了拯救一切眾生而有的身。

也可知道，佛教之所謂的「方便」，是指為了接近真實而所需的東西。在一般人的觀念之中，方便就是通融、無所不可，或一時權宜之計的手段，這是錯誤的觀念。可以使用方便的人，是僅限於業已證悟真實的人。

## 七、阿彌陀佛，是一尊實相為物的佛

曇鸞大師《往生論註》卷下說：

彼無礙光如來名號，能破眾生一切無明，能滿眾生一切志願。  
然有稱名憶念，而無明猶在，而不滿所願者。何者？  
由不如實修行，與名義不相應故也。

云何為不如實修行，與名義不相應？

謂不知如來是實相身，是為物身。

如所說：「如來是實相身，是為物身。」所以此實相身、為物身是對阿彌陀佛之說明，解釋為阿彌陀佛是實相身，也是為物身。

實相身的「實相」是真如法性之異名，所以是法性法身；為物身的「物」是指眾生，故為物身是為救度眾生而證悟之佛，是方便法身。

然而由於這種論說，引起實相身、為物身是「理佛」或「事佛」的討論，此有種種異說。約之有二，以第二為正。

一、實相身是理佛，即同法性法身；為物身是事佛，即同方便法身。

〔實相身 —— 理佛 —— 法性法身  
為物身 —— 事佛 —— 方便法身〕

二、實相身為物身之二身都是事佛。亦即無礙光如來之阿彌陀佛，都是事佛。

〔實相身 —— 自利 —— 約義 —— 光明 —— 攝法身  
為物身 —— 利他 —— 約名 —— 名號 —— 攝眾生〕 — 事佛

阿彌陀佛之實相身，是阿彌陀佛在法藏菩薩之時，成就菩薩道而證得真如實相之真理而成佛，成為阿彌陀佛之佛，故從圓滿菩薩道而證得真如，而說阿彌陀佛是實相身。

阿彌陀佛之為物身，是法藏菩薩成就四十八願，而成為阿彌陀佛，故依四十八願所构建之淨土三嚴與二十九種莊嚴，都是為了救度一切愚惡罪苦眾生之淨土莊嚴，因此，從救度一切愚惡罪苦眾生之面來說，稱阿彌陀佛是為物身。

如此，大師認為阿彌陀佛是真如實相法性法身所顯現的方便法身，並以阿彌陀佛自身之自利面為實相身，利他面為為物身，就阿彌陀佛之體相提出說明。

「實相身」，這是從阿彌陀佛的自利方面來講。我等愚惡凡夫由於不能通達無礙之實相，因而貪愛執著世間之物，得之則喜，失之則怒，被世間之物所繫縛而產生種種痛苦。然而佛能通達實相，以實相為身，任何萬物都無礙，絲毫不被世間萬物所繫縛。

「為物身」，這是從阿彌陀佛的利他方面來講。阿彌陀佛所證悟之實相，不只不受世間萬物所障礙，並且不受眾生的任何業障所障礙，都能自在如意的救度任何罪苦眾生。

自利之「實相身」的當下即是利他的大悲「為物身」。《觀經》所說「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，此文很能顯明為物（眾生）所示現之利他大悲身。

也就是，實相身為物身之二身，是從無礙光佛亦即阿彌陀佛之自利利他之二德而命名。就自利、利他之德，而說名與義，實相身即光明，為物身即名號。以大悟諸法實相之理而圓成自利之智慧方面而名實相身，以救度十方眾生而圓成利他之慈悲方面而名為物身。

愚癡無智罪惡苦惱的凡夫，能夠信得來的實相、為物之二身，必須是事佛。

亦即，相信「這是救度我等愚惡眾生的尊貴阿彌陀佛」，這現象是信知「如來是實相身，是為物身」的狀態。

信知「救度愚惡眾生」，就是信知阿彌陀佛是成就利他的為物身；

信知「尊貴阿彌陀佛」，就是信知阿彌陀佛是成就自利的實相身。

第十八願「若不生者，不取正覺」中的「若不生者」，是「我一定要使十方一切愚惡眾生往生我的淨土」，屬彌陀的利他，是為物身；「不取正覺」中的「取正覺」是「我一定要成為能夠救度十方一切愚



阿彌陀佛與二十五菩薩 鎌倉，南北町時代，14世紀  
西雅圖藝術博物館藏

惡眾生的佛」，屬彌陀的自利，是實相身。此彌陀實相為物之二身相即不離。

「實相身」相當於彌陀本願的「不取正覺」之正覺的內涵，顯明自利。

「為物身」相當於彌陀本願的「若不生者」之往生的內涵，顯明利他。

此二者完全是一體之上的不同角度說明，自利即是利他，開展出彌陀名號所具有的內涵。亦即：

成就眾生往生淨土的正覺之身，故實相身即是為物身；

大悟實相成就無上的正覺之身，故為物身即是實相身。

依此道理，實相為物之二身應是事佛。

《往生論註》卷下說：

有名即法，有名異法。

名即法者，諸佛菩薩名號、般若波羅蜜及陀羅尼章句、禁咒音辭等是也。

此即「名義相應」之義，「名」指彌陀佛名，「義」指彌陀佛名之中所具足的彌陀無量無邊盡十方的無礙光明。阿彌陀佛之名號具足光明威神的不可思議功德，彌陀佛名是有聲光明，彌陀光明是無聲名號，不論何人，只要專稱彌陀佛名，自然就在彌陀無礙光明的攝取當中。

無限絕對之彌陀救度的功德功能，要及於有限相對的眾生，必須成為可見聞可覺知，可見聞可覺知之外，我等眾生無接觸彌陀救度之道，此唯一之道必是名號，有此名號，愚惡眾生才能信知，才能如實念佛，才能與名義相應。

（待續）

# 關於善導《觀經疏》 所說的教判論

文／柴田泰山 譯／釋佛可

## 前言

善導雖在《觀經疏》中將《觀經》定為「頓教、一乘、菩薩藏」，但對其中各自的語義概念卻未分別給出明確的定義。因此，關於善導所說的教判，中世以及近世以來的學者曾作出各種解釋。

法然門下的幸西立基於將頓教二分為聖頓、凡頓的基礎上，主張淨土教為凡頓，而且認為念佛三昧才是真實的菩薩藏、頓教。

良忠則在《觀經疏傳通記》中說：「言一乘者，無三乘異名為一乘。今此經明一乘淨土故云一乘教。」將一乘理解為「一乘淨土」。這可能是受到智儼《孔目章》的記述等影響的南都論議後，良忠所提出來的吧。另外關於頓教，良忠說：「言頓教攝者，歷劫修行方出生死名為漸教，速疾頓成名為頓教。淨土門行一形十念速遂往生，故知，今經亦是頓教。」以往生之速疾而定為頓教。

近世的香月院深勵，在其《觀經四帖疏講義》中將一乘理解為「本願一乘」，而且說：「善導一邊標榜著自己楷定古今，一邊卻依然沿用著慧遠《觀經義疏》中的教判。這是善導以慧遠之所說為前提而主張的頓教。」

近年來，藤堂恭俊則從法門的深勝性這一角度來論述善導所說的頓教。

如此，對於善導的教判論有著各種各樣的解釋，但是善導為何要主張「菩薩藏、頓教、一乘海」這樣的教判呢？關於這一點，諸學者並未加以解釋清楚。本稿將在概觀慧遠關於《觀經》教判的基礎上，來解明善導所說的教判的內容及其構造。

## 一、關於善導以前的《觀經》的教判

在善導以前的《觀經》諸註釋中，曾明確提及教判的文獻者，應該是慧遠的《觀經義疏》與吉藏的《觀經義疏》吧。慧遠在《觀經義疏》的開頭以「五要」論述了自己解釋《觀經》的前提內容。此五要中，第一「教之大小」中說：

第一，須知教之大小、教別二藏。謂聲聞藏，及菩薩藏。  
教聲聞法，名聲聞藏；教菩薩法，名菩薩藏，差別義如常釋。  
此經乃是菩薩藏收。

將《觀經》定為大乘及菩薩藏。此處慧遠所說的「差別義如常釋」，可能是以《大乘義章》卷第一「眾經教跡義」為前提的。此處慧遠論述說：「菩薩之所行為菩薩藏。」這是因為慧遠在《觀經義疏》中說示應身觀與真身觀的始終時，說：「應身觀中，有始有終。聞菩薩藏，知十方界有無量佛，繫想思察，令心分了。以如是等粗淨信見，名之為始。」或者說：「真身觀中，亦有始終。聞菩薩藏，知佛法身，繫心思察粗淨信見，名之為始。」以及《大乘義章》卷第一的「眾經教跡義」中在論述諸大乘經典的宗旨後說：「然其所說，皆是大乘緣起行德究竟了義。」所以慧遠所說的菩薩藏應該是指大乘經典，並且慧遠認為菩薩是作為實踐大乘經典說示內容的存在。而且由此可知，慧遠是將《觀經》理解為是說示應身觀或者觀佛三昧的大乘經典，並將此定為菩薩藏的。

再者，慧遠在《觀經義疏》五要中的第二中說：

第二，須知教「局」、「漸」及「頓」。

小教名「局」。大從小入，目之為「漸」。大不由小，謂之為「頓」。

此《經》是其頓教法輪。何故得知？此《經》正為韋提希說。下說「韋提是凡夫」。

為凡夫說，不從小入，故知，是頓。

此處慧遠舉出了局、漸、頓三教，提出大乘經典的《觀經》是頓教。此《觀經義疏》的記述是與《大乘義章》卷第一「三藏義」的記述相關的內容。慧遠將從小乘轉向大乘之教視為「漸教」，而將不依小乘而只信奉大乘之教規定為「頓教」。也就是說，慧遠將《觀經》理解為是釋尊對韋提希這一凡夫所說示的經典，不是從小乘轉向大乘的教法，所以定《觀經》為頓教。但是如慧遠在《觀經義疏》中所說：「韋提夫人，實大菩薩。此會即得無生法忍。明知不小，亦化為凡。」他認為韋提希是大菩薩，所以可能慧遠認為釋尊在《觀經》中為韋提希所說示的教法始終僅限於大乘。

再者，關於在《觀經義疏》中所見到的「頓教法輪」，這可能是慧遠特有的術語。慧遠在《無量壽經義疏》中說：「今此《經》者，二藏之中，菩薩藏收。為根熟人，頓教法輪。云何知頓？此《經》，正為凡夫人中，厭畏生死，求正定者，教令發心生於淨土。不從小大，故知是頓。已知分者。」又在《維摩義記》中也說：「今此《經》者，二藏之中，菩薩藏收。為根熟人，頓教法輪。已知教之分齊。」論述了「根熟人」，即善根成熟者，以之為對象的教法稱為頓教法輪。又結合《大乘義章》卷第一「眾經教跡義」的記述來綜合考慮的話，所謂根熟人，則可能是指佛性純熟之人。慧遠將《觀經》中所說的韋提希的存在當作是佛性純熟的大菩薩來理解，認為《觀經》是以大菩薩為對告眾而開示應身觀以及觀佛三昧修行的經典。也就是說，慧遠判定《觀經》為菩薩藏、頓教，而這只是認為《觀經》是大乘經典的主張，是以慧遠獨特的佛性理解為根底的大乘理解。

其次，吉藏在《觀經義疏》中論述了大乘、小乘之間有滿字、半字以及了義、不了義的關係，提出《觀經》是屬於大乘的。關於滿字、半字以及了義、不了義，吉藏在《二諦義》等中也有提及，且從二諦說的角度論述了大乘的教判。在《勝鬘寶窟》中定唯修大乘菩薩道的菩薩為「頓教」，而經由小乘進入大乘的菩薩為「漸教」。吉藏還在《觀經義疏》中比較了《觀經》與《彌勒成佛經》，同時強調了《觀經》的大乘性，所以在《觀經義疏》中雖然沒有言及關於頓教的事，但仍可以看出在吉藏看來《觀經》是屬於頓教的觀點。

如此，在論述了慧遠與吉藏各自對於《觀經》教判的觀點的同時，也將兩者的說示與善導所說的教判進行了比較，他們之間有著時代的隔閡，而且內容上也並不像深勵所指出的那樣可以簡單地說是同一教判。

## 二、關於善導所說的《觀經》教判

接下來試述一下關於善導所說的教判。說起善導所說的教判，如善導自身所說：

今此《觀經》，菩薩藏收，頓教攝。

即主張所謂的二藏二教教判中的菩薩藏、頓教，所以看起來，至少在關於教判論這方面，在當時的中國佛教的教理學中是比較穩妥的主張。但是對於在「佛身論、佛土論、眾生論」以及「本願論」等之中，都明顯地主張自己獨特的見解和信仰的善導來說，為何唯獨教判論未提出自己獨特的主張，而是沿襲當時一般的學說呢？再者，慧遠與善導相隔的時代甚遠，慧遠並沒有積極主張的「一乘」，善導卻在《觀經疏》的開頭〈十四行偈〉中說：

我依菩薩藏，頓教一乘海。

可見他在自己的教判中採用了「一乘」說。因此，本稿將通過善導所主張的「菩薩藏、頓教、一乘海」來探究其提出這些教判背後的意圖。

## （一）菩薩藏

善導在《觀經疏·玄義分》中說：

言教之大小者：

問曰：此《經》二藏之中何藏攝？二教之中何教收？

答曰：今此《觀經》，菩薩藏收，頓教攝。

如此，善導對於《觀經》是大乘還是小乘這樣的主旨設問，提出了「菩薩藏、頓教」的教判。從慧遠等的用例來看，可知大乘是被定為菩薩藏的。

那麼，主張凡夫往生報土的善導，是如何能將《觀經》定為菩薩藏，即判定為大乘的呢？善導在《往生禮讚》與《般舟讚》中指出極樂世界是「大乘善根界」。又在《觀經疏》中定極樂世界是「報土」，同時說「彼界位是無漏無生之界」，或者「無漏無生之國」。

關於往生人，也說：「淨土之中，一切聖人，皆以無漏為體，大悲為用，畢竟常住，離於分段之生滅。」這如善導自己所說：「此明諸寶林樹，皆從彌陀無漏心中流出；由佛心是無漏故，其樹亦是無漏也。」提示極樂世界的一切，完全是以阿彌陀佛的無漏心為依據而生成的。

而且關於阿彌陀佛的佛心，善導說：「佛心者，慈悲為體，以此平等大慈，普攝一切也。」認為阿彌陀佛的平等大慈悲才是佛心的根源，善導所主張的阿彌陀佛的報土，是以阿彌陀佛的正覺與大慈悲為依據而生成的；連往生到極樂世界的人，也是依據阿彌陀佛的正覺和大慈悲而往生的。

如此，論述了完滿的理想的大乘菩薩——法藏菩薩自己建立的世界的《觀經》，說示了令圓滿的大乘的世界觀具現化的極樂世界的《觀經》就是大乘，除此以外別無其他，這才是善導將大乘經典《觀經》定為菩薩藏的根本依據。

如此考慮的話，可知善導所提出的菩薩藏說，其根據就在關於阿彌陀佛的極樂世界的論議中，而不是如慧遠一般簡單地以分別大乘與小乘為目的。



觀世音菩薩 日本 九世紀或十世紀 佛利爾美術館藏

善導的阿彌陀佛信仰，因為信仰的主體是凡夫，所以可能乍看起來似乎與菩薩藏沒有什麼關係，但是善導認為阿彌陀佛的本願，即「完全的大乘」才是可以救度連大乘菩薩實踐階位上都不存在的凡夫的唯一法門，也就是淨土門，主張菩薩藏的《觀經》才是救度凡夫的唯一無二的法門。

## （二）頓教

其次關於頓教。善導雖然自己提出了「頓教一乘海」、「頓教攝」等詞句，但關於何為頓教，又《觀經》何以名為頓教等卻沒有任何說明。但是在《般舟讚》中說：

瓔珞經中說漸教，萬劫修功證不退；

觀經彌陀經等說，即是頓教菩薩藏。

由此可知，善導並不是將漸、頓二教的對比當作是小乘、大乘的對比，而是將在大乘菩薩道中從發心到獲得不退位的過程中，需要經歷歷劫迂迴的修行時間的教法定為漸教，相對的，將快速完成大乘菩薩道的教法作為頓教。也就是說，對於善導來說，在《觀經疏·玄義分》的〈十四行偈〉中所說的「橫超斷四流」，以及《般舟讚》中所說的「橫截業道入西方」，皆指的是頓教，表明由於往生於彌陀本願力所建立的極樂世界，而超出生死輪迴之世界的法門。而且如善導自己所說：「生彼國已，還起大悲，迴入生死，教化眾生。」或者「唯發一念厭苦，樂生諸佛境界，速滿菩薩大悲願行，還入生死，普度眾生。」往生以後能夠快速地進入大乘菩薩道，而且返回生死輪迴的世界實踐菩薩行。

因為在淨土教中是往生極樂世界之後才進入大乘菩薩道的，所以在某種意義上來說這不就相當於是漸教嗎？這樣的批判與疑問也是意料之中的。可能否定凡夫往生報土的往生別時意說，也是一種將阿彌陀佛信仰看作是漸教的批判。可以認為，對於這種種的批判，善導是以阿彌陀佛的本願為依據來進行應對的，他為了主張罪惡生死的凡夫即得往生極樂世界，而且得生以後可在阿彌陀佛的威神力與授記之下迅速進入大乘菩薩道，所以在教判中判定為頓教。

### （三）一乘海

其次是「一乘」。善導在《觀經疏》開頭的〈十四行偈〉中說：

我依菩薩藏，頓教一乘海。

在自己的教判當中採用了一乘說。這與慧遠等未積極採用一乘說的思想是相當不同的，可以認為，善導是在智儼等的同時代的影響下而提出一乘說的。那麼，善導所提出的「一乘」是怎樣的構造呢？善導的著作中只有這一處用了「一乘」這一詞，此外，關於「一乘」的定義是完全不明朗的。但是，查看《觀經疏》中除了「大乘」、「小乘」、「二乘」以外含有「乘」的語句，可以確認有以下一些用例：

1. 一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。
2. 乘佛願力，莫不皆往。
3. 乘佛願力，乃得往生。
4. 乘佛願力，悉得生也。
5. 乘佛本弘，齊臨彼國。
6. 乘彼願力，定得往生。
7. 乘彼願力之道，捨命以後得生彼國。

如此，善導在主張「乘阿彌陀佛的本願力往生報土」的同時，還以「乘佛願力」這樣的表達來揭示一切善惡凡夫皆可以往生極樂世界的唯一法門——淨土門。假定此「乘佛願力」是善導所說的「一乘」的內涵的話，那麼對於善導來說，「五乘齊入」才是「一乘」的意義。關於「五乘齊入」，善導說：

問曰：彼佛及土既言報者，報法高妙，小聖難階，垢障凡夫云何得入？

答曰：若論眾生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

此處所說的的五乘，根據《般舟讚》所述的：

或說人天二乘法，或說菩薩涅槃因。

從智儼《孔目章》所述的「言五乘者：人天等為一，謂人天乘；聲聞緣覺共為一，謂為小乘；漸教所為為一，謂漸悟乘；頓教所為為一，謂頓悟乘」等語句來看，可以認為五乘是指人、天、二乘、菩薩。也就是說，善導認為能夠令這一切的存在皆平等成就大乘菩薩道的法門只有淨土門，五乘齊入的法門——淨土門才是唯一的一乘。換言之，善導的一乘說是以阿彌陀佛的本願力為依據而成立的，其認為乘託阿彌陀佛的本願力才是一乘。對於善導來說，一乘是指：無論是二乘，還是怎樣的犯罪者，一切的善惡凡夫、二乘、菩薩都能依阿彌陀佛的本願力獲得往生。

通過以上的梳理，善導在〈玄義分〉中預先提出了「阿彌陀佛的本願才是唯一的一乘」這樣的教判後，在九品往生說、二乘往生說中皆能看到其強調往生一事。正因如此，可能他就是在以《六十華嚴》的「或說一乘，或說一切乘海」這樣的記載為典據的基礎上，使用「一乘海」這樣稀有的表達方式，而提出作為令一切乘——五乘平等往生的法門的一乘吧。

### 三、善導所說的教判的意義

可見，善導所說的教判，二藏二教這樣的形態雖然與慧遠的相類似，但是無論在構造上還是在內容上都與慧遠所說的有很大的不同，顯示了善導獨特的阿彌陀佛信仰。

那麼，善導為何必須主張自己獨特的教判呢？因為善導當時的阿彌陀佛信仰，遭到強烈的批判。面對同時代的批判，故善導提出了以下的主張吧。

（一）提出「菩薩藏」，顯明《觀經》所開示的淨土門才是大乘，又表明阿彌陀佛的極樂世界是大乘善根界，是無漏無生的寶國。

（二）提出「頓教」，表明一切善惡凡夫依阿彌陀佛的本願力超出三界。



阿彌陀佛西方極樂世界（局部） 日本鎌倉時代（1185-1333）

（三）提出「一乘海」，主張依彌陀本願力，五乘皆可平等即得往生極樂世界。

可見，善導所說的教判是從「經的教判」向「教的教判」的展開，是為了標榜本願往生的教說。可知，善導在當時的教判論中提出了自己的阿彌陀佛信仰的框架，並不是簡單地沿襲慧遠的教判論，而是通過「菩薩藏、頓教、一乘海」這樣的術語來直接表達自己的學說構造。🌸

# 《安樂集》概說（上）

文／釋慧淨

《安樂集》二卷，道綽大師（562-645）撰，收錄於《大正藏》四十七冊。

本書上下二卷共分為十二大門：上卷三大門，下卷九大門；每一大門各分為若干章，多則如第一大門有九章，少則如第十二大門僅一章，全書共計三十八章。

《安樂集》顧名思義，乃是結集、引證各種經律論釋之文，勸導「往生西方安樂淨土」，故本書一開頭便說：「此《安樂集》一部之內，總有十二大門，皆引經論證明，勸信求往。」計其引用經律論釋多達五十餘部。

又，以「安樂」為書名，也明確、簡要地標舉出其宗旨是在於闡明安樂淨土之宗義，勸導安樂淨土之往生。

「淨土」是相對於「穢土」而言的，《阿彌陀經》說我們芸芸眾生所住的世界是「五濁惡世」，身心之正報與環境之依報都充滿了各種不淨之物，是濁是惡。曇鸞大師之《往生論註》說：

凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。

又說：

三界是虛偽相，是輪轉相，是無窮相，如蚋蠖循環，如蠶繭自縛；哀哉眾生，締此三界，顛倒不淨。

又說：

此三界，蓋是生死凡夫流轉之閻宅。雖復苦樂小殊，修短暫異，統而觀之，莫非有漏：倚伏相乘，循環無際；雜生觸受，四倒長拘；且因且果，虛偽相襲。

所以我們現在的世界名為「穢土」。

「安樂淨土」是指由阿彌陀佛功德所成就的西方極樂淨土，此淨土清淨無垢，充滿光明和喜樂。《無量壽經》及《阿彌陀經》說到往生淨土的人都是：

智慧高明，神通洞達。皆受自然虛無之身，無極之體。  
彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫。

可說往生的人都和彌陀一樣得到不生不滅的永恆生命，自在無礙的如意身心，所願樂之事，一切能滿足。而其環境是黃金為地，其欄楯、羅網、行樹都是眾寶合成，到處充滿七寶池、八功德水，其樓閣也以種種寶物所嚴飾，且大小、多少、來去、遠近，皆可隨意。晝夜六時雨天曼陀羅花，又有種種奇妙雜色之鳥，晝夜六時常宣法音。而當微風吹動諸寶行樹及寶羅網時，也會發出微妙法音，一聞此等法音，六根清淨，得無生法忍。《阿彌陀經》說：

其國眾生，無有眾苦，但受諸樂，故名「極樂」。

《無量壽經》說：

無有三塗苦難之名，但有自然快樂之音，是故其國名曰「安樂」。

《往生論註》說：

此清淨不可破壞，不可污染；非如三界是污染相，是破壞相。

又說：

「安樂」，是菩薩慈悲正觀之由生，如來神力本願之所建。胎卵濕生，緣茲高揖；業繫長維，從此永斷。續括之權，不待勸而彎弓；勞謙善讓，齊普賢而同德。勝過三界，抑是近言。



此淨穢二境於本書第五大門第三章有扼要的比較，讀之欣淨厭穢之情油然而生。

本書義理有四個要點：一、時教相應說；二、聖淨二門判；三、本願稱名說；四、凡夫入報論。

## 一、時教相應說

對一個志在今生速出生死、速得菩提的行者來講，在他選擇修行的「教法」時，必定會站在當今「時代」和自己「根機」的立場上來考量。而道綽大師誕生之時，正是所謂初入「末法時期」。本書主張適合「末法」之「根機」的「教法」即是「稱名念佛，往生安樂」。本書於第一大門第一章〈教相章〉即開門見山的說：「約時被機，勸歸淨土。」認為「若教赴時機，易修易悟；若機教時乖，難修難入」。所以修道必先觀察機宜，並引用《正法念處經》及《大集月藏經》為聖言量以證誠此說。其根據《大集月藏經》之意而言：

計今時眾生，即當佛去世後第四五百年，正是懺悔修福，應稱佛名號時者。

就「時」就「機」而選擇「教法」，依聖言量明確地指出「今時眾生，應稱名念佛」。又說：

若欲於斯進趣，勝果難階；唯有淨土一門，可以情恠趣入。

扼要地指出在五濁之世，末法無佛之時，三學六度之教法漸次難行難證；唯有仰蒙彌陀之救度而往生安樂之淨土教法，方能趣入菩提。亦即淨土法門才是五濁惡世之時，一生造惡之機的成佛之道，故是「時」與「機」相應之「法」。

## 二、聖淨二門判

就「時」之利不利與「機」之堪不堪而思惟相應的「教法」，將一代佛教分判為聖道門與淨土門兩種。「聖道門」是依自己的力



量，在此娑婆修六度萬行，以斷惑證真，入聖得果。「淨土門」是乘彌陀願力，往生淨土，在淨土斷惑證真，趣入菩提。

此聖道淨土二門說，是遠承龍樹菩薩之難行易行二道判，及近繼曇鸞大師之自力他力二力論而來。龍樹菩薩將釋尊所說一切教法，分析歸納成為難行與易行二道，並說明難行道是全靠自力修行，猶如步行，是苦，其內容是「諸、久、墮」；而易行道是全靠彌陀救度，猶如乘船，是樂，其內容是「一、速、必」。曇鸞大師闡明之所以難、之所以易，在於是全自力或全他力。而如今道綽大師繼承此二位祖師之鴻判，更就時代性、根機性，廣引眾多經論之文，使一代教法之難易二道、自他二力成為有邏輯性、系統性的聖淨二門判。

道綽大師建立此聖淨二門，有明確地勸導捨聖道門之修行入淨土門之救度的目的。本書之核心在第三大門之第三章的「聖淨二門判」之文，此文說：

其聖道一種，今時難證。一由去大聖遙遠，二由理深解微。是故《大集月藏經》云：「我末法時中，億億眾生，起行修道，未有一人得者。」當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門，可通入路，是故《大經》云……。

在此簡要地舉出「二由一證」（兩個理由，一個經證）作為「聖道門」之閉塞不可行、不可通入的事證與理證，同時作出結論申明唯有「淨土」一門可通入路。

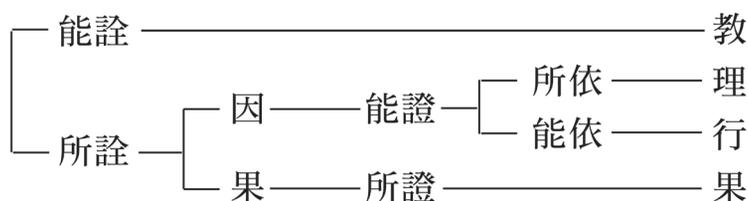
此「唯」與「一」有「簡持」與「顯勝」之義，亦即此一法總持所有一切法，此一法超勝所有一切法，唯此一法，不假方便，不藉餘緣。其背後有強烈地決判出「捨聖歸淨」之意。

關於「二由」中之一「去大聖遙遠」的問題：有學者認為時代性的「正法、像法、末法」是就橫的方面約人而論的，若上根利智之人，雖處末法之今時，亦有正法之成就；若下根陋劣之人，雖處正法佛世，亦如末法之無成；故正像末之三時在人，不在時代性



之上下。聖道門者大多持這種看法，然而以實際而言，這些都只不過是空論罷了。隨著佛陀入滅年代的久遠，感化的力量次第微弱，社會的風氣愈益澆薄；修行有心無力，證果遙遙無期，這是教界當今的現象，可說觸目皆是。從物質方面而言，厚生利用之術一日千里；然斷惑證真之道如江河日下，這是無可置疑的事實。故大聖佛陀預先斷言「末法時中，未有一人得者」。因此「教赴時機」的重要性正如應病與藥，所謂「藥無貴賤，對症者良；法無高下，應機者妙」。一個行者，有道心則不自欺，有智慧則能抉擇；如今道綽大師依聖言量而明示「末法濁世，唯有淨土一門，可通入路」。此語真是芸芸眾生的阿伽陀藥，茫茫苦海的不退風航。

關於「二由」中之二「理深解微」的問題：理與解是相對之語，解是能解，理是所解。聖道法門的內容由「教理行果」之四法所組織，教是能詮，理是所詮；以釋尊之「教」為能詮，此教所顯明的「理」為所詮。如依《法華經》顯明「諸法實相」之理，依《華嚴經》顯明「事事無礙」之理，依《維摩經》顯明「不思議解脫不二門」之理，依《涅槃經》顯明「一切眾生悉有佛性」之理。將此「理」實現在自己的身口意三業之上謂之「行」，故理與行是建立在能依與所依的關係上，理是所依，行是能依。又以所依之理起能依之行，依此行而證「果」，故行與果是建立在能證與所證的關係上，行是能證，果是所證。如下圖：



然而末法之時，濁惡之機，將此聖道門所說的諸法實相或事事無礙之理如實地顯現在自己的三業之上，根本不可能，這便是「理

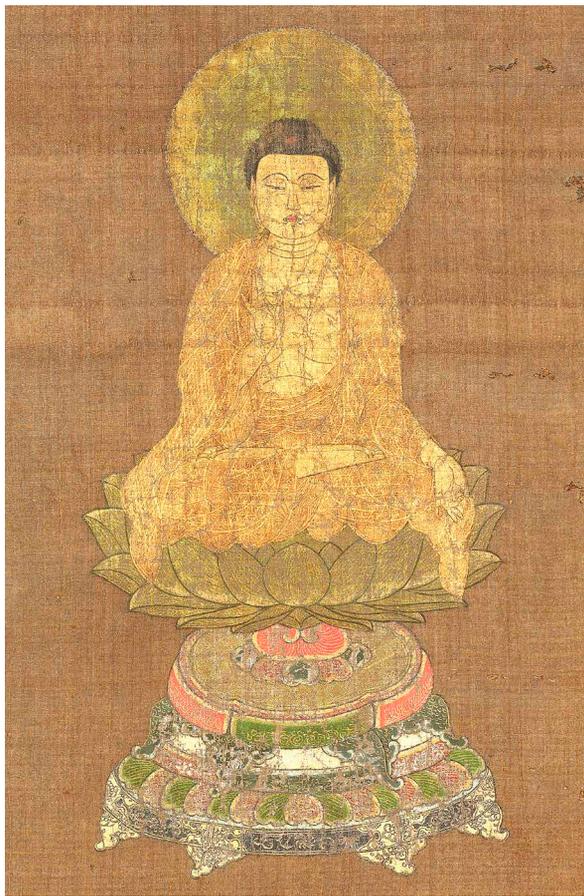
深解微」；因為聖道門之行以「智解」為主，而此智解是包含「行業」的，故「解微」便是「行缺」，行缺則「證無」；因此佛說「末法時中，未有一人得證者」。

而淨土門聞三經之「教」，信他力之「理」，依稱名之「行」，得往生成佛之「果」。

同樣都在學佛，同樣都以證果為目的，然而一者苦一者樂，一者難一者易；拔苦與樂，捨難取易，拋自力歸他力，擱聖道門入淨土門，正是本書之目的，故說「唯有淨土一門可通入路」，又說：「經教既爾，何不捨難，依易行道矣！」

### 三、本願稱名說

淨土門以「本願稱名為宗」，其根源來自《大經》之第十八願，道綽大師以此願為淨土門的教體，即所謂「本願」，並以「稱名」解釋之，本書第三大門第三章之「聖淨二門判」說：「《大



阿彌陀佛像 日本南北町時代 14世紀  
奈良國立博物館藏





經》云：『若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。』」此是承續著龍樹菩薩以來「本願稱名」之根本教義。

由於道綽大師所處的正是聖道門興盛的時代，各宗法匠大多以禪觀為殊勝的修行，即使解釋《觀經》，也以「觀佛」（觀佛相好）為宗；道綽大師為了觀機逗教，引導他宗歸入淨土門，故在顯的方面亦提出觀佛為宗，而隱的方面實際上則提倡稱名念佛，以念佛為宗。本書第一大門第四章〈宗旨不同〉說「今此《觀經》，以觀佛三昧為宗」，之後便勸導念佛三昧，此「念佛」一語的內容包含「觀佛」與「稱名」，此即是所謂的「念觀未分」、「念觀合論」。此理其高弟善導大師一方面繼承之，一方面加以清楚地區分，而作了廢立的決判，亦即大師首先於其《觀經四帖疏》第一卷〈玄義分〉七門料簡的第三「宗旨門」說：「今此《觀經》，即以觀佛三昧為宗，亦以念佛三昧為宗。」這便是所謂的「念觀兩宗」，然而到了作結論時便「廢觀立念」（念觀廢立），唯獨標舉「念佛為宗」，亦即《觀經四帖疏》第四卷〈散善義〉「流通分」作出結論說：「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」前者隨他誘引之方便而說「念觀兩宗」，今則唯標本願之宗旨而言「稱名為宗」。可見師資一轍，異口同音。

一種法門不論如何殊勝，如果對於眾生是難行，甚至不能行，則此法於眾生無利益可言；何況「觀佛」難，信佛救度之「稱名」易；且「觀佛」非彌陀本願之行，「稱名」是彌陀本願之行。因而本書第四大門的「諸經所明念佛」舉出攝取不捨之「始益」與往生淨土後常見阿彌陀佛之「終益」，說明念佛有此兩益，諸行沒有；顯示念佛勝諸行，而貶諸行勸導稱名念佛。

是故，「時」是末法，「機」是凡夫，唯有「稱名念佛」的淨土門之「法」可通入路。

（待續）

# 皈依·五戒·剃度開示

文／釋慧淨

首先，恭喜汝等，能夠在末法時代皈依三寶、受持五戒，乃至現出家相，為紹隆佛種、廣度眾生而盡形壽、獻身命。

皈依是修行的開始，而五戒、出家是修行的實踐。

以皈依來講，皈依的時間很簡短，但是我們皈依的心畢命為期，永不改變；皈依的儀式很簡單，但是我們皈依的心虔誠恭敬，真實不虛。

不管是在家皈依，或五戒也好，出家受三壇大戒也好，都有一個終極的目的。什麼目的呢？就是「解脫」兩個字。

佛教的教理，說深奧很深奧，說單純也非常的單純。所謂深奧，就是三藏十二部經教理磅礴廣大，艱深難懂；所謂單純，就是解脫，解脫什麼？解脫苦，解脫輪迴。

解脫，是佛教的根本核心內涵，也是釋迦牟尼佛成道之後最初說法的基本內容。釋迦牟尼佛最初說法就是四聖諦，也就是「苦、集、滅、道」。

「苦」，有什麼苦呢？有今生的苦，以及未來無窮盡的輪迴之苦。今生的苦是什麼呢？就是「生、老、病、死」，這四種苦又加上「愛別離、怨憎會、求不得、五蘊熾盛」，總共為八種苦。這八種苦是我們生在這個世間上可以具體、深刻體會到的，而延伸來講，就有很多的苦。如果這一輩子沒有解脫，就會從這一輩子的苦

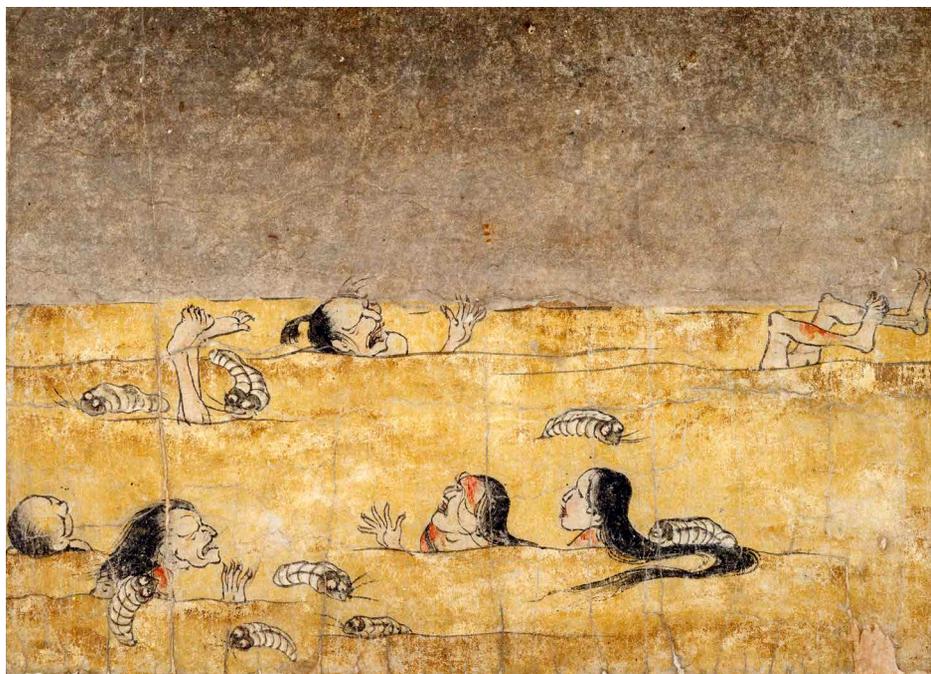


進入下一輩子的苦，乃至無窮盡的輪迴之苦。這個是「苦集滅道」中，「苦」的基本概念。

「集」，苦是果，有苦的因才有苦的果，苦的因從哪裡來呢？從「集」而來，所謂「集」就是貪、瞋、癡——貪欲、瞋恨、愚癡。貪欲、瞋恨，是指情感上的執著；「癡」就是無明，是指智慧上的無知，因為不曉得生存的現象是什麼，所以遇順境則貪，遇逆境則瞋，因此造了業、受了無窮的苦。

「滅」，這樣的苦是可以消滅的，就是「苦集滅道」的「滅」。

「道」，要消滅苦，必須要修「道」。一般講八正道或三十七道品，乃至八萬四千法門。



地獄繪（沸屎地獄） 12世紀平安時代 奈良國立博物館藏

各種法門當中，都是教理深奧難懂，實行艱苦難修，只有淨土法門是講阿彌陀佛的救度。

我們要以自己的力量解脫這個苦，必須斷除貪瞋癡的煩惱，這是我們所做不到的，那做不到的話，豈不是下輩子要繼續無窮盡輪迴之苦嗎？所以必須找出一個今生今世，適應我們的解脫的法門，這唯有淨土法門。只要我們信受彌陀的救度，願生彌陀的淨土，一輩子都專念彌陀的名號，那麼這一輩子就有阿彌陀佛的光明保佑，讓我們逢凶化吉、遇難呈祥，下輩子就能夠往生極樂世界，讓我們永遠解脫六道輪迴之苦，獲得涅槃永恆的安樂。

所以，不管出家，不管在家，只要能夠信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，就必生彌陀淨土，獲得解除今生的苦，以及輪迴無盡的苦，達到佛教的根本目的——也就是解脫。



地獄繪（雞地獄） 12世紀平安時代 奈良國立博物館藏

希望我們不管出家、在家，都要信佛救度，稱佛名號。

出家眾是專業的修行人，更希望出家眾能夠「學佛大悲心、自信教人信」。

有一首偈語說：

人身難得今已得，佛法難聞今已聞，  
此身不向今生度，更向何生度此身？

這一輩子不解脫，還要等待哪一輩子呢？豈不是無窮盡的接受輪迴之苦嗎？所以我們大家都要把握難得的人身、難遇的淨土法門，信佛救度，念佛名號，往生淨土，獲得解脫，達到人生的目的、學佛的目的、修行的目的。

最後還是恭喜大家，南無阿彌陀佛。

民國112年（2023）7月18日，講於台北淨宗寺 



地獄繪（膿血地獄） 12世紀平安時代 奈良國立博物館藏

# 《阿彌陀經》

## 「往生正因段」要義

### (三十三)

文／釋淨宗

#### 5.念佛時節論

討論有關念佛的時節，也就是時間。

##### (1) 若一日……若七日

這是根據經文「若一日，若二日」到「若七日」這段衍生出來的。

為什麼要討論這一點呢？因為有人說自己專修念佛，可是念了一個月或幾個月就不念了，或者一年、幾年就改修別的法門了，念佛時間是階段性的。

還有的人，在一段時間精進勇猛地念佛，念了幾天就說：「不行，我業障太深，念佛念不下去，我要誦《地藏經》消業障。」或者別人告訴他：「你這不行啊，念佛法門你還接受不了，要消業障再來念。」也有這樣的。

還有人念了一段時間說：「不行，這個念佛還不靈光，沒什麼感應。」也退下來了。

還有人說：「念佛很容易，一天、七天，我快死的時候拚一下，這不就行了嗎？『若一日，若七日』嘛。」



還有人講了，「我到臨死的時候念上一句、十句，也可以往生。」

這都是對念佛的時節有不正確的理解。

念佛時節應該怎麼來看呢？如果以淨土三部經來講，《無量壽經》就說「一向專念」，《阿彌陀經》就說「若一日……若七日」，《觀經》就舉出下輩三品的臨終十聲、一聲、一念，這個差距是蠻大的。

到底應該怎樣完整地理解？就需要來討論。

### ① 名號德用

讀經，一定要考慮上下次第關係。前文已經介紹了這句名號，「彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀佛」，這句名號本身具有無量壽的功能，有這個功能用。同時，「彼佛光明無量，照十方國無所障礙，故名阿彌陀」，這句名號本身也是無量光的意思。

由於名號本身具足無量光明、無量壽命的功能用，它加持在稱念彌陀名號人的身上，一定有作用力顯示出來。這種作用力，在經文「執持名號」下面就有相應的內容表達出來。這裡就說了「名號德用」，「若一日……若七日，執持名號」，其實是名號運作在眾生心中的功德力用，讓我們可以相續念佛，只要活一天就念一天佛，活七天就念七天佛，一直念下去。稱念名號叫「如實修行相應」，對名號的功能用有所瞭解，落實在心中就會這樣。

因為名號具有彼佛無量壽之德，歸命稱名行者，與彼佛生命同體，受無量壽之德熏染；在此無常俗世，必然盡形壽稱名不怠，而顯現念佛即生活、生活即念佛的情態。命存一日，念佛一日；命存二日，念佛二日；乃至命存七日，念佛七日；日日相續，直至臨終。以此之故，經文說「若一日……若七日……其人臨命終時」。

「因為名號具有彼佛無量壽之德」，這句話大家可以理解。

「歸命稱名行者」，我們歸命阿彌陀佛和這句名號，我們就和名號成為一體。和名號成為一體這樣的功德力用，就會在歸命稱名的念佛人身上顯示出來。如果沒有歸命，這種作用當然就不能完全顯明。所以，「歸命稱名行者，與彼佛生命同體，受無量壽之德熏染」，我們和名號本身生命同體。

佛是無量壽，受這個德行的薰染，「在此無常俗世」，雖然我們生活在這個世間，還是無常的、短命的，是個世俗的世間，也必然會「盡形壽稱名不怠」，這就是法體的功能，我們歸命阿彌陀佛，名號的作用在我們身上就顯示出來，必然會盡形壽。

我們歸依的時候也說「盡形壽歸依佛，盡形壽歸依法，盡形壽歸依僧」，如果你發的歸依體很真誠、很懇切，就一定有相應的力量、作用顯示出來，受戒的時候也一樣。何況我們歸命阿彌陀佛，何況名號的作用功德，那更不可思議了。所以，它就會在專修念佛的人身上，在歸命稱名的行者身上，顯現相應的力量、作用，他就會盡形壽稱名不怠，這是一輩子的行為，不會懈怠。

顯現在外表的行為，就是「念佛即生活，生活即念佛」這樣的狀態。

「命存一日，念佛一日」，只要活一天，那就念一天佛。

「日日相續，直至臨終」，每天相續念佛。所以經文說，「若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不亂」，接下來就說「其人臨命終時」，這是梵語的文法，往往從一說到七，一個循環為止。接下來還有一個迴圈，不斷地延續。如果以現在的標點符號來說，這就像是後面有省略號，若七日，若八、若九、若十……若一年……若七年……若十年……一直加省略號。然後一直到什麼時候？一直到「其人臨命終時」。很明顯，不是說只念七天。



這是經文的次第。

同時，從經文的義理來講，「若一日」一直到「其人臨命終時」，就是從名號無量壽的作用當中，會顯現出這樣「若一日……若七日」念佛，成為我們的生命，成為我們念佛、生活一體化的表現，這樣才說你是個歸命稱名的行者。

如果念了幾天就不念了，那就說明肯定沒有歸命。哪有念幾天就不念了的？你和阿彌陀佛成為一體了，叫你不念佛也不可能啊！

前面我們是根據經文的義理和文句作的分析。接下來我們引用善導大師《觀念法門》的解釋。

## ② 引善導大師《觀念法門》

《彌陀經》（意）云：「六方各有恆河沙等諸佛，皆舒舌遍覆三千世界，說誠實言：若佛在世，若佛滅後，一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等，命欲終時，佛與聖眾自來迎接，即得往生。」

「六方各有恆河沙等諸佛，皆舒舌遍覆三千世界，說誠實言」，這個「誠實言」後面，經文當中怎麼說的？

汝等眾生，當信是《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》。

什麼是「稱讚不可思議功德」呢？善導大師把這一段文，也就是「往生正因」這一段，接在「說誠實言」後面作了解釋。這個「誠實言」是什麼？怎麼叫「不可思議功德」？「汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念」，也就是說，「往生正因」這一段就是「不可思議功德」。

這一段要怎麼解釋呢？「若佛在世，若佛滅後，一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等，命欲終時，佛與聖眾，自來迎接，即得往



思維菩薩（公元575年）佛利爾美術館藏



生」，這一段，內容是很豐富的，《阿彌陀經》的相關文句就是「若一日……若七日」。

「若一日……若七日」即是「上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等」，即是盡形壽的意思。

「若一日……若七日」，善導大師解釋為「上盡百年，下至七日、一日，十聲、三聲、一聲等」，也就是「盡形壽」的意思，是一輩子念佛。如果壽命還很長，那就念到一輩子。「百年」就是一生；如果時間不夠，就「若一日」，有的人還活不到一天呢，他聽到這個法門，念佛半天就死了，那他不能往生嗎？不是的。下面說「下至七日一日」，然後到「十聲、三聲」，這就是《觀經》所講的內容了，「十聲、三聲、一聲」。這個「若一日……若七日」，它是向兩頭都可以增減的，向七日以上，可以延續到「上盡百年」；向一日以下，可以再減到「下至十聲、三聲、一聲等」。所以，是少到臨終一聲一念，多到盡形壽，這都屬於「若一日……若七日」。「若」這個字本來就是「不定」的意思，是一個彈性詞，不限在一天、七天。

當然，這段文裡還有「若佛在世，若佛滅後，一切造罪凡夫」，這是解釋「善男子、善女人」的。經文說「善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號」，善導大師將「善男子、善女人」解釋為「一切造罪凡夫」，並不是指五戒十善、上根利智、能夠修行三福的，而是「一切造罪凡夫」，稱念彌陀名號，就稱為「善男子、善女人」。這種解釋很到位，非常明確，毫不含糊。

「迴心念阿彌陀佛，願生淨土」，就是解釋「聞說阿彌陀佛，執持名號」。聽說彌陀名號這樣的功德利益，迴轉心意求生極樂淨土，迴心念阿彌陀佛，執持名號，願生淨土。

（待續）（摘自《阿彌陀經歸宗解》）

# 六根通說救度法

文／釋淨宗

《觀經疏·玄義分》：

言「說」者，口音陳唱，故名為說。  
又，如來對機說法，多種不同，漸頓隨宜，隱彰有異；  
或六根通說，相好亦然。應念隨緣，皆蒙證益也。

## 口音陳唱

言「說」者，口音陳唱，故名為說。

## 多種不同

接下來：

又，如來對機說法，多種不同，漸頓隨宜，隱彰有異；

這裡有特別的意思。所謂「如來對機說法，多種不同，漸頓隨宜，隱彰有異」，是內容不一樣，還有形式不一樣。總之，一代說法的化儀和化法，都在這裡說了，其中也有以《觀經》來總攝一代佛法的意思。

## 六根通說

或六根通說，相好亦然。應念隨緣，皆蒙證益也。

在諸經裡沒有提到「六根通說」，一般說的是「六塵說法」。所以，古德也反覆地考證，但「六塵說法」不是善導大師特別來用



的。「六根」是眼、耳、鼻、舌、身、意，「六塵」是色、聲、香、味、觸、法。因為《觀經》以觀佛為宗，所觀的佛不是僅以口音說法度化眾生，而是六根都在說法——眼也說，耳也說，鼻也說，口也說，身、意都在說法。這或許是來自「真身觀」的「以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是」。

六塵說法，境就廣了，色、聲、香、味、觸、法，那就是鋪天蓋地了。它是對聽法的人，像對娑婆世界的我們就有聲塵說法。但六根說法聚焦在如來，如來的身上就含有眼、耳、鼻、舌、身、意，這一佛身就全部包含了。「真身觀」觀阿彌陀佛八萬四千相、八萬四千種好，觀佛眼、觀佛的毫相，任何部位都在說法，佛是全身心都在說法的，佛就是法的徹底體現。所謂「人法並彰」，人就是法。佛的六根，每一處都在講慈悲救度之法。

## 相好說法

「相好亦然」，六根是總的，相好是細的，也一樣都在說法。說什麼呢？說慈悲之法，「以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生」。我們馬上就想到「光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，這不是佛的光明相好在說法嗎？

### · 釋尊光臺現國

這裡舉兩個例子。第一個例子是「光臺現國」，這是釋迦牟尼佛六根相好說法。佛說法未必是口說，不一定要用嘴發出聲音來。

《聖教集》534頁：

爾時世尊，放眉間光。其光金色，遍照十方無量世界；還住佛頂，化為金臺，如須彌山，十方諸佛淨妙國土皆於中現；或有國土，七寶合成……有如是等無量諸佛國土，嚴顯可觀，令韋提希見。時韋提希白佛言：世尊，是諸佛土雖復清淨，皆有光明，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。（觀經）

《聖教集》536頁，倒數第二行：

有此因緣，致使如來密遣夫人別選也。（觀經疏）

夫人在這十方國土當中能夠特別選上「極樂世界阿彌陀佛所」，是如來密遣。「密遣」，佛沒有開口說「你去選極樂世界」，但是佛身根相好說法，祕密加持，讓韋提希夫人選中了極樂淨土。

《聖教集》539頁：

爾時，世尊告韋提希：汝今知否？阿彌陀佛去此不遠。（觀經）

這是整部《觀經》當中釋迦牟尼佛開口講的第一句話，在這之前都沒有說話。所以底下善導大師解釋說「事了還山，傳向耆闍大眾說如上事，始有此文，亦非是無時佛語也」。「亦非是無時佛語」，意思是，在光臺現國的時候釋迦牟尼佛就講過佛法了，定散二門都講完了。怎麼講的呢？不是口音陳唱，而是用身根相好光明，就是所謂的六根相好說法。這是有所特指的。

### · 無量壽佛住立空中

第二就是指第七觀「華座觀」初，無量壽佛六根相好說法。

《聖教集》592頁：

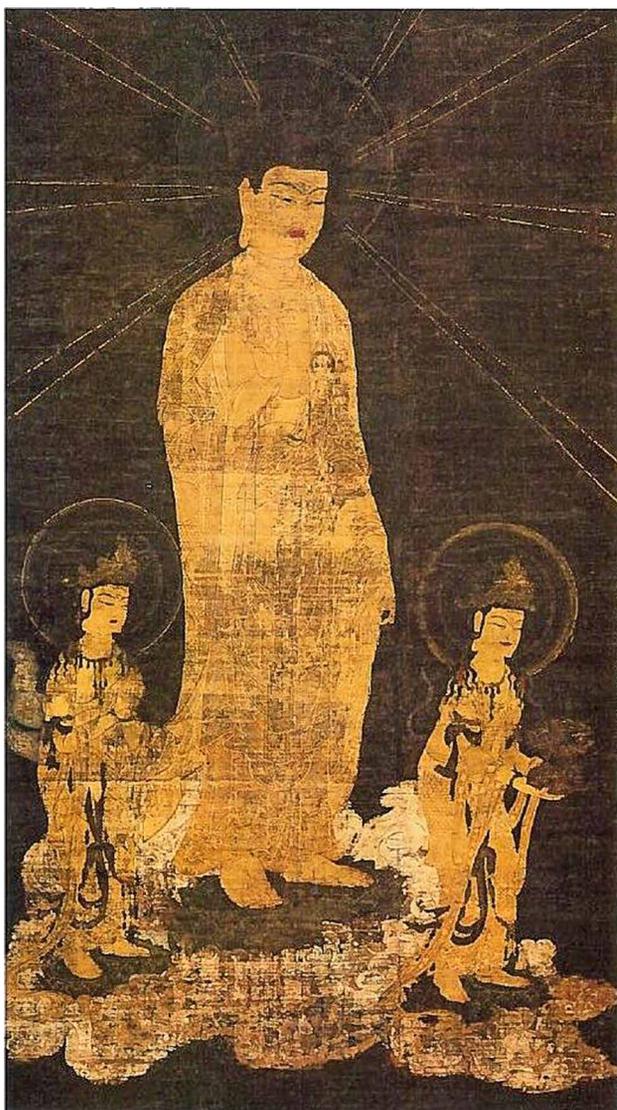
佛告阿難及韋提希：諦聽，諦聽！善思念之。吾當為汝，分別解說除苦惱法。汝等憶持，廣為大眾分別解說。（觀經）

這是釋迦牟尼佛口音說法，接下來看：

說是語時，無量壽佛住立空中，觀世音、大勢至，是二大士侍立左右，光明熾盛，不可具見，百千閻浮檀金色，不得為比。（觀經）

這一段，根據善導大師的解釋，是彌陀顯彰別意弘願之處，也是韋提希夫人得無生法忍的地方。韋提希如果沒有聞法，她怎麼能證無生法忍呢？她見到了無量壽佛的空中光明之相，當下接足作





阿彌陀佛三尊來迎圖 日本鎌倉時代（1185-1333）  
檀香山藝術博物館藏

禮，歡喜大悟，得無生忍。就是阿彌陀佛帶領觀音、勢至「住立空中」，他站立的姿勢以及放出的光明都在說法。

前文說過，說法，特別是佛說法，未必要透過口音，而是資訊的傳遞，所有的資訊就是一個資訊團，整體地來到你心中，當下就全部明白了。相當於用電腦下載資料，一下就來了，圖片、訊息等

等全都有了，哪裡還需要講話？佛要密遣韋提希別選極樂也好，或者要她了解除苦惱法也好，所謂「人法並彰」，所有的資訊通過光明，一下就加持到她心中。

《聖教集》594頁，善導大師解釋：

明彌陀應聲即現，證得往生也。

明彌陀在空而立者，但使迴心正念，願生我國，立即得生也。

（觀經疏）

這是善導大師用文字解釋出來，讓我們來看。但是當時誰給韋提希夫人作文字解釋呢？是阿彌陀佛應聲即現，她就證得往生了；她當時迴心正念，願生彼國，就立即得往生了。韋提希沒有聞法，沒人告訴她，她怎麼知道？這就是六根相好說法。

底下說：

問曰：佛德尊高，不可輒然輕舉，既能不捨本願，來應大悲者，何故不端坐而赴機也？（觀經疏）

佛的身相不一樣，不管是坐儀還是站儀，都是表法的，這也是說法。

答曰：此明如來別有密意……立撮即行，不及端坐以赴機也。

（觀經疏）

像這些地方，我們要前後連通著來看。

《聖教集》616頁也有：

以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，

大慈悲是，以無緣慈，攝諸眾生。（觀經）

像這樣聯繫起來看，就覺得特別親切，而且有通達、透亮的感覺。至於正不正確？如果得到法義、法喜，這就是正確了。說六根還是六塵，考證固然有它的價值，但回歸到這部經對我們的啟發，更有意義。🌸





# 以輪迴心生輪迴見

文／釋慧淵

## 一、初發心不容易保持

很多人學佛久了，就成了「佛油子」，別人講什麼他都懂，他都無所謂，對佛法的尊重反而不如初學佛時。所以，如何讓佛法在自己身上保持生命力，是值得關注的。

剛開始覺得佛法很好，對什麼都恭敬，見到佛菩薩就磕頭，一點妄念都不敢有。但是久而久之，見多了之後，就覺得佛也很平常，自己該做什麼就做什麼，尊重心、恭敬心、求法心反而不如初學佛的時候。道心難以維持，原因就在於此。

要恆久保持自己的求道之心，這非常難。所謂「發心如初，成佛有餘」，如果每個人的求道之心，都能像初發心那麼勇猛，成佛就很快了。

初發心為什麼保持不住呢？因為有業力。剛學佛的時候，激情會沖淡業力，業力會暫時讓步；瞭解佛法的理論之後，業力又出來，又回到原始狀態了。

其實，人學佛的狀態就像鐘擺，不斷地搖擺，一會兒擺到業力的一邊，一會兒又擺到佛法的一邊。擺到業力的一邊，就覺得世間很好，吃喝玩樂的日子也不錯，這就被業力拉回去了。念佛人也一樣，有些人剛開始念佛很精進、很勇猛，念一段時間就懈怠了。所以，修行就是不斷搖擺的過程，要不斷調整鐘擺，讓它保持平衡狀態。



## 二、關注和解決生死問題

佛法關注和解決的就是生死問題，通過學佛法，能看清生死的真相，了悟生命的真諦，這就是佛法的價值所在。這種價值不是用錢能買來的，再多的錢財，在生死面前也不能有所作為，抵擋不了生死。用錢財也買不來佛法，佛法是阿伽陀藥、摩尼寶珠，是無價之寶，沒辦法用錢衡量。

正因為佛法沒辦法用錢來衡量，所以很多人就覺得佛法也不怎樣，這就是不瞭解佛法的重要性，也不瞭解佛法給眾生帶來的利益有多大，人的卑微之處就在於此。我們沒有智慧，不瞭解佛來世間的目的。釋迦佛在兩千多年前，就指明了所有眾生的根本問題——生死，然後讓眾生關注生死問題、思考生死問題，同時佛也告訴我們怎麼解決這個問題。當然，這個課題比較廣泛，所以很多人不感興趣，也不願意思考。但是，不感興趣、不願意思考，不等於沒有價值，它的價值恰恰被忽略了。

明白生死的真相，了悟生命的真諦，就可以超越生死，解脫生死，這是最終目標，也是佛法的終極意義。超越生死之後，我們到了哪裡呢？就進入不生不滅的狀態，也就是佛法講的「無生」。《心經》裡有一句話：「不生不滅，不垢不淨，不增不減。」這就是聖人的狀態，沒有生滅、沒有變化、沒有增減。凡夫的心有生滅、有變化、有增減。

## 三、以輪迴心，生輪迴見

不生不滅的狀態到底是什麼樣的？從文字上可以理解，但是要真正體會非常難，站在凡夫的立場，誰也說不清那是什麼狀態。大家可以想想，我們到了極樂世界是什麼樣？有些人就開始規劃了，「我要給自己建宮殿樓閣，怎麼裝修、怎麼佈置、怎麼生活，誦經，念佛，

敲著木魚」，自己會想像一番。但是，我們想像的內容，都是以什麼為參考標準？仍是娑婆世界。比如，想到別人住的別墅很好，就想「我到極樂世界也建一個別墅」，參考對象還是娑婆世界的東西，還是輪迴的標準。

聖人的境界我們想像不出來，沒辦法想像。《圓覺經》講，凡夫都是「以輪迴心，生輪迴見」。我們凡夫想像無生法忍的境界、聖人的境界，就是以輪迴心生輪迴見。經常有人問：「開悟之後是什麼樣？」沒開悟就不知道開悟是什麼境界，沒成為聖人就不知道聖人是什麼境界。所以，我們也只是把經典裡的文字講一講，想像一下，但還是不知道。也就是說，一定要進入那種狀態才知道。

雖然不理解，但是我們可以樹立一個目標，「有聖人的境界，我們要進入聖人的境界。聖人的境界沒有煩惱，沒有貪瞋癡，沒有生死輪迴」。活在世間煩煩惱惱，誰願意呢？誰都想過清淨、自在、解脫、無憂無慮的生活。而極樂世界就可以滿足我們的需求，這就說明它比娑婆世界好。

至於極樂世界、聖人的境界到底是什麼樣的，我們現在只能通過文字大概瞭解一下。只有往生極樂世界，真正進入聖人的境界之後，才能真正瞭解。🙏



南無阿彌陀佛



南 無 阿 彌 陀 佛

# 念佛能怎樣

緝——釋慧淨





念佛能超度祖先	念佛能超度冤親
念佛能超度嬰靈	能勸離不當胎兒
念佛能增福增慧	念佛能消災延壽
念佛能逢凶化吉	念佛能平安吉祥
念佛能解冤釋結	念佛能化解惡境
念佛能貴人相助	念佛能求子得子
念佛能輔助醫藥	念佛能早日康復
念佛能改變面相	念佛能改變命運
念佛佛來住頂	念佛身現佛容
念佛頂現圓光	念佛身放佛光
念佛與佛同在	念佛菩薩相隨
念佛佛來保佑	念佛佛來加持
念佛天人恭敬	念佛鬼神敬畏
念佛能生極樂	念佛能夠成佛





念佛能心性調柔	念佛能心平氣和
念佛能神情愉悅	念佛能容光煥發
念佛能心智清明	念佛能通體溫暖
念佛能淡化煩惱	念佛能清心寡慾
念佛能平息怒氣	念佛能鎮定情緒
念佛能撫慰傷痛	念佛能消解憂愁
念佛能紓解壓力	念佛能化解恐懼
念佛能淨化人心	念佛能和諧社會
念佛能幫助集中	念佛能幫助靈感
念佛能幫助睡眠	念佛能不做惡夢
念佛能盡大孝	念佛能人緣好
念佛能安家宅	念佛能益資財
念佛能取功名	念佛能謀職業
念佛能得健康	念佛能得長壽
念佛能得善終	念佛能得圓滿





按：彌陀名號功德不可思議，是故念佛功德亦不可思議，此二篇僅就一般未學佛或初學佛者於現實生活上所需求者而緝，以通俗易懂為主，較不涉及深廣教理。



Namo Amitābha

# 日月普照喻： 彌陀施救皆平等

文／釋慧淨

彌陀的救度就像太陽。

太陽一出來，可說是陽光普照，既照了高山，也照耀平地；照大樹，也照小草；照善人，也照惡人。完全沒有分別，遍照大地上的所有動物、植物、礦物。真正是平等，沒有差別，沒有條件。

彌陀的救度又像月亮。

月亮一出來，月影就顯現在千江萬水之上。同一時間，月影映照在大海、江流，也映在小溪；映著井水，乃至臉盆的水、杯中的水。

人往東邊走，看到月亮，看見東邊海上映現的月影；這個人到了西邊，一樣看到月亮，以及在西邊江流顯現的月影。月亮沒有差別，完全平等，所謂「千江有水千江月」，每個人都覺得月亮與我同在。

阿彌陀佛的救度，也是這樣。念佛眾生，阿彌陀佛的光明就永遠攝持他，護念著他。這一種平等，沒有差別，沒有簡擇，就像大圓鏡一樣。鏡子沒有分別心，白色的人來，顯現出白色；黑色的人來，顯現出黑色。不管美麗、醜陋，不管善人、惡人，賢、愚、智、不肖，鏡子都同時照出他們，既不嫌棄，也從不拒絕。

當然，也可以說阿彌陀佛的救度如同大地。

大地普載萬物，高山也好，大海也好，都承載在大地之上；動物、植物、礦物，善人、惡人，清淨的、不清淨的，大地都毫無簡別，也毫不嫌棄。

《易經》說：「天行健，君子以自強不息；地勢坤，君子以厚德載物。」阿彌陀佛的德，可以說是萬德，功德無量無邊，愛心無窮無盡，包容所有眾生，救度所有眾生。希望我們也能學習厚德載物，包容其他的人。有緣相處，要盡量給對方溫暖，給對方歡喜。自己一句話，或一個神情，是不是給對方帶來了溫暖，帶來了歡喜呢？我們要多注意。

佛心廣大，究竟如虛空，廣大無邊際。

佛心之所以這樣廣大，是因為佛心無心，而我們眾生都是有心，有心就狹窄，無心才能廣大無邊。

雖然佛心無心，卻是以眾生之心為心，以眾生之境為境，也就是時刻以眾生為念。只要能給眾生帶來利益，為眾生拔苦與樂的，佛就會與他同在。🙏



# 淨土宗 小常識

## ● 法藏志願

願我作佛，齊聖法王；  
過度生死，靡不解脫。

這首偈是法藏菩薩「上求佛道，下化眾生」弘廣願心最初、最原始的根源，所謂「阿彌陀佛願心的根本」。表露他發願成為像世自在王佛那樣崇高偉大的佛，其目的是為了要救度十方眾生，度脫生死輪迴，解脫一切煩惱。其他兩部同本異譯的經，如《如來會》說：

能救一切諸世間，生老病死眾苦惱。

又如《莊嚴經》說：

為彼群生大導師，度脫老死令安穩。

以經解經，就曉得「過度生死，靡不解脫」這八個字，並不是講法藏比丘他自己，而是他要度脫一切眾生解脫生老病死輪迴之苦，同時獲得成佛的安樂。這就是法藏菩薩最初表露的無盡悲心與弘廣願心。

## ● 十力佛名

《觀經》「下品中生」說：

命欲終時，地獄眾火一時俱至。遇善知識，以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛「十力威德」，廣讚彼佛「光明神力」，亦讚「戒、定、慧、解脫、解脫知見」。此人聞已，除八十億劫生死之罪。

善導大師在《觀經疏·散善義》中解釋「下品中生」的經文時，把「十力威德」、「光明神力」與「五分法身」統合起來，加以註釋，合稱之為「彌陀名號」。這可能是以《大經》所說的「第十七願願文」與「第十七願成就文」為根據而做的註釋。

第十七願願文說：

十方世界無量諸佛，不悉咨嗟，稱「我名」者。

而相應的成就文則說：

十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，「威神功德」不可思議。

願文中的「名」在成就文之中變成「無量壽佛威神功德不可思議」。另一方面，《觀經》在這裡所說的「十力威德」相當於「威」，「光明神力」相當於「神」，「五分法身」是威神功德之內的德。可見十力威德、光明神力、五分法身三句統合起來，等於是「南無阿彌陀佛」名號。所以善導大師才對十力威德等文加以註解說：

聞彌陀名號，即除罪多劫。

## ● 自力不退與佛力不退

靠自力修行，須修到一定的階位方得不退，猶如徒步登山，接近山頂才不生退心；靠佛力救度，佛力成辦故，起行即得不退，猶如乘纜車上山，信賴纜車故，易行安樂故，全程不生退心。

曇鸞大師《往生論註》言：

易行道者，謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生彼清淨土；佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船則樂。

這就是自力和佛力的差別。靠自力修行，要千劫、萬劫、恆沙劫修行得不退轉。淨土法門所謂「不退轉」，是因為靠阿彌陀佛的願力，不論眾生在哪一階位，只要信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土，當下就是不退轉。🌸

## 淨土 | 釋疑

# 往生淨土品位之事

### (一) 總述

凡淨土教門，往生之行大分二種：一、諸行；二、念佛。以諸行為方便，九界眾生因地自力之行故；以念佛為真實，彌陀名號果地佛力之行故。諸行往生有品位，念佛往生無品位。

有道理，有文證。

道理者：諸行萬差，功德不等，隨功德大小，存品位高下；念佛平等一如，同稱彌陀名號，同乘彌陀願力，因既無差，果亦無異，善導大師說為「五乘齊入」，又說「同因同行至菩提」。

文證者：凡淨土三經，正直說念佛，皆不存品位，如《無量壽經》第十八願、第十八願成就文、付囑彌勒文，《觀經》付囑文，《阿彌陀經》文等；說諸行處，方說輩品。故知，諸行有輩品，念佛無輩品。

### (二) 問答

**問：**《無量壽經》三輩往生文，一一皆說念佛，故知念佛往生有品位。

**答：**三輩文雖說念佛，非正直而說，兼說諸行故，為引導諸行三輩根機之人歸入念佛，意存方便。善導大師解釋說：「佛說一切眾生根性不同，有上中下，隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名。」故知三輩為諸行根機事，不關念佛往生品位。正直說念佛者，三輩文前第十八願成就文是，不說品位差別。



阿彌陀佛像 明代 木胎彩繪

**問：**《觀經》下品三人，專說念佛，不說餘行，而有品位。故知念佛有品位。

**答：**《觀經》下品，總含於九品之中。九品非正直說念佛，上中六品兼說大乘善、小乘善、世間善故，最後三品為一切世出世善無有其分之人而說唯依念佛得救，以此引導大乘善人（上三品）、小乘善人（中上品、中中品）、世間善人（中下品）、世間惡人（下三品），亦即一切善惡凡夫歸入念佛。其意同於《無量壽經》三輩，故知九品為善惡凡夫根機之事，不關念佛往生品位高下。亦知品位存於諸行，非關念佛。豈有稱念萬德洪名之往生，反而比修世善往生人品位更下之理。乘此義勢，流通分釋迦付囑「持無量壽佛名」，為直暢本懷，正直說念佛，超越品位。

**問：**《阿彌陀經》為淨土三經之結經，正直捨方便，唯說念佛，不雜餘行。《彌陀要解》說：「得生與否全由信願之有無，品位高下全由持名之深淺。」可知念佛往生有品位。

**答：**此是《要解》一重方便釋義，非真實釋義。何故設此方便？為引執諸宗觀想參究、欲斷惑證真之人歸入持名故。此種之人，雖亦願生，妄執觀想參究為能，貶抑持名為下。《要解》意，不必觀想參究，直爾稱名，亦可得上品。是則統諸善萬行而歸入持名一行。

**問：**如何是《要解》真實釋義？

**答：**信願持名，頓超九界，直入佛地。如說：「一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。今以此果覺，全體授與濁惡眾生，乃諸佛所行境界；唯佛與佛能究盡，非九界自力所能信解也。」「行人信願持名，全攝佛功德成自功德。」「持名善根福德同佛。」如印光大師說：「既得往生，則入佛境界，同佛受用，凡情聖見，二皆不生。」則品位之說，依何安立哉！

**問：**善導大師專弘念佛，乃彌陀化身，所說即是佛說。其《觀念法門》說：日別念佛三萬以上者，皆是上品上生人。故知念佛往生有品位。

**答：**此文之義有二：一、讚歎念佛人；二、引觀佛入念佛。不可引為念佛往生有品位之據。

1. 讚歎念佛人。以日行念佛三萬以上者，精進勇猛，即雖一字不識、一行不堪之人，亦同上品上生之「慈心不殺、具諸戒行、讀誦大乘、修行六念」，得名大乘上善之人。故《觀念法門》言「大須精進，或得三萬、六萬、十萬者，皆是上品上生人」。此則論行人之根機，非論往生之品位。
2. 引觀佛入念佛。《觀念法門》具說觀佛、念佛二種法門，意在引導觀佛歸入念佛；亦如《觀經疏》，雖開觀佛、念佛兩三昧為宗，至後付囑唯歸念佛一宗。所引「三萬以上是上品上生人」一段文，在說「觀佛三昧法」之最後。本來解說觀佛三昧法，何故加入此一段文？意在結勸歸入念佛。如前說觀佛三昧難成，成時「上品往生阿彌陀佛國」，今以念佛易行而得上品上生，豈非念佛行易而功高！以此勸歸念佛，是當文之意。故知上品上生之言，為順引觀佛之人歸入念佛之方便說。

**問：**所引經釋，不說念佛往生有品位，但也未說無品位。

**答：**不說念佛往生有品位，則其無品位明矣。若有品位，必說故。又如《無量壽經》說：「其諸聲聞、菩薩、天、人，智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人，皆受自然虛無之身、無極之體。」同本異譯《如來會》說：「極樂國土，所有眾生，無差別相，順餘方俗，有天人名。」曇鸞大師說：「本則三三之品，今無一二之殊，亦如淄澠一味，焉可思議！」善導大師說：「到彼無殊，齊同不退。」皆明無品位差別之相。



觀世音菩薩（453）佛利爾美術館藏

**問：**沒有品位往生是何等境？

**答：**沒有品位，即是超越品位之差，平等一如報土之境。

**問：**不存品位之念佛往生與諸行中之上品上生何者為勝？

**答：**既已超越品位，即非品位可比。如善導大師說：「自餘眾行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。」亦如喜馬拉雅山於群山中雖稱最高，究竟較之虛空為不可比。凡於佛法，存品位之差，皆是方便，非究竟；究竟真實，必無品位。

**問：**凡夫之人，單以稱名念佛，往生無漏報土，受用同佛，此事難信。有何經釋之證？

**答：**實然。故稱「難信之法」。經釋之證特多，隨舉一二。《無量壽經》說：「超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。」「如佛金色身，妙相悉圓滿，亦以大悲心，利益諸群品。」善導大師說：「託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」「一入涅槃常住國，徹窮後際更何憂；念念時中常證悟，十地行願自然成。」《要解》說：「持名者，光明壽命，同佛無異。」「圓淨四土，圓受諸樂。」「同以無漏不思議業，感生俱會一處為師友，同盡無明，同登妙覺。是則下凡眾生於念不退中，超盡四十一因位。」

**問：**同稱佛名，凡夫妄念紛飛，祖師發得三昧，以亂想凡夫與三昧祖師同生一土，而無高下，豈非過揚凡夫而貶抑祖師？於理難思，於事難信。

**答：**實然，於事難信，故稱「難信之法」；然則於理昭然，同乘佛願故。三昧固為功深，較之六字佛名圓滿果覺為何如？祖師往生，亦仗佛願力，非仗三昧力。若以凡夫同於祖師，是揚凡夫而抑祖師，今以佛名同於佛名，有何抑揚？如《無量壽經》說：「聲聞菩薩，一切光明，皆悉隱蔽；唯見佛光，明耀顯赫。」印光大師說：「莫訝一稱超十地，須知六字括三乘。」

**問：**既然如此，只要懶散稱名，又何必提倡精勤念佛，念念不捨？

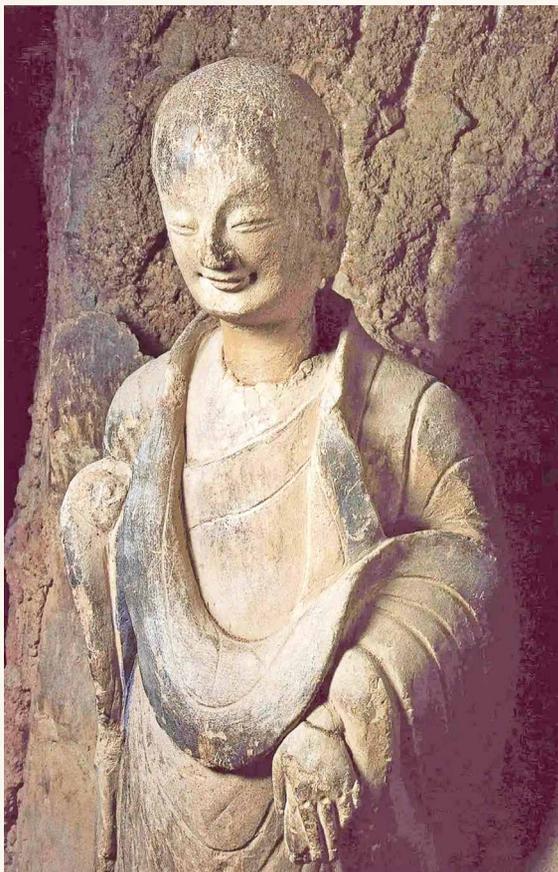
**答：**念念不捨為念佛人本分之意樂，精勤持名可隨人根機為勸。往生之前，未脫罪累，精勤念佛，能滅罪障，少煩惱，走時自在，何樂不為？

**問：**以佛願力為決定往生之據，精勤念佛為提高品位之資，這樣可以嗎？

**答：**精勤念佛，於事可然；資升品位，於理未徹。念佛本為超越品位之法，直入報土。既修念佛，何棄無品位之直入報土，反求有品位之含花胎生？如黃金雖貴，不敵摩尼寶。執無價摩尼寶珠，換取上品之黃金，以為大得，實為大損。

**問：**淺識之人，或聞有品位則精勤以求上進，聞無品位則散漫不加策勵，為妨執理廢事，即以品位勸進念佛人，這樣可以嗎？

**答：**輩品之設，本為此類。🌀



麥積山石窟133窟小沙彌 北魏

# 宇宙最強吶喊： 願我未來不逢惡

文／釋宗道

.....

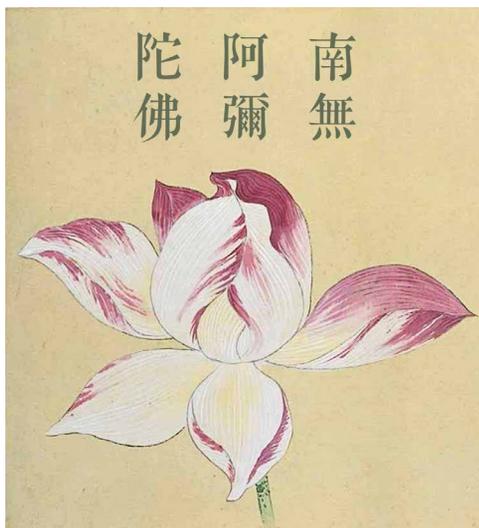
丈夫身為國王，被兒子關押在七重牢室，自己則險些被兒子用利劍刺死，被關在深宮中的韋提希夫人，一夜間從萬人欽戴、榮華至極的國太夫人，落得「我母是賊，與賊為伴」的罪名，而成為親生兒子的階下之囚。



昔日親情蕩然，一切榮寵不在；惡人肆意挑唆，恩愛終成傷害。撥開虛浮的快樂幸福的假象之簾幕，娑婆世界的本相徹底展露在夫人的面前。夫人痛徹心扉地跪倒向佛，撕心裂肺地喊出：「此濁惡處，地獄、餓鬼、畜生盈滿，多不善聚！」這個染濁穢惡的世界啊，每一個人每時每秒的起心動念都與三惡道相應，雖然身著人的皮囊，可是心卻都是地獄、餓鬼、畜生。這樣的三惡道心、三惡道人，盈滿了整個世界。而實際上，我們自己既是地獄、餓鬼、畜生的受害者，不也是製造者嗎？韋提希夫人說這句話的時候，恐怕早已忘記當初是誰為了丈夫的安危和丈夫合謀要將自己的兒子從天窗上生下摔死。我們的心念招感了一切，所以不管走到哪，這個世界都是痛苦的所在、不安的所在——「三界無安，猶如火宅，眾苦充滿，甚可怖畏」。

佛聽到韋提希夫人對這個世界的疾聲控訴，默然不語。他知道，轉機馬上就要來到，關於無窮眾生的解脫的大事因緣就要在這裡展開。

於是，對這個世界苦的本質有了刻骨銘心的感受的韋提希夫人，向佛發出了宇宙最強吶喊：「願我未來，不聞惡聲，不見惡人！」宿昔業定，已然不可更改，但願我的未來之世，再也不要來到這個濁惡的世界，再也不要聽到醜惡、罪惡、穢惡的聲音，再也不要見到醜惡、罪惡、穢惡的人們！



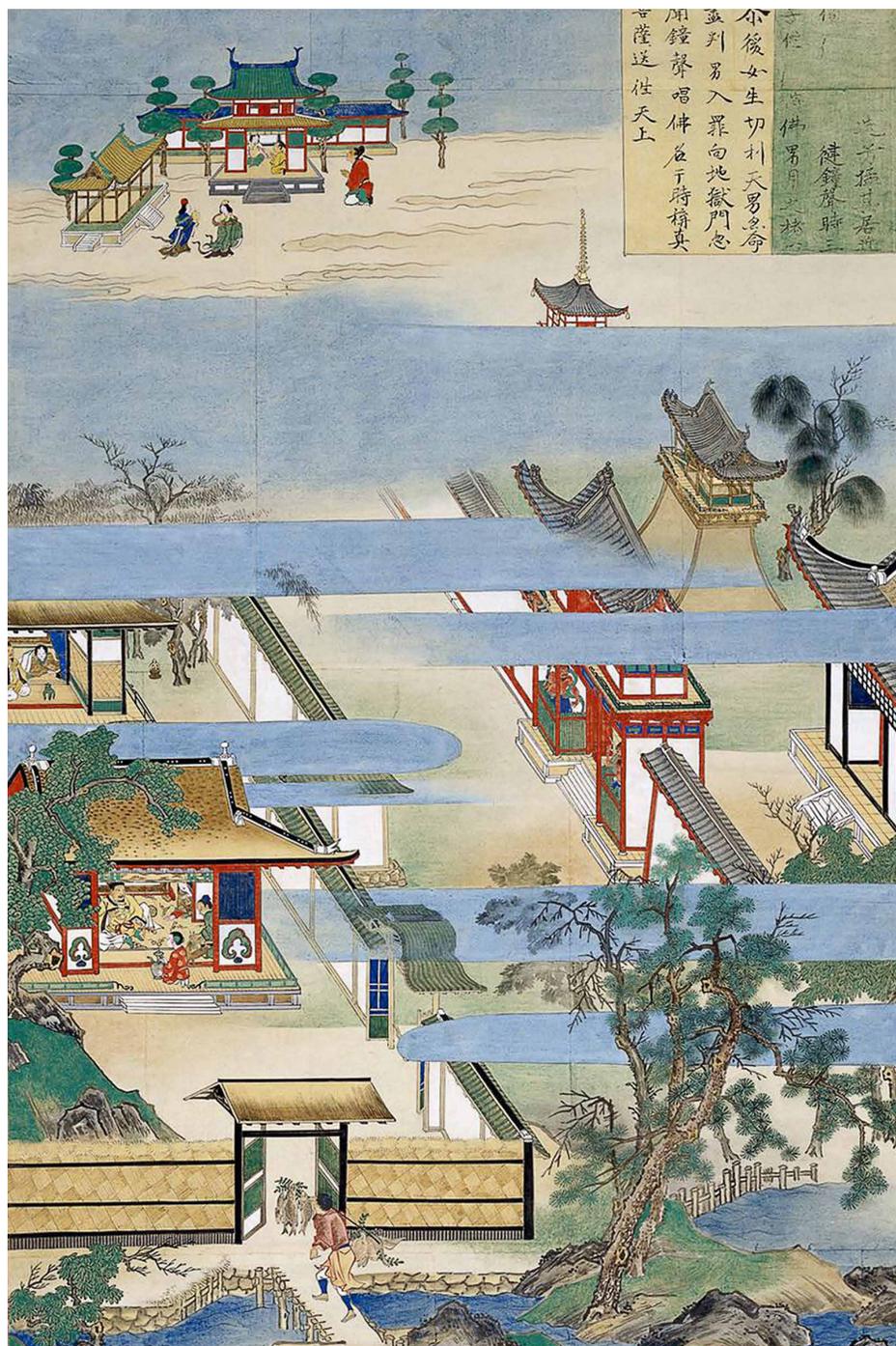
我們完全可以想像得到，從古至今多少痛苦苦難中的人心中都曾默默對著蒼穹、大海、荒野、夜空，異口同聲地祈願：「願我未來，不聞惡聲，不見惡人。」可是，唯有向佛喊出這句話，才得到解決的辦法。佛才有辦法讓我們徹底離開這個「惡世界、惡眾生」。

這句話實在是韋提希夫人作為娑婆世界一切受苦人的代表向佛的吶喊、向佛的求救。

「厭則娑婆永隔」（善導大師語），真的對這個世界產生決絕的厭離之心，才有可能與這個娑婆世界徹底隔斷；而只要你厭離心起，真心徹到，娑婆世界自然當下便與你隔斷。韋提希夫人說完了這句話，佛立即滿其願望，為其示現十方諸佛淨妙國土，處處皆是「不聞惡聲，不見惡人」之處。最終，韋提希夫人選擇了極樂世界作為她的往生歸處，這才有了整一部《觀經》。

後世一切念佛人都得感謝夫人當初向佛喊出的這句話：「願我未來，不聞惡聲，不見惡人！」幾千年後的我們，面對盈滿世界的「地獄、餓鬼、畜生」，也不妨在心中常念：願我未來，不聞惡聲，不見惡人！





六道繪 通過念佛的功效滅罪和生天（上半）  
日本江戶時代 大英博物館藏



六道繪 通過念佛的功效滅罪和生天（下半）  
日本江戶時代 大英博物館藏



# 供養的真諦

文／釋淨草

經云：「諸供養中，法供養為最。」

又諸法供養中，以何法供養為最？

隋朝，天臺智者大師日夜不懈，精勤自勵讀誦《法華經》，當誦至「是真精進，是真法供養如來」時，寂然入定，靈山一會，儼然未散。故知，以真法供養如來為最勝，而真法來自於真精進，如何才是真精進？能與實相相應者，即是真精進；若不與實相相應，即不名真精進，以不隨順法性故。

《往生論註》云：

凡夫人天諸善、人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。

《地藏經》云：

南閻浮提眾生，舉止動念，無不是業，無不是罪。

在「起心便錯，動念即乖」的標準下，凡夫欲與實相法相應，猶如龍樹菩薩所謂「重於舉三千大千世界」。

然，我等凡眾，仍不自量，欲以此三毒之身、有漏之心，日夜精勤，苦勵身心，求出三界；善導大師將此種精進歸類為「雜毒之善」，認為此等精進，雖外現賢善精進之相，而內懷虛假，內心是「貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蝎」；此等精進，「雖起三業，名為雜毒之善，亦名虛假之行，不名真實業也」。



是故，與此實相法相應的真精進，凡夫無分；換言之，凡夫欲以真法供養如來，無門可入。

今，阿彌陀佛將他的果地實相涅槃功德，具體為「南無阿彌陀佛」六字名號，所謂「寄實相於有相，納萬德於六字」——這是凡夫唯一能與實相相應之法，同時亦能將此實相功德納為己有。正是「全攝佛德成自德，決定往生證無生」。



南無阿彌陀佛

《阿彌陀經》言：

「其土眾生，常以清旦，各以衣祴盛眾妙華，供養他方十萬億佛；即以食時，還到本國，飯食經行。」極樂聖眾具六通，能於一念一時，同時遍至十方世界，持華供養十方諸佛，令人欣羨。

雖然我等現是罪惡生死凡夫，沒有神通，但能專稱「南無阿彌陀佛」，此名號功德超越時空，當稱念六字名號的同時，法界震動，諸佛讚歎！何嘗不也是如同極樂聖眾，一念一時，同時遍至十方世界，供養十方諸佛。

故知，六字名號是實相，念佛即是真精進，即能真法供養如來。

此之所以淨土宗唯以專稱「南無阿彌陀佛」六字名號功德，上供十方諸佛，下施十方眾生的依據。🙏



# 斷鶴續鳧與無義為義

文／釋淨源

祖師常說念佛以無義為義、無樣為樣、無相為相，或者無色為色（白木念佛）。這麼說，都是告訴我們還愚念佛，不要在自身上去造作。

古德說，念佛以無樣為樣，唯思往生一定而口稱名號之外，無別樣也。念佛沒有一定的規矩、樣子和標準。口稱名號，心思往生一定，這就是念佛的宗旨。至於心淨或不淨、定或不定，那是個人根機不一樣；對往生來講，只論念佛，和個人根性毫無關係。

念佛是獨立不插助，不要加入個人的東西。所謂插助，就是在念佛往生這件事情上認為還要插助智慧、持戒、道心、慈悲等等。不插助，就是善人即以善人念佛，惡人即以惡人念佛，唯以天生本性而念佛之人，謂之念佛不插助。不要在念佛上插助其他，就以我們的天性去念佛就好，所以說：「鶴腳長，鴨腳短，就這樣救度。」

莊子說：「長者不為有餘，短者不為不足。是故鳧脰雖短，續之則憂；鶴脰雖長，斷之則悲。故性長非所斷，性短非所續也。」這裡莊子講了一個故事，就是成語「斷鶴續鳧」的來源。有個多事之人，看到郊外一群群野鴨子和白鶴在水裡啄食嬉戲。他發現鶴腿長，野鴨的腿很短，於是故作姿態，把野鴨的腿接長，鶴腿截短，弄得牠們都不能走路了。我們念佛，隨順我們的天性去念就好，不然反而失去往生的大利。



念佛法門是佛因緣法，是常住之法，非聖道自因緣法，無需自我的造作。善導大師說：「不問罪福多少、時節久近。」又說：「不問時處諸緣。」源信和尚說：「莫厭妄念多。」元照律師說：「念佛不簡愚智、不擇豪賤、不論久近、不選善惡。」法照大師說：「不簡貧窮將富貴，不簡下智與高才，不簡多聞持淨戒，不簡破戒罪根深。」一遍上人說：「不論淨穢，不論善惡，不論信疑；總之，不可論心之是非，凡夫之心，善惡共迷，不可作為出離之要道，唯稱南無阿彌陀佛，即得往生也。」

祖師一直說，不問、莫厭、不簡、不擇、不選、不論，就是以機之無義去稱名，名號自彰其義，不要在自己身上找往生的條件。天親菩薩說「如彼（稱名）名義」，任由名號去操作，就做一個螻蛄不識春秋、伊蟲不知朱陽之節的念佛人。

智者大師在《妙法蓮華經文句》〈釋陀羅尼品〉中有一則譬喻可以用來說明機之無義念佛，以名號的功能，自然滅罪生善：

譬如微賤，從此國逃彼國，訛稱王子，彼國以公主妻之，多瞋難事。有一明人從其國來，主往說之，其人語主，若當瞋時說偈，偈云：「無親遊他國，欺誑一切人，粗食是常事，何勞復作瞋。」說是偈時默然，瞋歇後不復瞋，是主及一切人但聞斯偈，皆不知意。

一個賤民從自己的國家逃至他國，偽稱自己是王子。這個國王就把公主嫁給他。可是假王子時不時瞋怒，有一天因用膳無肉起了大瞋恨心，導致身邊的人都很害怕。正好本國有一個商人來到這個國家，見到了假王子，知道他是冒充的，於是教宮人說：「王子再瞋怒，你就誦一偈，王子聽了心自休。」就授給宮人一首頌：「無親遊他國，欺誑一切人，粗食是常事，何勞復作瞋。」有一次王子瞋怒的時候，宮人就誦了這首偈頌。王子立刻止怒心休。



在這則譬喻中，佛如商人，偽王子如惡業天魔等，此一偈如名號。行人雖不知意（無義），而誦自有滅罪生善之力，如王子止怒心休。以彼思之：南無阿彌陀佛的名號，知其義者稱之能滅罪生善，不知其義者稱之亦能滅罪生善；信心稱念者能滅罪生善，信心不懇切者亦能滅罪生善。這個宮人不知此偈之義，頌此偈即有功能，我們念佛亦然，要如這個宮人無義之義的去念佛。

如下品下生人，雖然口業稱佛，可是單從口業本身來講，在下品下生那種情勢下，如同夢中囈語一般，無意識地跟隨善知識依樣畫葫蘆地稱名念佛，並非出自自己清醒、有意識、有判別能力的出口稱念。因此，既是「失念」（失去意業的功能），自然也失去口業的功能，所以說三業無功。

雖有一聲一聲地口稱彌陀佛名，發出這種聲音，但是就像醉人答語、夢人說話、鸚鵡學舌、山谷迴響，能說有什麼功用嗎？

但就是這樣無義為義的念佛、三業無功的口稱，地獄眾火滅了，往生到極樂世界。這時還怕不虔誠嗎？他連怕不虔誠的思想都沒有，就像小動物念佛，牠能有虔誠等等的想法嗎？沒有，牠跟著念，就這樣往生。下品下生就是躺那裡稀裡糊塗地念，他都往生，還有誰念佛不往生？這叫完全佛力、絕對他力、名號獨運、稱名獨達。

法然上人說：「還愚癡，生極樂。」老子也說：「能如嬰兒乎？」我們念佛人最後要像剛出生的嬰兒，因為嬰兒是見素抱樸、抱樸守一的狀態，沒有自我的想法，餓了只會哭，這種狀態就是無義之樸的狀態。我們要做一个幼稚赤子，要做一个幼稚無識的嬰兒。阿彌陀佛，以大悲故，攝萬德醞酬果德，為六字名號淨乳，令六道幼稚赤子去含乳。我們這些幼稚無識的嬰兒，自自然然的去飲此彌陀名號大乘平等一味的乳水，漸長養法身，最終往生無量壽國。如《涅槃經》說：「飲我法乳，長法身。」





正如《念佛鏡》所說：「念佛喻如孩子哭聲，父母聞之，急來相救。饑即與食，寒即與衣，熱即與涼。是父母力，非是子能。」念佛之人，亦復如是。唯知念佛，佛大慈悲，尋聲即救。所有罪業佛與滅卻，所有病患佛與瘥卻，所有諸障佛與拂卻，猶如父母養子相似。🌸

# 弘願和別意弘願

文／釋佛智

「別意弘願」出在《觀經疏》：

娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之要門；  
安樂能人，顯彰別意之弘願。

別意弘願與淨土要門是相對的，要門即是迴定散二行求願往生極樂，別意弘願即是一向專稱彌陀佛名求願往生極樂，即是特指第十八願。

在《觀經》當中，彌陀在哪裡「顯彰別意弘願」？又是如何「顯彰別意弘願」的呢？顯彰別意弘願，古德說，第七觀初，彌陀住空而立，證得往生。這是最根本的。這裡是彌陀通過神力相好顯彰別意弘願，但其意涵要到第九「真身觀」才和盤托出是念佛往生。

彌陀弘願之義，廣指四十八願，特指第十八願。

所以，以彌陀弘願廣指四十八願來說，別意弘願是指第十八願。如果以彌陀弘願特指第十八願，則粗略來說，彌陀弘願就是別意弘願；細緻區分，彌陀弘願是指十八願念佛，而在《觀經》中，別意弘願指彌陀神力顯彰其弘願。🌸



# 華佗與念佛

文／釋淨博

華佗七歲的時候，媽媽送他到蔡醫生那裡當學徒。

蔡醫生想考考華佗，正巧這時候院子裡有兩隻羊在打架，蔡醫生就叫華佗把牠們分開。

兩隻羊頭對著頭、角頂著角，鬥得很兇。華佗心想：「硬拉是不行的，我得想個辦法。」

華佗從路邊拔了兩把青草，一隻手拿一把，在兩隻羊面前搖動。



繪畫／佛存居士





羊看到青草，就停止了爭鬥，都去吃草了。

蔡醫生看了，點點頭，高興地說：「這個徒弟我收下了。」

.....

聖道修行，就是一場「真我」與「我執」的較量與交戰。「真我」必須戰勝「我執」，方能恢復顯發出「真我」的光明本體。

而在淨土法門，極樂世界一出，既順從了凡夫的「我執」，同時又指向了「真我」。「真我」和「我執」瞬間偃旗息鼓，和解言好。如同畫中的兩隻羊，看到了青草，自然忘記了打架，眼中唯有青草。

念佛人的「我執」與「真我」同存，習氣與名號共在，煩惱「我」和念佛「我」和睦相處。如同眼中只有青草的羊，念佛人不顧妄念、不顧清淨，不顧精進懈怠、不顧罪福多少、不顧時節久近……，一切不顧，唯有一向「南無」，最終皆得「不斷煩惱得涅槃」（曇鸞大師語）、「不改凡身作佛身」（省庵大師語）！🧘



# 誰是世間最清醒的人？

文／釋覺悅

曠劫以來，我們一直活在三界的大夢裡，夢裡的世界顛倒無比，飄忽無根。

夢裡的我們，像一陣風，不能自主地飄蕩，忽上忽下，上天入地，看似無所不能，卻一無所獲，不過是捲起無數殘破的身影。帝王將相也好，乞丐孤獨也罷，也是飄忽不定的身影，時刻轉換；無論是天雨妙華的勝境，還是修羅戰場的悲傷，皆是貪瞋癡的表相，三業不淨，終究都是一樣的收場，一次又一次的輪迴之殤。

我們活在夢裡，也想掙脫業力的束縛，可以自由掌握身心，不再六道穿梭，可是還在沉睡的我們，夢裡的一切，還是夢境。

我們也曾在夢裡，有過種種的精進努力，最終還是夢中夢，輪轉中。

即使最高一層天非想非非想處天之人，八萬大劫深入禪定，總以為已入涅槃，無有煩惱，不再生死，卻不知禪定終有盡時，一旦出定，才恍然發現，原來還在生死大夢中。

夢裡的世界，在未醒之時，一切都是那麼真實，榮華富貴，悲歡離合，都是我們可見、可聞、可觸的，刻骨銘心；夢裡的修行，也用盡心力，卻總是一場徒勞。

或許，真因為夢境太真實，漫長的歲月裡，漸漸忘了要醒來，沉睡在三界的夢裡，不知出離，正像《論註》所言：「此三界，皆



是有漏邪道所生；長寢大夢，莫知悖出。」

我們在夢裡，隨著業風，過著水月鏡花的生活，一生又一生，從未真正醒來過。

我們總是恐懼不安，為了安心，也曾無數次建水月道場，斷如幻之惡，做空花佛事，終究未出生死，儼然是夢裡菩提。

這場常沒流轉的生死夢境，究竟如何才能醒來呢？

夢裡的清風，永遠吹不散煩惱的層雲；夢裡的明月，永遠照不亮三界的黑暗；夢裡的声音，永遠叫不醒沉睡的我們。

唯有彌陀的無盡慈悲，才能安撫我們夢裡不安的心；唯有名號的無量光明，才能照亮夢裡黯淡的場景；唯有慈父十劫的不斷呼喚，才能喚醒三界沉睡的我們。

慈父的聲聲呼喚，一聲一聲把我們從夢境裡敲醒，當我們從夢中醒來，睜開雙眼，就能看見名號的一縷光明，照亮整個三界流浪的夢鄉，照入我們的心房，曠劫的生死大夢，一聲「南無阿彌陀佛」，徹底醒來。

聽見彌陀的呼喚，願意從夢裡醒來的人們，是世間最幸福的一群人；聽見名號的法音，願意用一生稱念的人們，是世間最清醒的一群人。

在如夢如幻的世界裡，在既夢既醒的人生中，總有一群人，他們踏著晨曦的光明，從夢中醒來，一聲一聲念著名號，踏著光，走在回家的大道上，安心自在、幸福滿足。

無明的輪迴大夢，已經融化在光明當中，變成故鄉的清淨莊嚴，真實堅定。

南無阿彌陀佛！



# 抗拒與接受

文／歸家

人們總是不願意接受自己認為不好的人、事、物，總是抗拒、排斥，甚至於想改變它們，然而最終的結果卻總是煩惱叢生、悔恨交加。

許多人不願意接受自己的出身、長相、身體，甚至疾病、衰老等等，於是發明創造了許多對治的方法與設備。不接受自己卑微的出身，於是努力改變，用盡手段擠進所謂的上流社會，卻喪失純真的心靈。不接受自己樸實的相貌，於是有了美容院，甚至是整形醫院。記得曾經看過一個報導，說一個二十來歲的女孩子就有了三十多次的整形經歷，當時看來非常驚訝，難以置信，最終那個女孩子弄得面目全非，痛苦不堪，惹來社會人士一陣輿論，我也只能哀嘆一聲。不接受自己的疾病，於是養身館、醫院愈開愈多，可是疾病也跟著愈來愈多，有時候這些疾病生得都非常奇怪，見所未見，聞所未聞。許多疾病也愈來愈年輕化，像中風、高血壓、老年癡呆等等。不接受自己的衰老，於是保健品、抗衰藥也愈來愈多。也記得曾在醫院實習時，見過一例老年患者，據家屬描述患者長期服用各種各樣的保健品，簡直是把保健品當飯吃，之後就出現了腸胃功能嚴重紊亂，導致最終飲食不進，骨瘦如柴，終日躺在床上，動彈不得，甚是可憐。這樣種種的不接受，引出的是一幕幕的悲劇，真是讓人悲嘆無限。





繪畫／佛存居士



然而人們最不願意接受的就是死亡。以前在醫院的腫瘤科實習時，大部分的患者是被隱瞞自己得了癌症這個事實的。家人都說怕患者知道了，承受不住。然而，這樣的做法是否正確呢？我不敢苟同。記得有一名女性患者，她得了胰臟癌，每天飯食難進，即使吃進去了也會嘔吐出來，滿肚子的腹水脹得非常難受，幾乎全身也都是水腫的，讓人看了很難受。然而最為難過的是，她對自己即將死亡的事情全然不知，竟每天都問我們：「什麼時候會好啊？為什麼愈治愈差呢？」直到她彌留的最後一刻，仍是那滿臉無辜的表情看著我們，雖然已無法言語了，可還是能從她的眼神中看出，她在哀求：「為什麼會這樣呢？救救我吧！」直到死，我們也沒能讓她正確地面對死亡。當時我認為患者家屬這樣的行為是不對的，然而，想更深層一點，那完全是因為患者無法面對死亡的事實啊。

之前也聽說過許多人患了疾病，本來是可以救治的，但是就是因為知道病情了之後，反而一下子崩潰了，意志力完全喪失，一下子便被疾病打垮了；相反的，那些願意接受並坦然面對的人，竟在醫院宣布死亡的情況下，奇蹟般地生存下來了。即使沒有活下來，去世時也沒有那麼痛苦。

這不得不讓我們深思，抗拒是徒勞的，甚至是痛苦的。與其逃避拒絕，不如坦然地接受，不是更好嗎？也許有人覺得接受也是痛苦的，但是我想那是因為我們還站在世間法的角度去接受，這是不究竟的。如果站在佛法、正法的角度去接受看待，結果肯定是不一樣的。

所以我想到我們念佛的人，竟是那麼地幸福快樂啊！因為我們快樂地接受了阿彌陀佛的救度，有阿彌陀佛做我們的堅強後盾，怎麼樣都好。因為佛號蘊含了無窮無盡的功德大寶，所以念著佛號，我們坦然接受我們凡夫的樣子，不論賢愚，不論美醜，不論貧窮富貴。正如法照大師所說的：

彼佛因中立弘誓，聞名念我總迎來；  
不簡貧窮將富貴，不簡下智與高才；  
不簡多聞持淨戒，不簡破戒罪根深；  
但使迴心多念佛，能令瓦礫變成金。

念著佛號，我們坦然接受生活中種種的遭遇，不論好與壞；  
念著佛號，我們坦然接受死亡，往生成佛。

這與世間的人竟有如此地不同，讓我更加慶幸自己也成了一個念佛人，永遠安安樂樂地接受著阿彌陀佛安排的一切。但願能有更多的人都能接受到這一分快樂，稱念這一句「南無阿彌陀佛」。

南無阿彌陀佛！



# 非光礙也 礙屬眾生

文／淨普居士

## 凡夫信受淨土法門的第一步是「機深信」

淨土法門是難說的難信之法，難中之難，莫過於要煩惱成就的六道凡夫深信《觀經》下品下生文，言：五逆極惡凡夫，臨命終時，稱「南無阿彌陀佛」，具足十念，即蒙佛蓮臺接引，往生成佛！

此文是彰顯彌陀本願名號功德力的慈悲救度是無條件的。彌陀悲救有「三不問」——不問罪福多少、不問時節久遠、不問時處諸緣，只要眾生稱念佛名，必得往生極樂。對於苦海沉溺的眾生而言，彌陀悲救本是救生圈，但為什麼很多人不信受，反而抗拒，乃至自不信而教人不信？

曇鸞大師云：「礙屬眾生，非光礙也。」意即：關於念佛往生，並非阿彌陀佛名號的光明智相有障礙，障礙屬於眾生自己那邊。六道凡夫眾生皆是煩惱成就，包括貪、瞋、癡、慢、疑、見六種根本煩惱，妨礙眾生信受彌陀悲救。諸佛菩薩只好種種善巧方便、言辭譬喻，欲令眾生信受彌陀悲救！

雖然《華嚴經》懺悔文云：「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡。」但有多少人深信確認自是貪瞋煩惱成就的罪惡生死凡夫。換言之，如果一個人不深信確認自是患有高危頑疾的病人，怎會向大醫王求救，信受治療和服用妙藥？所以，信受淨土法門的第一步是「機深信」。



什麼是「機深信」？善導大師云：「一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來，常沒常流轉，無有出離之緣。二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。」前者是機深信，後者是法深信。

機法兩種決定深信反映病人和醫生的相依關係，眾生與佛也是相互依存，兩者是一體而不可分離！貪瞋煩惱成就的罪惡生死凡夫正是阿彌陀佛願力悲救的對象，也是阿彌陀佛為了救度六道凡夫往生淨土而取正覺、成佛道，如第十八願言「若不生者，不取正覺」，體現在《觀經》下品下生文。

## 慢障——憍慢弊懈怠，難以信此法

可是，當今社會人士多是諉罪掠功，或掩罪誇功，好勝逞強；事非必要，真不容易老實地承認自身現是罪惡生死凡夫，特別是一些佛學人(不是學佛人)，自恃略知佛教知識，或懂背佛偈或咒語，或曾皈依受戒、造些功德，即以己尺量度他人，自視具有善根，與眾不同，起了我慢心而不知慚愧。

《無量壽經》言：「憍慢弊懈怠，難以信此法。」可知信受彌陀悲救的淨土行者切忌起憍慢心。諸佛以「輪迴六道生死」之尺量度我們，不論道俗、不簡智愚、不問貧富等，人命終時都是無力擺脫業力牽引，流轉生死，可知全人類，乃至所有娑婆眾生，皆是彌陀平等悲救的對象，沒有任何分別。

淨土行者除了深信確認自是貪瞋煩惱成就的罪惡生死凡夫，和放下我慢心外，還要對治疑、見，其餘兩種根本煩惱的障礙，才可以讓阿彌陀佛的心光進入念佛人的心想中，讓阿彌陀佛的名號功德在念佛人的心發揮其作用。疑是另一個淨土行者要移除的障礙。

## 疑障——正念修行，不得雜疑，必得生也

六道眾生的生性多疑，而淨土法門偏偏是藉他力之緣，必要以





信為方便。若然淨土行者不能全心全意信任彌陀本願名號功德力，則很難懇切地願意、樂意接受彌陀悲救，很難安心、一心專稱這句「南無阿彌陀佛」，從而得生彌陀淨土。就淨土法門來說，疑障是往生淨土的最大障礙！

淨土法門是行極容易，果極殊勝，疑障深重的六道凡夫更難相信有這樣「便宜」的事情，所謂「不斷煩惱得涅槃分，焉可思議」，真的令人難以置信！再者，娑婆世界多不善聚，爾虞我詐，互相猜忌計較，鮮有遇上「以不請之法，施諸黎庶」的大施主。

## 見障——最初錯點在不察佛力與自力之大小難易

還有一個障礙，就是見，即佛法知見。印光大師依祖師菩薩的教判，言：「竊惟修持法門，有二種不同。若仗自力修戒定慧，以迄斷惑證真，了生脫死者，名為『通途法門』。若具真信切願，持佛名號，以期仗佛慈力，往生西方者，名為『特別法門』。」古今多有依通途法門來議論淨土法門！

印光大師又云：「由茲自誤誤人，而又自謂弘法利生者，不勝其多。其最初錯點，在不察佛力與自力之大小難易……使知佛力不可思議，不能以具縛凡夫修持之力，相為平論！」

印光大師的語氣很重，但因生死事大，往生更事大，不容含糊不清，模稜兩可。彌陀本願名號功德力救度的淨土法門，釋尊無問自說的出世本懷，甚深祕密，殊勝微妙，故此，淨土行者必須信佛語、依佛教、順佛願，並謹依淨土宗法脈，恪守傳承——善導大師的正法——「本願稱名」一法。

此外，在因果方面，印光大師說淨土法門是果地教，是「從果向因」的頓教，即以彌陀果覺名號功德為凡夫往生的正因，即可除罪得生，所謂「以果地覺，為因地心；因赅果海，果徹因源」，有別於通途法門的因地教——「從因向果」的漸教。



繪畫／淨報居士

又，念佛眾生託佛願作強緣（增上緣），可以滅罪、增福，乃至往生成佛，所謂「他作我受」，為什麼被人說成有違因果？難道法藏菩薩在因地為眾生積植無量無邊菩薩行，成就極樂世界讓眾生發願來生、成就果覺名號令眾生信心求念，不是因果嗎？難道只有「自作自受」才是不違因果嗎？

曇鸞大師在《往生論註》最後敬白一切有緣往生人，云：「愚哉！後之學者，聞他力可乘，當生信心，勿自局分也。」善思念之。

（轉載自「佛門網」）



# 敢請定相迎：弘一大師 《阿彌陀經》冊

文／釋淨開

《阿彌陀經》書蹟冊，共十七開，朱欄，每頁八行，每行十一字，寫於民國21年（1932），是弘一大師（1880-1942）給一百二十歲冥誕的父親資福，以期往生淨土而寫錄的。那年弘一大師五十三歲，是他人生的晚年。

凡看過弘一大師字跡，大概都有個鮮明的印象：布排妥貼，字間寬大；如不經意的點畫，筆筆渾圓；樸拙，精巧非凡；鬆緩，可是緊湊；似乎單調，愈玩味愈吸引人；溫潤如玉，質如鐵線；初看是楷體，古奧像篆籀；自以為篆籀無疑了，那些隱藏著的內斂低調的波折，立即告訴我們錯了……。總之，字法之奇特、之矛盾、之不易歸類、之使人不解，疏離而又親切，甚至親切得足以誤會成零基礎就能輕易描摹，到頭來竟然對面不識，無奈地擱筆長嘆的一種書體。對，它就是好，但好在哪裡說不上來，見淺則淺，見深即深，加之以不可把握如煙如嵐一般的內蘊，那麼的澄澈乾淨，所以想必曾高高地被你我仰望著，而過目不忘吧。

其實觸動我們的，並不單純是弘一大師的字，字之所以好，好在字外；讓我們難以忘懷的，也是字外的東西有以致之。弘一大師生性靈敏，才華洋溢，書法只是他天縱稟賦的一端。他喜愛北朝碑刻，早年對北碑特有的緊結是亦步亦趨的——刀削斧劈，形勢懾人，一腔的英氣嶄露無遺；可是弘一大師出家以來，把觸

佛說阿彌陀經

姚秦三藏鳩摩羅什譯

如是我聞一時佛在舍衛國  
給孤獨園大比丘僧千二百  
五十人俱皆是阿羅漢眾  
所知識長老舍利弗摩訶目  
犍連摩訶迦葉摩訶迦旃延  
摩訶俱絺羅離婆多周利槃



《阿彌陀經》冊 局部 弘一大師

舍利弗不可以少善根福德  
因緣得生彼國舍利弗若有  
善男子善女人聞說阿彌陀  
佛執持名號若一日若二日  
若三日若四日若五日若六  
日若七日一心不亂其人臨  
命終時阿彌陀佛與諸聖眾  
現在其人終時心不顛倒即

《阿彌陀經》冊 局部 弘一大師

角一收，音樂、美術等等對外界張揚的藝術統統剷掉了，只剩下一門書法。但就是書法，他也並不離開人群去做無意義的雕琢、為藝術而藝術。弘一大師弘揚戒法，專注淨土，接受律學的淬礪、仰望於彌陀淨土，一面自律，一面布施慈悲，給那個多災多難的時代帶來少有的溫暖。他的字，不如說是與學佛平行的、並進的另一道心跡。愈到了晚年，弘一大師的字愈閒散、愈疏瘦，力求表現的點畫幾乎沒有了，化成我們常見的古拙修長的樣子，這也是我們最喜愛的弘一大師的面貌。他隨手一送的字，有他半生的學養，看到了他的字，等於看到了他的人。紙上的手澤、法語嘉言字字芬芳，而那也是弘一大師人生的晚年了。

「天意憐幽草，人間愛晚晴」，這兩句被弘一大師用來自況的詩，這麼剛好，完全是小中現大——他的人生，他對眾生的慈愛，還有他的心境的轉換，都在這兩句詩裡面。

弘一大師出身望族，父親李世珍從商後發家致富，在天津一帶無人不知。李世珍性情寬厚，經常施捨錢糧，又開辦學堂教育貧苦人家的子弟，於是「李善人」這樣響亮的名號到處飛聲。李世珍培福的結果，冥冥之中化解了家中人丁單薄的苦惱，終於在他六十八歲時，侍妾為他新添了一個兒子，也就是日後我們熟知的弘一大師。

李世珍對幼年的弘一大師百般疼愛，但是老來得子，父子之間相處的時間非常短暫，在弘一大師五歲的時候，李世珍過世，親情之樂如一陣煙消逝。弘一大師對父親的懷念，就只能去夢中尋找了。

或許，弘一大師以戒律莊嚴自心，超絕塵俗，一意地往高峰絕頂上去攀，每一步每一步都很艱難，正當那個時候，世人都仰慕著這一位像冰霜一樣清淨的修行人，可是在弘一大師自己來看，卻愈來愈覺得孤寒，茫茫的前路，畢竟有人力所不能到的地方，也有濁惡世間永遠都難以跨過去的障礙。「未濟終焉心飄緲，萬事都從缺陷好」，他接受了不圓滿，一時間，大悲心起，俯首向著西方，代替

天人阿修羅等聞佛所說歡  
喜信受作禮而去

歲次壬申六月先進士公一百二十齡誕辰

敬書阿彌陀徑迴向先考冀往生

極樂世界早証菩提并願以是

迴向功德普施法界眾生齊成

佛道者

沙門演音年五三



自己的老父親，也代替無窮的生命，祈求阿彌陀佛光明護念，而終於提筆寫錄了這篇充滿孺慕之情的《阿彌陀經》。

淨土三部經中，《阿彌陀經》不到兩千字，比《無量壽經》上下兩卷、廣說淨土因果為簡要；又直接說念佛，比《觀無量壽經》旁開入門方便為暢快，所以《阿彌陀經》在教內教外都非常知名。

阿彌陀佛最有能力，能救十方眾生；阿彌陀佛也最多情，眾生不能被救，他就誓願不成佛。那麼，《阿彌陀經》到底說了什麼呢？

十方各有恆河沙等諸佛，同讚釋迦能於五濁惡時——惡世界、惡眾生、惡見、惡煩惱、惡邪無信盛時，指讚彌陀名號，勸勵眾生稱念必得往生。

這是一千多年前善導大師《觀經疏》上面的幾句話，說得如此直白，把阿彌陀佛這尊佛不可衡量的大慈愛的佛心都拿出來了。弘一大師之所以寫錄《阿彌陀經》，也就為了「眾生稱念必得往生」。

因此展開經頁，弘一大師年輕時常用的方折筆觸已經捨棄了，古色的紙面上盡是晚年最圓熟完滿的筆法。他用半生以來的潔身自好和彌陀信仰，一筆一筆緩緩落墨，一絲不苟，直到經文後面的祈願文，落款「沙門演音」，如細水流長，貫通到最後。墨色紙色、人心佛心、經意情意，交融得那樣的好，就好像《阿彌陀經》為此而譯，為此而存！

弘一大師真是太認真了，對解決生死來說，佛法之中不只有他個人追求的解脫大道，也有他不忍心放棄的生生世世的父母。所以雖然書法小道，只要還可以託付一絲一毫的真情，感動將來的讀經人，他也決不惜以多病之身伏案作字，哪怕油盡燈枯了，也要維持世間的一點光明，來給後人指路。所以，在這十幾開書頁雲花滿眼、特別漂亮的字跡裡，我們看到兩句古來相傳的最美麗的祈願：

敢請西方聖，

早晚定相迎。 

# 老土讀畫



## 田翁爛醉身如舞，兩個兒童策上船

「田翁」，娑婆輪迴老凡夫。

「爛醉」，醉無明酒。

「身如舞」，業不自勝，不得自在。

「兩個兒童」，觀音、勢至，菩薩童子。

「策上船」，攙扶而上六字「南無阿彌陀佛」大願船。 

# 阿彌陀佛從佛像走出來

文／佛長居士

民國112年（2023）4月27日早上，我在屏東善導寺參加念佛共修。

當大家坐在椅子上一句一句持續念佛的時候，我突然看到供奉的本尊阿彌陀佛面帶微笑地從佛像裡走下佛桌，全身放光。走下佛桌的阿彌陀佛與供奉的阿彌陀佛佛像完全一樣，身穿橘紅色的連身袈裟，左手拿著蓮花，右手垂下呈接引狀，全身和寬大的袖子都湧出了好多好多的橘色和粉紅色的蓮花，光明的蓮花，一直飄在空中旋轉，雖然小小的，花瓣卻多得數不勝數。

這時候，阿彌陀佛就站立在佛像前，可是顯現的身材卻比佛像更高、更大，好像有兩、三層樓高；阿彌陀佛的光明照亮了整個念佛堂，而念佛堂原來的天花板卻不見了，空間變得既寬敞又高大，大得無法衡量，感覺不是現實的世界，湧現出來的無數蓮花充滿了整個空間。

我又看到好多好多深灰色的、像影子般的眾生從每個蓮友身上緩緩地列隊走出來，也看到自己的冤親債主和歷代祖先。這一些眾生，有高有矮、有胖有瘦，可是臉相看不清楚，都是模模糊糊的影子。這些影像雖多，但不佔空間，而且彼此可以互相穿越，層層疊疊的擁滿了整個大佛堂空間。

累世的輪迴，經歷無盡漫長的苦迫辛酸，對於佛法難聞他們感觸尤深，因此禮佛比我們更虔誠、更恭敬、更感恩。他們仰望著阿彌陀佛，邊禮拜邊小小聲地啜泣，可以感受到他們於欣喜中，夾雜著對過往不堪回首的往事在傷心難過，正所謂悲欣交集。





南無阿彌陀佛

當我們繞佛時，影子眾生也井然有序的列隊跟在後面繞佛念佛。他們之中有的年齡幾百歲，也有年齡一千多歲的。

共修到11點結束後，他們便很自然地全部各坐著蓮花，在阿彌陀佛微笑的注視中升騰而去，隨後，剛才走出佛像的阿彌陀佛也消失了。

民國112年（2023）5月4日

### 編輯部按：

《觀經》說：「佛告阿難，及韋提希：諦聽！諦聽！善思念之。吾當為汝，分別解說除苦惱法。說是語時，無量壽佛住立空中；觀世音、大勢至，是二大士侍立左右。」

善導大師《觀經疏》解釋說：「明彌陀應聲即現，證得往生也。彌陀在空而立者，但使迴心正念，願生我國，立即得生也。三惡火坑，臨臨欲入。若不舉足以救迷，業繫之牢何由得免？為斯義故，立撮即行，不及端坐以赴機也。」

# 往生西方 多次應答

記錄／朱淑君 整理／佛筠居士

我住新北市樹林，育有一女一子，皆已成年。

我的先生於民國110年（2021）9月30日因為肝病離世。從他往生後陸陸續續到第十個月，家人各有幾次不可思議的感應，以下就是感應的內容，與各位蓮友分享。

先生從往生到入殮，先是有助念團協助，之後家人自己念佛，就這樣，我們持續為他共做了三十六個小時的助念。先生剛捨報不久，我就開始擔心先生的去處，所以每天早上都會拜佛，替先生懺悔業障。不斷祈求南無阿彌陀佛大慈大悲，千萬不要捨棄我的先生，求南無阿彌陀佛大慈大悲，千萬不要捨棄我先生……我總是掛念地一邊拜佛、一邊不停的祈求著。

就在他往生第四天，女兒夢見有兩張黃色大牌，自己燃燒起來，空中有個聲音對女兒說：「妳爸爸已經往生『西安』了！」（按：或是指「安於西方」）這是第一個夢中的感應。

第七天，也就是頭七，我並沒有感覺到他回來，心中不禁掛念不安。所以隔天，也就是第八天，我在他遺照前上香，並對他說：「你是去哪裡了？我很擔心你，你若已經去好地方了，請你托夢；你若沒有去，你要趕快念佛，不要有所牽掛了！」

就在那晚，我先生真的來托夢了。

女兒夢見她爸爸端坐在一朵淡粉紅色的蓮花上，來到了她睡覺的房間，蓮花花瓣旁邊還有葉子。她爸爸的容貌呈現年輕健康的樣



子。女兒房間裡左右兩邊和前方的牆壁，包括天花板，當下全都不見，整個都是亮光，而以金、白和黃色居多，其中還呈現多彩的色光，絢爛晃耀。因為我上香對他祈求，他果真來托夢回應了。這是第二個感應的夢境。

之後，女兒又再次夢見爸爸，夢境如下：「只見到爸爸遠遠向我走來，快到我面前的時候，爸爸瞬間變成了一尊金色的佛。」這是第三個感應。

到了他往生的第十個月，我在整理他遺物的時候，睹物思人，內心勾起過往的種種回憶，無法控制地開始哭泣，就這樣哭了三天。第三天的晚上，我兒子做了一個夢，夢中他在拜佛，當第一拜，拜下去，「南無阿彌陀佛……」要起來的時候，地上出現了兩行字：「好好照顧自己，修行，一塊相見。」

兒子認得那是他爸爸的筆跡，在夢中就激動地流下了眼淚。

當第二拜，「南無阿彌陀佛……」再拜下去的時候，地上又出現了同樣的字：「好好照顧自己，修行，一塊相見。」我先生親筆寫字來告知我們，這是第四個感應夢境。

我先生或許是往生西方極樂世界了吧，我自己仍然無法百分之百地肯定，心中還是存著疑惑，又不知道哪裡可以問個清楚：「他真的往生西方極樂世界了嗎？他是什麼時候去的？他沒有修行啊，他雖然有念佛，但不是很用功啊！」一連串的疑問尚未解決。

雖然已經有前面那些感應的夢境，但是因為心裡沒有全然的把握，我依舊時時在為先生的去處感到擔憂。

然而，就在今年的大年初一，我第一次踏進了象山的淨宗寺；四月，我第一次走進三重念佛會共修，同時也去板橋念佛會共修開始，縈繞在我心中已久的煩惱困惑，漸漸開始鬆綁。甚至於，我有幸在象山見到了慧淨師父。我迫切地請示師父：「如果夢見已經往生的家人，坐在蓮花上，那是已經往生西方極樂世界了嗎？」



師父肯定地告訴我：「是的，已經往生西方極樂世界了。」

聽到了師父的親口回答，我的擔心一掃而空，開始感到欣喜。我的先生已經往生西方極樂世界了！他一次又一次的示現，就是讓我不要擔心，而我卻是不明白。他要我們好好的照顧自己，修行，一塊相見。而無知的我，還一直為了他擔憂不已。

從我開始參加念佛會共修，並且聽聞法師講解法義之後，才明白：原來是南無阿彌陀佛發願，主動要救度我們的。這是一個靠他力救度的法門，不是靠自力修行。這是一個輕鬆容易的法門，不必自感無力而懷疑、擔心、害怕。

接觸淨土宗的這半年來，束縛在我心中的煩惱繩已經悄然解開了。我滿心激動歡喜，感恩大慈父南無阿彌陀佛！

民國112年（2023）8月1日 



# 趙冠武居士往生記實

文／趙為國

我的父親趙冠武，學名文卿，家住臺北市內湖，出生於民國14年（1925）11月3日，去世於民國112年（2023）7月28日，享耆壽九十八歲。

父親祖籍河南鄆城，自幼承庭訓為人寬厚，處事嚴謹，天資聰穎，勤學不輟，曾以五縣會考第一名成績進入省中學就讀。之後，因戰亂顛沛流離，民不聊生，乃毅然棄學從軍，以遂保家衛國之願，奉任海軍軍官，隨國民政府遷臺，繼續軍旅生涯，並在臺灣結婚成家立業。退役後轉任政府文職工作，直至屆齡退休。退休後仍繼續長期擔任鄉里社福志工，回饋家國社會，父親一生忠勇正義、清廉無私，高風亮節，受人敬佩。

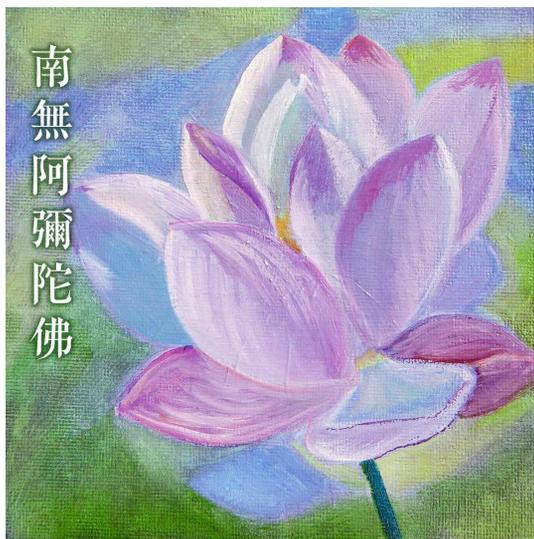
父親與母親趙翁氏結縭七十載，育五子各皆有成，子媳孫輩們和睦相處，也都十分孝順爺爺奶奶，家族信仰佛教，生活美滿。

民國112年（2023）2月16日，母親因積勞成疾過世，整個家族哀慟逾恆，頓時徬徨無助，幸蒙淨土宗三重念佛會住持淨仁法師帶領諸法師及蓮友們盡心協助，母親身後諸事盡皆殊勝圓滿，所有助念、殯儀、奉安等過程都讓父親及家人很安心。印象最深刻而感恩的是子孫們親見，經法師開示助念之後，母親入殮時面容顯現非常慈悅，全身非常柔軟，讓父親及家眷非常欣慰，深信母親已蒙彌陀慈悲接引往生極樂世界了。

父親縱然心知一生相愛相伴的牽手已經往生極樂淨土，但還是難以走出晚年喪偶的悲苦。經過淨仁法師再度帶領幾位法師親



蒞家中，關懷探視諄諄開示後，父親開始每日念「南無阿彌陀佛」，除了緩解思念與不捨外，也多次告訴子孫們他自己發願「念佛往生」，將來要去極樂世界與我們的母親相聚。



7月23日，身體一向硬朗的父親，因不慎跌倒，致腿骨骨折緊急住院進行手術，由於年邁加上術後併發嚴重致命血栓，不幸於28日晚上與世長辭。

當父親病危彌留之際，淨仁法師兩度趕赴醫院，倚在病床旁貼附父親耳上（重聽障），高聲盡力地勸父親在生命結束時刻，一定要放下此生一切牽掛，完全信受彌陀救度往生極樂世界。法師慈悲之舉，讓隨侍在側的家眷們深深動容，感受到彌陀慈悲攝護不捨的精神，這真是父親窮盡一輩子也修不來的福氣啊！

法師們帶領家屬在病房裡助念一段時間後，由禮儀公司將大體移靈至板橋某會館靈堂停放。雖已深夜，法師、蓮友們仍持續前來靈堂，輪流為父親助念。直到翌日上午10時許，助念滿十二小時後，開始進行淨身、入殮、封棺儀式。

儀式由淨仁法師主法，家親眷屬及法師蓮友參加者逾四十人，全體齊聲念佛，節奏宏亮鏗鏘有力。

現場有人見到靈堂上出現許多冥界亡靈纏繞牽絆父親，這些亡靈應有兩類：一是父親爭戰沙場所殲敵軍的亡靈前來阻擾；一是父親情同手足、生死與共的同胞。父親至情至性，視軍中同胞如骨





肉至親，此時彼等出現，父親不忍捨離，因此不願獨自往生極樂世界。

此時，還在讀大學的小孫子見到爺爺的靈體坐起身子，身穿當年擔任志工時的T恤，容貌要比過世的時候年輕許多，但臉上表情憂傷。法師鏗而不捨連續幾次的開示念佛之後，父親終於願意往生了！

就在此時，小孫子見到從靈堂前方的彩雲佛掛像中，飄下一朵粉紅金色的蓮花座，形狀大如家裡的圓形餐桌一般。蓮花座緩緩飄向靈堂帷幔旁，經過一會兒的停駐，接著爺爺坐上了蓮花，轉瞬間就消失了。

於此同時，阿彌陀佛又撒下眾多蓮花，一起接引現場敵友等眾亡靈，一同往生極樂世界。所謂善惡原無自性，怨親本自平等。為一人助念，不止一人往生，而是怨親齊度，怨親一起往生極樂。

入殮蓋棺前，子孫們循序輕撫父親的身體，發現父親全身都非常地柔軟。

父母親能有幸相繼往生極樂世界，全仗南無阿彌陀佛的洪深悲願及萬德洪名的功德力用。

善導大師說：「一心信樂，求願往生，上盡一形，下收十念，乘佛願力，莫不皆往。」

慧淨法師也說：「往生之功在彌陀巍巍的本願力，不在濁惡不善的凡夫身；故不問善機惡機、平生臨終，但念佛名皆得往生。」

由於父母親的順利往生，我們家人都深深感受到彌陀的慈悲及名號的功德，現在家人全都在念佛，也都在淨土宗道場發心當志工。

民國112年（2023）8月15日 

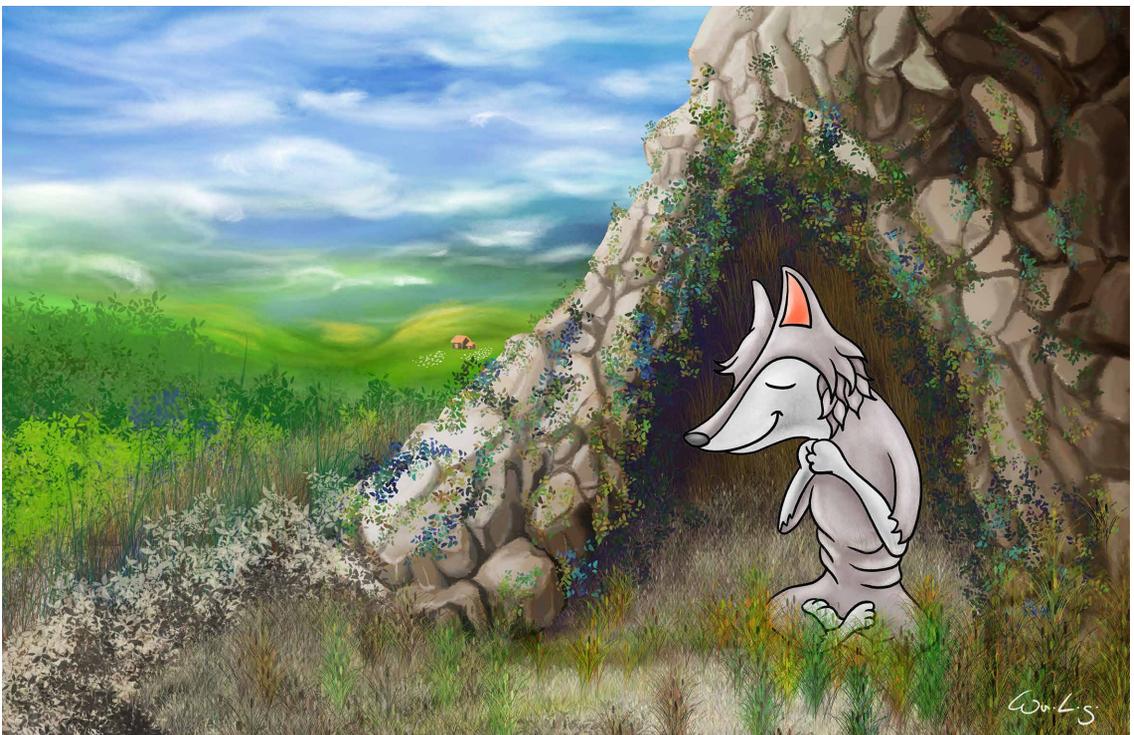
# 守齋戒的狼

改編自《摩訶僧祇律》  
文字／釋淨開 繪圖／巫麗雪

【漫畫專欄】



1. 村子口，一隻狼沒精打采地來回踱步。因為連日多雨，牧羊人都不出來放羊，牠餓得不知道該怎麼辦才好，又生氣又頹喪。



2. 「這一定是我沒福報」，於是找了個山洞躲起來，發願勤守齋戒。牠閉上眼睛，端端正正地坐著，「願天下眾生都得到安穩，生命無憂」。



3. 正好帝釋天王乘坐白象下來人間察看善惡，一看這隻狼竟然有模有樣地在修行，靈機一動，就要來試一試牠。



4. 那時候，強忍著飢餓的狼，先是聽到「咩咩咩」的羊叫聲，又看到山洞前面白白肥肥的羊，以為福報來了，一瞬間把齋戒忘得乾乾淨淨，興奮地追了上去。



5. 沒想到，快被牠追上的羊卻變成大狗，一嘴尖牙狂吠，唾沫星子亂飛，還兇惡地倒追過來，差一點就沒了小命。



6. 還沒等牠好好喘口氣，又出現一隻跛腳羊，就停在洞口。但牠學乖了，非得仔細看看羊到底是不是狗——果然有羊的耳朵、羊的角和蹄子——好了，沒問題了！



7. 可是，興高采烈飛奔出去、以為即將吃到嫩肉的狼，又被騙了，被惡犬追著跑，夾著尾巴逃了回去。



8. 洞裡的狼氣憤難忍，跺地不止，肚子卻餓得咕咕叫，簡直沒辦法齋戒了。



9. 好了，已經餓得眼睛快看不見的狼，這次是一隻小羊羔出現在牠面前，慌慌張張的，好像在呼喚母親。狼氣得大喊：「你就算變成肉塊，我也絕不上當，還想用小羊騙我！」



10. 無奈之下，狼只好乖乖地坐回原處，又閉上眼睛，靜心思維去了。



11. 凡夫修行總是像這隻狼，虛假不真實。如果不依靠阿彌陀佛大慈大悲的本願力，什麼時候才能真正解脫呢？

# 要去淨土， 何必帶死老鼠？

文／釋道證

## 氣味相投

有一種鳥，在這天地間什麼甜蜜的水果、芬芳的泉水，牠全都沒興趣，牠只愛吃爛臭的死老鼠，那種臭味才是牠愛追求的口味。有一種蟲叫做「飛蛾」，一片廣闊的天空，優美的樹林，牠都不要，牠只愛衝到火裡面，把自己燒死。你有沒有發現，不管是多麼髒的大便、爛掉的飯菜、臭掉的魚肉、垃圾裡面都有好多蟲在生長，在那裡貪戀、享受，不肯離開，那就是牠們大家欣賞的氣味。

## 「相應」決定行動、去處和未來

假如你用一把糖放在牆壁角，一定會吸引來很多的螞蟻，假如你是用一把鹽就不會吸引牠們，因為螞蟻是和甜蜜的糖相應，所以糖會引起螞蟻的注意而把全身都黏在上面不肯離開。我們剛才說的那種鳥，牠會受死老鼠的吸引，去和死老鼠相應，那種相應就決定了牠的行動、去處和牠的未來。而那種飛蛾就是會受火的吸引，牠和火相應，所以會飛到火裡被火燒死。

## 檢討自己，受什麼吸引？

我們是否曾經檢討過自己的興趣和口味，想想我們平常都受到什麼吸引呢？到底我們平常都和什麼相應呢？佛教中時常有一句話說：

「一念相應一念佛。」到底我們整天有幾個念頭真的和佛相應，真的受到佛的吸引，奔向阿彌陀佛呢？

反問自己，甘心做吃死鼠的鳥嗎？

## 為什麼肯花「命錢」，去看低級電影？

有一次，有一位朋友來告訴我一件很冤枉的事情，和事實完全不符合，我一聽覺得很意外，內心第一個反應就是——想要說明事實給來告訴我的人了解，但是我又想到人家既然故意這樣講，就是他的內心已經打結了，我如果講出事實證明我對，一定更會引起對方不高興，又讓他多打了一個結，所以我很勉強，叫自己默默不要講話。後來那位朋友回去，我就繼續拜佛、念佛，做功課，但是很奇怪，眼淚一直掉下來，因為心中感覺很委屈啊！甚至還想放聲大哭，嘴裡雖然念佛，但還有哭的聲音，心中根本沒有真正在念佛，而且好像一直去



南無阿彌陀佛

找人理論，想要把事情解釋清楚，忽然間想到就反問自己說：「為什麼這種這麼無聊的劇情（假相）會吸引我呢？竟然能夠把我從佛的旁邊吸引過去呢？難道我甘心做一隻吃死老鼠的鳥嗎？這種冤情如果拍成電影，根本就是很低級很難看的電影，難道這種電影我也肯花錢買票去看嗎？我哪有必要花費我的生命去想那些假相幻影！為什麼我念佛不去和佛相應？不去和極樂世界相應？不去西方享受美妙的風光，偏偏內心偷偷地跑去和凡夫『相應』呢？（國語說「相應」，臺語有二種不同發音和意義：一種是互相感應，相通相合；一種是相諍對答，俗語說「抬槓」）。你到底是興趣去和佛相應，還是興趣去和凡夫「相應」——抬槓，你如果覺得不去和凡夫相搭腔，這口氣就平不下來，那麼你的興趣還是想要爭取娑婆世界這一口氣啊！還是被幻相所迷！你也沒有真正嚮往西方清涼的世界啊！既然這樣，你還是留在這個娑婆世界繼續爭這口氣好了，這就是你無始以來不能去西方的理由，因為你愛吃死老鼠勝過愛吃甜蜜的水果啊！」



## 要去淨土，何必帶死老鼠？

你的興趣當然決定你的去處，如果你很愛好水蜜桃，自然會專心吃甜蜜的水果，那麼一隻死老鼠哪有可能引起你的注意，讓你東張西望呢？死老鼠哪有可能讓你傷心？自己這樣一問就覺得很好笑，剛才傷心的事變得一點價值也沒有。

### 一切事實，佛都知道

一樣東西，你如果真的不要了，那麼給別人有什麼要緊呢？一定不會心疼的；如果心裡還有點捨不得，也就是還有「愛」和「貪執」。所謂「清白的名聲」，假如你不要，那麼給別人有什麼關係呢？如果你還有點愛惜，就會擔憂人家冤枉你，會覺得委屈，怕人家不知道事實。事實，凡夫是可能不知道，難道佛菩薩會不知道嗎？假如你真的相信佛是一切都知道的，那麼世間那裡可能有任何的冤枉存在呢？

### 枝低只為掛金臺

古德說「枝低只為掛金臺」，在娑婆世界，樹枝垂得很低，只是為了要掛西方上品的金臺而已。在娑婆世界樹枝長得那麼高有什麼用呢？一個人若是要去美國留學，尚且都得放下臺灣的親戚朋友，又何必帶一隻死老鼠去坐飛機呢？去美國留學，都不必帶死老鼠了，當然往生西方，更不必帶了！（人我是非，就相當於「死老鼠」，臭而無用）在這個世界，每一句話如果都要去解釋清楚，都要「相應（相諍）」，那麼怎能夠和佛相應？我們要自己考慮好，到底我們的興趣是和誰相應，假如是愛和凡夫相應的人，愛帶死老鼠的人，那麼西方極樂世界是不適合你的，因為到那邊去也沒有人和你「相應（抬槓）」，也沒有死老鼠啊！

# 被救山鹿報恩

民國9年（1920），台灣中部頭汴坑地方，有一戶山居人家。這家人剛辦完喜事的第六天，正在祭祀祖先之際，忽然從外面跑進來一隻受驚的山鹿，這隻山鹿被一位獵人帶著獵狗追逐，便跑進這戶人家的祖先神桌下躲避。獵人追趕而至，要索回山鹿，當時新娘覺得很奇怪，何以他家正在祭祖上香時，會跑來一隻山鹿？因此建議翁婆不要將山鹿還給獵人，也許這隻山鹿與咱們一家有什麼特殊因緣，不然山間地方遼闊，別處不去，怎麼偏偏跑進我們家逃生？所以一定要救下山鹿才好。

翁婆二人也覺新娘言之有理，便不想還鹿給獵人，但是獵人不同意，與老主人爭執不下，新娘只好問獵人：「那麼如要購買，要開價多少？」獵人說：「二十塊銀圓便可。」新娘翁婆一聽，心中暗道，迎娶這門兒媳，全部費用才十五塊銀圓，為了一隻山鹿，竟要花二十塊銀圓！翁婆二人便想還鹿，但是新娘救鹿之意甚堅，就與獵人討價還價，約近黃昏之際，講到十五塊銀圓獵人便願意讓鹿，新娘稟告翁婆說：「兒媳自願將陪嫁現金十五塊銀圓，全部拿出買鹿。」獵人得銀歸去，新娘從神案桌下招出山鹿，又在山鹿頭上撫摸安慰一番，鹿兒受到安撫狀似十分感激，輕跳幾下，便往山中遁沒不見。

新娘救鹿的消息四處傳遍，左鄰右舍無不取笑新娘用如此巨款買鹿放生，娘家人更是責備有加，但新娘全不在意，任由指責。二年之後春天，新娘已生下一個可愛男兒，甫滿周歲，正值家人忙碌之際，

## 南無阿彌陀佛



便將孩子放置在院中奶母車椅上玩耍。這時那隻山鹿再次出現，而且用頭上鹿角夾起奶母椅子及孩童，在院中來回轉兩圈後，竟挾著孩童向外跑去！孩童家人見山鹿偷走孩子，這還得了！一家老小立即都追趕出來，追到山外之後，忽然聽見一聲巨響，回頭一看，但見屋後高山突然崩塌，滑落的泥沙已覆蓋了全部的房屋！目睹此景，大家才知道原來是山鹿來報答新娘救命之恩，借著「偷孩子」引他們一家逃命！此時山鹿見目的已達，便將小孩輕輕放到路邊，然後跑向深山，隱去不見了。

山難發生之後，未受難的人家均已遷往他處，該地因被崩塌山體覆蓋，變得一片荒涼。可是這則感人故事卻到處流傳，遠近的人們從此都深深體會到走獸亦有靈性，亦有良知，若非當日新娘一片仁心，不惜重金挽救小鹿生命，恐怕他們全家都難逃山難之厄！

（摘自《戒殺放生感應實錄》）

# 放飛蝴蝶 省視生命



左起：Sandy Taylor，Pat Horner和Shirley McFarlane

安妮（Anne MacLean James）是加拿大安大略省一所安養院的義工，院友都稱她為「帝王斑蝶小姐」。過去三年間，她一直將帝王斑蝶（Monarch butterfly）帶到安養院，想不到這些小小的蝴蝶竟然為長者們帶來意料之外的體驗。

翅膀上有橙色和黑色斑紋的帝王斑蝶，於2016年被列為瀕危的蝴蝶品種。2019至2020年間，甚至在墨西哥的自然環境中，帝王斑蝶生存的森林面積已經由6公頃銳減至2.83公頃。



安妮放置養蝶箱

安妮在家中養過的帝王斑蝶很多，數以千計。開始養蝶是在二十五年前，當時受到丈夫的妹妹影響，丈夫為她製作養蝶箱。新冠肺炎爆發前，她在安養院與院友一起養蝶，把幼蟲放在她稱為「醫院」的小木箱，五天後又轉到較大的箱子，好讓大家見證帝王斑蝶蛻變的過程。她說：「大家都非常掛心這些幼蟲，常常來餵牠們吃草。」安妮又會帶領院友到庭園找幼蟲和蟲卵，觀賞之餘，順便活動筋骨。

實施防疫措施以後，養蝶箱不能再長期放在安養院了，安妮只好隨身帶著箱子往來，到訪之際才展示出來。她說：「長者都很喜歡，因為蝴蝶會讓他們回憶起年輕的時光。幾十年前，帝王斑蝶的數量比現在多呢！」

疫病爆發期間，院友與家人外出的機會減少，放飛蝴蝶自然就成為他們放鬆身心的節目了。有一隻帝王斑蝶停在一位婆婆身上，不願飛走。安妮問她：「要是到了睡覺時間，蝴蝶還沒有飛走，那該怎麼辦呢？」婆婆說：「那麼我就在庭園裡休息好了，給我一張被子就

行。」還有院友說，安妮帶來的蝴蝶勾起大家的集體回憶，令她想起兒時在學校裡捉蝴蝶，把蝴蝶放進玻璃瓶裡。

因此安妮說，帝王斑蝶就是大家的生命故事，牠引發了長者去思考人生和死亡，對生命抱持更有意義的看法。



安妮家中的一株植物

八十六歲的院友泰勒對記者說：「看見蝴蝶破繭而出，自由飛舞，好開心啊！有些蝴蝶還會飛回來，看看自己的蛹，振動一下翅膀，真是不可思議。」而蝴蝶停在院友身上的體驗，讓她們滿心歡喜。「牠們看起來很喜歡我們，我們也很喜歡牠們。能有機會接觸這群蝴蝶，是很難得的。不論你多少歲，要知道，美好的事物就在身邊。」

另一位八十四歲的院友麥花連說：「很喜歡望著帝王斑蝶的臉孔。牠們很可愛。」

九十二歲的加洛笑著說，曾經有一隻帝王斑蝶歇在她的帽子上二十分鐘，然後飛到她面前，凝視她雙眼。「我很喜歡那種感覺，在那一瞬間，我完全不敢動呢！我也無法解釋為什麼喜歡，只覺得很享受那個瞬間。」

院友的家人也大為驚歎，放飛蝴蝶竟然會有這樣的效果。一位臨終院友的女兒告訴安妮，她母親虛弱得連交談都很困難，但每逢聽到有關帝王斑蝶的消息，老人家就面露興奮的神色，還嚷著要帶家



安妮家中飼養的帝王斑蝶

人去庭院看幼蟲。當那位院友離世後，她的家人也開始飼養起帝王斑蝶……，安妮後來就送了一個養蝶箱給他們。

今年，安妮養了八百五十六隻帝王斑蝶，在安養院釋放了二百多隻。另外，她為二百隻加上標籤「Monarch Watch」，讓肯薩斯大學的研究人員研究蝴蝶飛行的蹤跡，觀察牠們的來源地，以及歷時多久可飛到墨西哥。過去兩年，她都參加市內的節日花車巡遊，向居民放蝶。她又帶著養蝶箱，到其他安養院介紹和分享心得。安妮說，不少聽過分享的人都會深受觸動，而開始養帝王斑蝶，她為此而感恩。

今年的要釋放的帝王斑蝶都放光了，安妮坦言感到有點失落。不過她十分珍惜九月在院舍放蝶的時刻——蝴蝶都飛到安妮為紀念亡父而種植的樹上，而安妮的媽媽也是院友之一，「那一刻給我很大的觸動，蝴蝶彷彿知道那棵樹對我來說有著特殊意義。」

（轉載自「拾方視角」）

## 淨土宗 相關網站

淨土宗



LINE



FaceBook



YouTube



英文網站



英文  
FaceBook



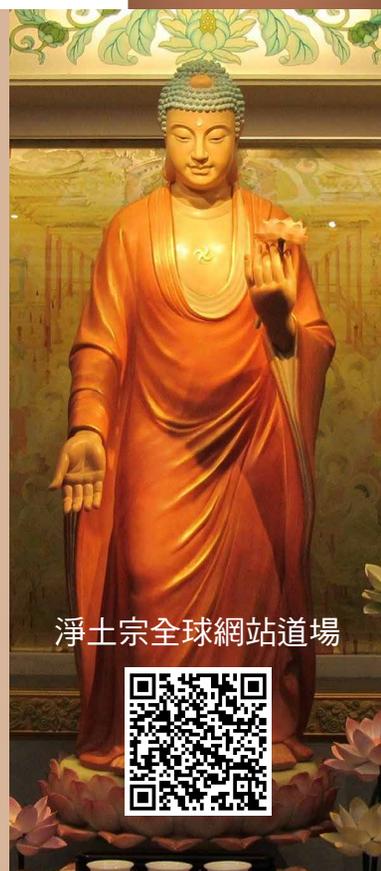
淨宗講堂



淨土宗  
雲端法寶庫



淨土宗IG



淨土宗全球網站道場



## 護持捐款

### ● 郵局劃撥

戶名：社團法人中華淨土宗協會  
帳號：50230511

### ● 銀行匯款

#### 一、一般及ATM

銀行名稱：台北富邦銀行莊敬分行  
銀行代號：012

戶名：社團法人中華淨土宗協會  
帳號：00461102022480

註：匯款／轉帳成功後，敬請來電告知捐款人資料，以便開立收據。

電話：02-87881955

### 二、國外匯款：

Bank Name：  
TAIPEI FUBON COMMERCIAL BANK CO.,  
LTD.  
JUANGJING BRANCH

Bank Address：  
NO.286, JUANGJING ROAD, TAIPEI CITY,  
TAIWAN, R.O.C.

Tel：002-886-2-2722-6206

Fax：002-886-2-2720-6967

Swift Code：TPBKWTWP

Account (A/C)：00461102022480

Name：Chinese Pure Land Buddhist Assoc



「淨土宗網路電視台」正式開播！

- 一，海內外弘法影片集中在此，同台播放，除了華語、韓語，還有越語等。
- 二，播出時間自台灣時間早上9點至晚上9點播放，其餘時間重播，24小時法音不間斷宣流。  
(一個月更換節目表一次。)

歡迎您一起來共享法味，南無阿彌陀佛！  
<https://www.youtube.com/@Plbamt/live>



網路電視台QRcode



中華淨土宗協會



11059台北市信義路五段150巷22弄41號



(02)8789-4818

# 叢書免費結緣 歡迎索取 不需回郵

## 淨土宗叢書

編號	書名
1	淨土宗聖教集
2	淨土三經
3	《無量壽經》譯註
4	《易行品》講要
5	《往生論註》分段對照本
6	往生論註
7	安樂集
8	善導大師全集
9	法然上人全集
10	觀經四帖疏
11	淨土宗精要法語解
12	念佛金言錄
13	第十八願講話
14	第十八願淺釋
15	《淨土三經一論》大意
16	《阿彌陀經要解》略註
17	淨土宗判教史略要
18	淨土決疑
19	唐朝高僧善導大師
20	淨土宗三祖師傳
21	慧淨法師書信集
22	慧淨法師講演集（一）
23	慧淨法師講演集（二）
24	人生之目的
25	走近佛教
26	觸光柔軟
27	無條件的救度——觀經下品下生之深義
28	念佛感應錄（一）
29	念佛感應錄（二）
30	念佛感應錄（三）
31	決定往生集
32	回歸善導
33	淨宗略講

34	唯說念佛
35	念佛勝易
36	《阿彌陀經》核心講記
37	《阿彌陀經》譯註
38	善導大師語錄
39	印光大師法要
40	印光大師說故事
41	《印光大師精要法語》講記
42	淨土宗概論
43	《往生論註》核心講記
44	善導大師的淨土思想
45	往生集
46	念佛感應錄（四）
47	念佛感應錄（五）
48	念佛感應錄（六）
49	念佛感應錄（七）
50	淨土宗特色述義
51	第十八願善導釋
52	一半凡夫 一半佛
53	有禪無淨土 十人九蹉路
54	慧淨法師講演集（三）
55	念佛癒病（一）
56	《無量壽經》大意
57	聽見你的聲音
58	《觀無量壽經》譯註
59	淨土三經要義
60	業思想概說
61	淨土宗教理的核心
62	移除往生不定的絆腳石

## 因果叢書

編號	書名
1	見聞錄、現果隨錄
2	冥報記、冥報記輯書
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄

- 4 六道輪迴錄
- 5 輪迴集
- 6 物猶如此
- 7 坐花誌果
- 8 美德故事
- 9 人生故事
- 10 歷史故事
- 11 因果故事
- 12 佛教故事

## 隨身書系列

### 編號 書名

- 1 念佛放光
- 2 念佛度亡
- 3 真正的大孝
- 4 人生之目的
- 5 彌陀的呼喚
- 6 淨土宗之特色
- 7 善導大師語錄
- 8 佛教的無常觀
- 9 略談三皈依
- 10 淨土法門的人間佛教觀
- 11 瀕死體驗
- 12 阿彌陀佛是怎樣一尊佛
- 13 淨土宗經論釋要文
- 14 印光大師精要法語
- 15 淨土宗略要文
- 16 善導大師略傳
- 17 《觀經四帖疏》綱要
- 18 念佛必定往生
- 19 念佛一門深入
- 20 湖北老河口遇仙記
- 21 敬田·恩田——十四則故事
- 22 純粹的淨土法門
- 23 怎樣讀《善導大師全集》
- 24 念佛實用問答

- 25 動物往生佛國記
- 26 盲眼老人預知時至
- 27 念佛人應有的基本觀念與心態
- 28 淨土宗教章
- 29 淨土宗根本義
- 30 念佛成佛是佛教
- 31 臨終須知與助念開示
- 32 不問罪福 念佛皆生
- 33 素素寶寶 頭好壯壯
- 34 念佛超薦儀軌
- 35 慈悲的救度
- 36 淨土宗的戒律觀
- 37 臺灣奇案
- 38 預知時至佛聖來迎
- 39 佛說無量壽經
- 40 佛在何處
- 41 彌陀十二光佛略解
- 42 小怪李群仙
- 43 《易行品》概說
- 44 淨土宗宗旨法語
- 45 略談佛教意義與淨土殊勝
- 46 葫蘆娃往生記
- 47 彌陀願心的根源——無量壽經「讚佛偈」
- 48 念佛癒病
- 49 淨土宗「四不」
- 50 小孩遊極樂——淨土見證
- 51 彌陀住頂 身放光明
- 52 善導大師〈讚佛偈〉之深廣內涵
- 53 念佛人六不四平

## 越文版叢書

### 編號 書名

- A1 本願念佛
- A2 淨土三經一論大意
- A3 第十八願講話
- A4 善導大師的淨土思想

A5	慧淨法師講解的念佛法門
A6	一百則念佛感應事例（選自《念佛感應錄》）
A7	淨土宗教學備覽
A8	唯說念佛
A9	念佛勝易
A10	善終手冊
A11	走近佛教
A12	淨土宗概論
A13	無條件救度
A14	慧淨法師演講集（一）
A15	慧淨法師演講集（二）
A16	本願稱名
A17	一半凡夫一半佛
A18	聽見你的聲音
A19	無量壽經大意
A20	往生論註
A21	慧淨法師演講集（三）
A22	回歸善導
A23	人生之目的
A24	決定往生集
A25	第十八願善導釋
A26	淨土宗特色述義
A27	淨土法門的核心
A28	印光大師法要
A29	慧淨法師書信集
A30	聽見你的聲音
A31	歷史故事

## 越文版隨身書

編號	書名
B1	淨土宗宗旨
B2	不問罪福 念佛皆生
B3	念佛必定往生
B4	念佛一門深入
B5	《念佛感應錄》編者序
B6	人生之目的

B7	彌陀的呼喚
B8	善導大師語錄
B9	佛教的無常觀
B10	淨土法門的人間佛教觀
B11	念佛超薦儀軌
B12	念佛實用問答
B13	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B14	純粹的淨土法門
B15	淨土宗略要文
B16	念佛人應有的基本觀念與心態
B17	淨土宗之特色
B18	彌陀願心的根源
B19	慈悲的救度
B20	念佛成佛是佛教
B21	淨土宗的戒律觀
B22	印光大師精要法語
B23	淨土宗經論釋要文
B24	葫蘆娃往生記
B25	佛說無量壽經
B26	《觀經四帖疏》綱要
B27	動物往生佛國記
B28	敬田·恩田
B29	念佛度亡
B30	念佛癒病
B31	淨土宗宗旨法語
B32	《往生論註》思想精華

## 英文版隨身書

編號	書名
B1	純粹的淨土法門
B2	念佛成佛是佛教
B3	阿彌陀佛是怎樣一尊佛
B4	善導大師略傳
B5	淨土法門的人間佛教觀
B6	念佛感應錄
B7	盲眼老人 預知時至

- |     |                |
|-----|----------------|
| B8  | 中國佛教：過去、現在和未來  |
| B9  | 彌陀十二光佛略解       |
| B10 | 念佛人的第一堂課——深信因果 |
| B11 | 念佛超薦儀軌         |

## 英文版叢書

- | 編號 | 書名    |
|----|-------|
| A1 | 走近佛教  |
| A2 | 佛教問答  |
| A3 | 淨土宗概論 |
| A4 | 往生論註  |

## 韓文版叢書

- | 編號 | 書名       |
|----|----------|
| 1  | 純粹的淨土法門  |
| 2  | 回歸故鄉     |
| 3  | 淨土宗概論    |
| 4  | 念佛感應錄    |
| 5  | 阿彌陀經核心講記 |
| 6  | 第十八願講記   |
| 7  | 動物往生佛國記  |
| 8  | 念佛必定往生   |
| 9  | 念佛一門深入   |

## 德文隨身書

- | 編號  | 書名         |
|-----|------------|
| G01 | 阿彌陀佛是怎樣一尊佛 |
| G02 | 純粹的淨土法門    |
| G03 | 念佛成佛是佛教    |
| G04 | 臨終須知與助念開示  |
| G05 | 念佛癒病       |
| G06 | 彌陀住頂 身放光明  |

## 德文版叢書

- | 編號  | 書名   |
|-----|------|
| S01 | 無量壽經 |

## 淨土漫畫系列 (中英對照版)

- | 編號 | 書名      |
|----|---------|
| 1  | 阿彌陀魚的故事 |
| 2  | 彌陀恩賜佛寶寶 |
| 3  | 淨土宗三祖師傳 |

## 越文版淨土宗漫畫系列

- | 編號 | 書名      |
|----|---------|
| 1  | 阿彌陀魚的故事 |



# 《淨土宗雙月刊》流通點

## 臺灣地區：

### 中華淨土宗協會

地址：110台北市信義路五段150巷22弄 41號  
電話：02-8789 4818 · 8788 1955  
傳真：02-8780 7050  
網址：<http://www.plb.tw>  
郵箱：[amt@plb.tw](mailto:amt@plb.tw)

### 淨土宗羅東菩提寺

地址：宜蘭縣羅東鎮建中街2號  
電話：03-9516084

### 淨土宗基隆念佛會

地址：基隆市安樂區樂一路28巷22號  
電話：0963-068-348

### 淨土宗台北念佛會

地址：台北市八德路四段361號B1  
電話：02-2747 1848

### 淨土宗深坑念佛會

地址：新北市深坑區北深路三段14號2樓  
電話：02-2662 2166

### 淨土宗板橋念佛會

地址：新北市板橋區四川路一段97號B1  
電話：02-2952 4818

### 淨土宗三重念佛會

地址：新北市三重區中正北路17號三樓  
電話：02-2987 2157

### 淨土宗新店念佛會

地址：新北市新店區三民路117巷4弄19號1樓  
電話：02-2911 2615

### 淨土宗彌陀共修會

地址：新北市中和區景安路132巷17號2樓  
電話：02-2240 1837

### 淨土宗林口念佛會

地址：新北市林口區仁愛路一段336之1號B1  
電話：02-2603 0710

### 淨土宗桃園念佛會

地址：桃園市力行路5號5樓之1  
電話：03-331 4818

### 淨土宗新竹念佛會

地址：新竹市南寮街108巷1弄1號  
電話：03-5367790

### 淨土宗苗栗念佛會

地址：苗栗市站前一號10樓之5  
電話：0921-961993

### 淨土宗潭子彌陀念佛會

地址：台中市潭子區中山路二段135號12樓  
電話：04-2532 7717

### 淨土宗台中念佛會

地址：台中市西區五權路2-3號12樓  
電話：04-2222 5758

### 淨土宗竹山念佛會

地址：南投縣竹山鎮大仁路208號  
電話：0911-107300

### 淨土宗智覺寺

地址：雲林縣虎尾鎮明正路23號  
電話：05-633 7740

### 淨土宗嘉義中山念佛會

地址：嘉義市中山路201號5樓  
電話：05-2166618

### 淨土宗嘉義民生念佛會

地址：嘉義市民生南路300號  
電話：0982-380139

### 淨土宗新營念佛會

地址：台南市新營區長榮路一段539號  
電話：06-633 2232

### 淨土宗彌陀寺

地址：台南市南區惠南街93號  
電話：06-292 1918

### 淨土宗高雄道場

地址：高雄市三民區建安街94號  
電話：07-3980806

### 淨土宗永明寺

地址：高雄市美濃區中正路三段595號  
電話：07-683 2931

### 淨土宗善導寺

地址：屏東市民勇路26號  
電話：08-723 0038

**香港地區：****淨土宗香港一分會**

地址：九龍深水埗北河街165-167號  
大利樓七樓

電話：852-6128 9966（佛開法師）

**淨土宗香港二分会**

地址：九龍紅磡機利士南路63號合義樓2樓

電話：852-2243 3355（宗頓法師）

852-6900 3339（佛嘉居士）

**淨土宗香港三分會**

地址：新界葵涌大連排道162-170號金龍工業  
中心2座2樓L室（葵芳地鐵站A出口）

電話：852-6011 9478（佛菘居士）

852-6183 6342（佛航居士）

852-9261 8696（佛因居士）

**澳門地區：****淨土宗澳門念佛會**

地址：馬植道博士大馬路41號  
激成工業大廈第三期七樓S.

電話：853-2843 6346（淨門法師）

**澳門淨土宗學會**

地址：提督大馬路39號

祐適工業大廈10樓

電話：853-6633 2239（佛名法師）

**韓國：****韓國毘盧禪院**

地址：首爾市陽川區登村路2244樓

電話：1040628607（淨傳法師）

**馬來西亞：**

網站：www.plb-sea.org

郵箱：plb.v18@gmail.com

總機：+6019-4848 123

**西馬：**

[總部] 淨土宗吉隆坡道場 (Kuala Lumpur)

地址：No.57, Jalan 18, Desa Jaya, Kepong,  
52100 Kuala Lumpur, Malaysia.

電話：+6019-4848 123

郵箱：plb.v18@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.kul

**淨宗書苑 (Kuala Lumpur)**

申請法寶：www.plb-sea.org/books

**淨土宗彌陀淨苑 (Alor Star)**

地址：No. 137, Taman Pelangi, Jalan Kuala  
Kedah, 06600 Alor Setar, Kedah, Malaysia.

電話：+6016-244 4818

郵箱：amt.plb.as@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.as

**淨土宗檳城念佛會 (Penang)**

地址：No.8P, Lorong Delima 20, Island Glades,  
11700 Gelugor, Penang, Malaysia.

電話：+6014-984 4818

郵箱：amt.plb.penang@gmail.com

網站：https://www.facebook.com/amt.plb.  
penang

**淨土宗宋溪彌陀蓮社 (Sungkai)**

地址：C-48, Kampung Baru, 35600 Sungkai,  
Perak.

電話：+6010-718 4864

郵箱：amt.plb.sungkai@gmail.com

網站：https://www.facebook.com/amt.plb.  
sungkai

**淨土宗新山弘願念佛會 (Johor Jaya)**

地址：No. 17 & 17A, Jalan Anggerik 42, Taman  
Johor Jaya, 81100 Johor Bahru, Johor, Malaysia.

電話：+6019-481 1848

郵箱：amt.plb.jb@gmail.com

網站：www.facebook.com/amt.plb.jb

**東馬：****淨土宗古晉善導淨苑 (Kuching)**

地址：458, Lorong Setia Raja 4E2, Taman Casa  
Marbella, 93350 Kuching, Sarawak.

電話：+6010-835 4818

郵箱：amt.plb.kch@gmail.com

網站：https://www.facebook.com/amt.plb.kch

**新加坡：****淨土宗彌陀寺**

No.27,Lor27, Geylang, Singapore 388163

電話：+65-8818 4848

郵箱：namo.amitufo.org@gmail.com

網站：www.facebook.com/namo.amitufo.  
org18.singapore

**美國：**

**淨土宗 加州念佛會**

Janice Tsai 蔡居士  
8462 Alameda Park Dr., Elk Grove, CA 95624  
電話：916-307-1880  
郵箱：plbusa.sac@yahoo.com

**舊金山 聯絡人**

Lorraine C. Lee 佛音居士  
電話：510-922-9683 請留言  
郵箱：lclee2009@yahoo.com

**淨土宗 德州念佛會**

Kim Loon 佛傳居士  
郵箱：amitufo.dfw@gmail.com

**淨土宗 北卡念佛會**

Li Yung Kuan 淨信居士  
103 Barton Lane, Chapel Hill, NC 27516  
電話：919-929-8899

**淨土宗 賓州念佛會**

Jennifer Yang Farrall 佛福居士  
2315 Bear pen hollow Rd, Lock Haven, PA 17745  
電話：267-970-5360  
郵箱：dongfarrall@gmail.com

**加拿大：**

**淨土宗 溫哥華念佛會**

Mr. Alan Kwan 關其禎 (淨普居士)  
1305 4380 No. 3 Road, Richmond, BC, Canada  
V6X 3V7 加拿大 溫哥華  
電話：604-273-3222  
郵箱：namoamitabha.van@gmail.com  
多倫多彌陀淨土協會  
5167 Misty pine crescent, Mississauga, ON, L5M  
8B9 Canada  
佛希法師，手機：647-388-0328  
佛意居士，手機：905-598-2860  
郵箱：Amitabhapurelandassociation@gmail.com

**澳洲地區：**

**澳洲雪梨中華淨土宗協會**

佛壽居士  
143 Tryon road Lindfield NSW 2070 Australia  
電話：02-9416-9355

**慧吉居士**

7/47-49 Archer street Chatswood NSW 2067  
Australia  
電話：61-2-9412-1548 / 0422-333-815  
郵箱：amtsydney@gmail.com

**紐西蘭 基督城：**

**淨藏居士**

電話：+64-20406-99035  
郵箱：jizhang2020@gmail.com





淨土宗特色：本願稱名 凡夫入報 平生業成 現生不退

乘彼八道船，能度難度海，  
自度亦度彼，我禮自在者。

— 龍樹菩薩《易行品》—

